

مَشْرِح

مَهْجِ الْبَلَاغِيَّةِ

لَاِبَنِ أَبِي الْحَكَمِ دِيدٍ

مُحَرَّرٌ بِقَلَمِهِ

كَانَ الْكَتَابُ الْفَرِيدُ
بَشَاد

مكتبة الجوامع النجف

بمناسبة عيد ميلاد السيد الخميني

الطبعة الأولى
تأليف سنة ١٣٦٠ - ١٣٦١
مركز المخطوطات - العراق

شركة

نخج البلاغة

ابن أبي الحَكْدِيد

تحقيق

محمّد بن هاشم

المجلد العاشر

١٩ - ٢٠

شَرَحَ
مَهْجُ الْبَلَاغَةِ

ابن أبي الجعد

٢٠ - ١٩

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٧ م



دار اللميرة
بيروت - لبنان

خليوي: ٠٢/٩٤٦٦٦١١ - ٠٢/١١٥٤٦٥ - فاكس: ٠٢/٧٣٦٤٠٨

<http://www.Dar-ALamira.com>
[email:info@dar-alamira.com](mailto:info@dar-alamira.com)



دار الكتاب العربي

بغداد - شارع المنصور

تلفون: (٤١٥٤٥٦) - ٧٩٠١٤١٩٣٧٥



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواحد العدل

- ١٨٦ -

الأصل: إِنَّمَا الْمَرْءُ فِي الدُّنْيَا غَرَضٌ تَتَضَلُّ فِيهِ الْمَنَابِيا، وَتَنْهَبُ تَبَادِرُهُ الْمَصَائِبُ، وَمَعَ كُلِّ جُرْعَةٍ شَرَقٌ، وَفِي كُلِّ أَكْلَةٍ غَصَصٌ، وَلَا يَنَالُ الْعَبْدُ نِعْمَةً إِلَّا بِفِرَاقٍ أُخْرَى، وَلَا يَسْتَقْبِلُ يَوْمًا مِنْ حُمُرِهِ إِلَّا بِفِرَاقٍ آخَرَ مِنْ أَجَلِهِ، فَتَحْنُ أَهْوَانُ الْمَثُونِ، وَأَنْفُسُنَا نَضْبُ الْحُثُوفِ، فَمِنْ أَيْنَ نَرْجُو الْبَقَاءَ، وَهَذَا اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ لَمْ يَرْفَعَا مِنْ شَيْءٍ شَرَفًا، إِلَّا أَسْرَعَا الْكَرَّةَ فِي هَذِهِ مَا بَنِيَا، وَتَفَرَّقَا مَا جَمَعَا!

الشرح: قد سبق ذرة^(١) من هذا الكلام في أثناء خطبته عليه السلام، وقد ذكرنا نحن أشياء كثيرة في الدنيا وتقلبها بأهلها.

ومن كلام بعض الحكماء: طوبى للهارب من زخارف الدنيا، والصاد عن زهرة دُمْتِهَا^(٢)، والخائف عند أمانها، والمتهم لضمائنها، والباكي عند ضحكها إليه، والمتواضع عند إعزازها له، والناظر بعين عقله إلى فضائحتها، والمتأمل لقبح مصارعها، والتارك لكلايها على جيفها، والمكذب لمواعيدها، والمتيقظ لخدعها، والمعرض عن لُمعها، والعامل في إهمالها، والمتزود قبل إصجالها.

قوله: «تتضل» التَّضَلُّ شيء يرمى، ويروى «تبادره» أي تتبادره، والغرض: الهدف. والنهب: المال المنهوب غنيمة، وجمعه نهب.

وقد سبق تفسير قوله: «لا ينال العبد نعمة إلا بفراق أخرى»، وقلنا: إن الذي حصلت له لذة الجماع حال ما هي حاصلة له، لا بد أن يكون مفارقاً لذة الأكل والشرب، وكذلك من يأكل ويشرب يكون مفارقاً حال أكله وشربه لذة الرِّكْضِ على الخيل في طلب الصيد، ونحو ذلك.

(١) ذرة من هذا الكلام: شيء منه. القاموس، مادة (ذرا).

(٢) دُمْتِهَا: آثارها. اللسان، مادة (دمن).

قوله: «فنحن أعوان المنون»، لأننا نأكل، ونشرب، ونجامع، ونركب الخيل، والإبل، ونتصرف في الحاجات والمآرب، والموت إنما يكون بأحد هذه الأسباب، إما من أخلاط تحدثها المآكل والمشارب، أو من سقطة يسقط الإنسان من دابة هو راكبها، أو من ضعف يلحقه من الجماع المفرط، أو لمصادمات واصطكاكات تصيبه عند تصرفه في مآربه وحركته وسعيه، ونحو ذلك، فكأننا نحن أعتا الموت على أنفسنا.

قوله: «نصب الحتوف» يروى: بالرفع والنصب، فمن رفع فهو خبر المبتدأ، ومن نصبه جعله ظرفاً.

- ١٨٧ -

الأصل: لا خَيْرَ فِي الصَّنِيعِ مِنَ الْحُكْمِ، كَمَا أَنَّهُ لَا خَيْرَ فِي الْقَوْلِ بِالْجَهْلِ.

الشرح: قد تكرر ذكر هذا القول، وتكرر منا شرحه وشرح نظائره. وكان يقال: ما الإنسان لولا اللسان إلا بهيمة مَهْمَلَة، أو صورة ممثلة. وكان يقال: اللسان عضو إن مرثته مَرْن، وإن تركته حَزْن.

- ١٨٨ -

الأصل: يَا بَنَ آدَمَ، مَا كَسَبْتَ فَوْقَ قُوَّتِكَ، فَأَنْتَ فِيهِ خَازِنٌ لِغَيْرِكَ.

الشرح: أخذ هذا المعنى بعضهم، فقال ما لي أراك الذمير تجمع دائباً ألبغلي عريسك لا أبا لك تجمع! وعاد الحسن البصري عبد الله بن الأهم في مرضه الذي مات فيه، فأقبل عبد الله يصرف بصره إلى صندوق في جانب البيت، ثم قال للحسن: يا أبا سعيد، فيه مائة ألف لم يؤد منها زكاة، ولم توصل بها رجم، قال الحسن: ثكلتك أمك! فلم أعددتها؟ قال: لرؤعة الزمان، ومكاثرة الإخوان، وجفوة السلطان.

ثم مات، فحضر الحسن جنازته، فلما دفن صَفَّق بإحدى راحتيه الأخرى، وقال: إن هذا

تأه شيطانه، فحذرته روعة زمانه، وجفوة سلطانه، ومكائفة إخوانه، فيما أستودعه الله إياه فادخره، ثم خرج منه كتيباً حزيناً، لم يؤد زكاة، ولم يصل رجماً. ثم التفت فقال: أيها الوارث، كل هنيئاً، فقد أتاك هذا المال حلالاً، فلا يكن عليك وبالاً، أتاك ممن كان له جموعاً منوعاً، يركب فيه لجج البحار، ومفاوز القفار، من باطل جمعه، ومن حق منعه، لم ينتفع به في حياته، وضره بعد وفاته، جمعه فأوعاه، وشده فأوكاه إلى يوم القيامة، يوم ذي حسرات، وإن أعظم الحسرات أن ترى مالك في ميزان غيرك، بخلت بمال أوتيته من رزق الله أن تنفقه في طاعة الله، فخرته لغيرك، فأنفقه في مرضاة ربه، يا لها حسرة لا تُقال، ورحمة لا تُنال! إنا لله وإنا إليه راجعون!

- ١٨٩ -

الأصل: إِنَّ لِلْقُلُوبِ شَهْوَةً وَإِثْبَالاً، وَإِذْبَاراً، فَأَتَوْهَا مِنْ قِبَلِ شَهَوَتِهَا وَإِثْبَالِهَا، فَإِنَّ الْقَلْبَ إِذَا أَكْرَهَ عَمِي.

الشرح: قد تقدم القول في هذا المعنى.

والعلة في كون القلب يعمى إذا أكرهه على ما لا يحبّه، أن القلب عضو من الأعضاء، يتعب ويستريح كما تتعب الجثة عند استعمالها وأعمالها، وتستريح عند ترك العمل، كما يتعب اللسان عند الكلام الطويل، ويستريح عند الإمساك، وإذا تواصل. إكراه القلب على أمر لا يحبّه ولا يؤثره تعب، لأن فعل غير المحبوب متعب، ألا ترى أن جماع غير المحبوب يحدث من الضعف أضعاف ما يحدثه جماع المحبوب، والركوب إلى مكان غير محبوب متعب ولا يشتهى يتعب البدن أضعاف ما يتعبه الركوب إلى تلك المسافة إذا كان المكان محبوباً، وإذا أتعب القلب وأغيا، عجز عن إدراك ما نكلفه إدراكه، لأن فعله هو الإدراك، وكل عضو يتعب فإنه يعجز عن فعله الخاص به، فإذا عجز القلب عن فعله الخاص به وهو العلم والإدراك، فذاك هو عماه.

- ١٩٠ -

الأصل: وكان عليه السلام يقول: متى أشفي غيظي إذا غضبت! أحين أعجز عن الانتقام فيقال لي: لو صبرت! أم حين أقدر عليه، فيقال لي: لو عفت!

الشرح: قد تقدم القول في الغضب مراراً.

وهذا الفصل نصيح لطيف المعنى، قال: لا سبيل لي إلى شفاء غيظي عند غضبي، لأنني إما أن أكون قادراً على الانتقام فيصْدني عن تعجيله قول القائل: لو غفرت لكان أولى! وإما ألا أكون قادراً على الانتقام فيصْدني عنه كوني غير قادر عليه، فإذاً لا سبيل لي إلى الانتقام عند الغضب. وكان يقال: العقل كالمرآة المجلوة يصدنه الغضب، كما تَصْدُ المرآة بالخل، فلا يثبت فيها صورة القبح والحسن.

واجتمع سُفيان الثوري وفُضيل بن عياض فتذاكرا الزهد، فأجمعا على أن أفضل الأعمال الجلم عند الغضب، والصبر عند الطمع.

- ١٩١ -

الأصل: وقال عليه السلام وقد مرَّ بِقَدْرِ على مَزِيلَةٍ: هَذَا مَا بَخَلَ بِهِ الْبَاخِلُونَ. وفي خَيْرِ آخِرَاتِهِ قال: هَذَا مَا كُتِبَ تَنَافُسُونَ فِيهِ بِالْأَمْسِ!

الشرح: قد سبق القول في مثل هذا، وأن الحسن البصري مرَّ على مَزِيلَةٍ، فقال: انظروا إلى بَطْلَمٍ ودَجَاجِهِمْ وَخَلَوَاتِهِمْ وَحَسَلِهِمْ وَسُنَنِهِمْ، والحسن إنما أخذه من كلام أمير المؤمنين عليه السلام، وقال ابن وكيع في قول المتنبي:

لو أفكر العاشق في مُنتَهَى حُسْنِ الَّذِي يَسْبِيهِ لَمْ يَسْبِهِ

إنه أراد: لو أفكر في حاله وهو في القبر، وقد تغيرت محاسنه، وسالت عيناه، قال: وهذا مثل قولهم: لو أفكر الإنسان فيما يؤول إليه الطعام فعافته نفسه.

وقد ضرب العلماء مثلاً للدنيا ومخالفة آخرها أولها، ومضادة مبادئها عواقبها، فقالوا: إن شهوات الدنيا في القلب لذينة كشهوات الأطعمة في المعدة، وسيجد الإنسان عند الموت لشهوات الدنيا في قلبه من الكراهة والتشن والقبح ما يجد للمعدة اللذينة إذا طبختها المعدة وبلغت غاية نضجها، وكما أن الطعام كلما كان ألذ طعماً وأظهر حلاوة، كان رجيحه أقدر وأشدّ تشناً، فكذلك كل شهوة في القلب أشهى وألذ وأقوى، فإن نتنها وكراحتها والتأذي بها عند الموت أشد، بل هذه الحال في الدنيا مُشاهدة، فإن من نهبت داره، وأخذ أهله وولده وماله، تكون مصيبته وألمه وتفجعه في الذي فقد بمقدار لذته به، وحبّه له، وحرصه عليه، فكل ما كان في الوجود أشهى وألذ، فهو عند الفقد أدهى وأمرّ، ولا معنى للموت إلا فقد ما في الدنيا.

وقد روي أن النبي ﷺ قال للضحّاك بن سُفيان الكلابيّ: «أست تُؤثّي بطعامك وقد قَرَحَ وملح، ثم تشرب عليه اللبن والماء» قال: بلى، قال: «فإلى ماذا يصير؟» قال: إلى ما قد علمت يا رسول الله، قال: فإن الله عز وجل ضرب مثل الدنيا بما يصير إليه طعام ابن آدم^(١).

وروي أبي بن كعب أن رسول الله ﷺ قال: «إن أنت ضربت مثلاً لابن آدم فانظر ما يخرج من ابن آدم، وإن كان قَرَحَ وملحهُ إلى ماذا صار»^(٢).

وقال الحسن رحمه الله: قد رأيتهم يطيبونه بالطيب والأفاويه ثم يرمونه حيث رأيتهم، قال الله عز وجل: ﴿فَيَنْظُرُ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ﴾^(٣)، قال ابن عباس: إلى رَجِيعِهِ.

وقال رجل لابن عمر: إني أريد أن أسألك وأستحيي، فقال: لا تستحيي وسل، قال: إذا قضى أحدنا حاجته فقام، هل ينظر إلى ذلك منه؟ فقال: نعم، إن المَلَك يقول له: انظر هذا ما بخلت به، انظر إلى ماذا صار.

- ١٩٢ -

الأصل: لَمْ يَذْهَبْ مِنْ مَالِكَ مَا وَعَظَكَ.

الشرح: مثل هذا قولهم: إن المصائب أثمانُ التَّجَارِبِ.

وقيل لعالم فقير بعد أن كان غنياً: أين مالك؟ قال: تَجَرْتُ فيه فابتعتُ به تجربةَ الناس والوقت، فاستفدتُ أشرفَ العَوَاضِلِ.

- ١٩٣ -

الأصل: إِنَّ هَذِهِ الْقُلُوبَ تَمَلُّ كَمَا تَمَلُّ الْأَبْدَانُ، فابْتَغُوا لَهَا طَرَائِفَ الْحِكْمَةِ.

(١) أخرج نحوه أحمد، كتاب: مسند المكيين، باب: حديث الضحّاك (١٥٣٢٠)، والطبراني في الكبير (٨١٣٨)، والبيهقي في الشعب (١٠٤٧٢).

(٢) أخرج نحوه أحمد، كتاب: مسند الأنصار، باب: حديث عتي بن ضمرة السعدي (٢٠٧٣٣)، وأخرجه ابن المبارك في الزهد (٤٩٤)، ونحوه ابن حبان (٧٠٢)، والطبراني (٥٣١).

(٣) سورة عبس، الآية: ٢٤.

الشرح: هذا قد تكرر، وتكرر منا ذكر ما قيل في إجماع النفس والتفيس عنها من كُرب الجَد والإحماض وفسرنا معنى قوله **﴿إِنْ أَلْحَمَّ إِلَّا يَهُودٌ﴾** : «فابتغوا لها طرائف الحكمة» وقلنا : المراد ألا يجعل الإنسان وقته كله مصروفاً إلى الأنظار العقلية في البراهين الكلامية والحكمية، بل ينقلها من ذلك أحياناً إلى النظر في الحكمة الخلقية فإنها حكمة لا تحتاج إلى إتعاب النفس والمخاطر.

فأما القول في الدُعابة فقد ذكرناه أيضاً فيما تقدم، وأوضحنا أن كثيراً من أعيان الحكماء والعلماء كانوا ذوي دُعابة مقتصدة لا مسرفة، فإن الإسراف فيها يُخرج صاحبه إلى الخلاعة، ولقد أحسن من قال:

أفد طبعك المكدود بالجد راحة نجم وعَلَّله بشيء من المزج
ولكن إذا أعطيت ذاك فليكن بمقدار ما يُعطى الطعام من الملح

- ١٩٤ -

الأصل: وقال **﴿إِنْ أَلْحَمَّ إِلَّا يَهُودٌ﴾** لَمَّا سَمِعَ قَوْلَ الْخَوَارِجِ: لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ، كَلِمَةً حَقٌّ يُرَادُ بِهَا بَاطِلٌ.

الشرح: معنى قوله سبحانه: **﴿إِنْ أَلْحَمَّ إِلَّا يَهُودٌ﴾**، أي إذا أراد شيئاً من أفعال نفسه فلا بد من وقوعه، بخلاف غيره من القادرين بالقدرة فإنه لا يجب حصول مرادهم إذا أرادوه، إلا ترى ما قبل هذه الكلمة: **﴿يَبْقَى لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَلْحَمَّ إِلَّا يَهُودٌ﴾** خاف عليهم من الإصابة بالعين إذا دخلوا من باب واحد، فأمرهم أن يدخلوا من أبواب متفرقة، ثم قال لهم: **﴿وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾** ^(١)، أي إذا أراد الله بكم سوءاً لم يدفع عنكم ذلك السوء ما أشرت به عليكم من التفرق، ثم قال: **﴿إِنْ أَلْحَمَّ إِلَّا يَهُودٌ﴾** أي ليس حي من الأحياء يتفقد حكمه لا محالة ومراده لما هو من أفعاله إلا الحي القديم وحده، فهذا هو معنى هذه الكلمة، وضلت الخوارج عندها فأنكروا علي أمير المؤمنين **﴿عَلَيْهِ السَّلَامُ﴾** موافقته على التحكيم، وقالوا: كيف يحكم وقد قال الله سبحانه: **﴿إِنْ أَلْحَمَّ إِلَّا يَهُودٌ﴾**، فغلطوا لموضع اللفظ المشترك، وليس هذا الحكم هو ذلك الحكم، فإذاً هي كلمة حق يراد بها باطل، لأنها حق على المفهوم الأول، ويريد بها الخوارج نفي كل ما يسمى حكماً إذا صدر عن غير الله تعالى، وذلك باطل، لأن الله تعالى قد أمضى حكم المخلوقين في كثير من الشرائع.

- ١٩٥ -

الأصل: وقال ﷺ في صفة الغوغاء: هُم الَّذِينَ إِذَا اجْتَمَعُوا غَلَبُوا، وَإِذَا تَفَرَّقُوا لَمْ يُعْرِفُوا. وقيل: بَلْ قَالَ ﷺ: هُم الَّذِينَ إِذَا اجْتَمَعُوا ضُرُّوا، وَإِذَا تَفَرَّقُوا نَفَعُوا، فَقِيلَ: قَدْ عَلِمْنَا مَضَرَّةَ اجْتِمَاعِهِمْ، فَمَا مَنِّعَةُ افْتِرَاقِهِمْ؟ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَرْجِعُ أَهْلُ الْيَمَنِ إِلَى مِهْنِهِمْ، فَيَسْتَفِيعُ النَّاسُ بِهِمْ، كَرُجُوعِ الْبَنَاءِ إِلَى بَنَائِهِ، وَالنَّسَاجِ إِلَى مَنَسَجِهِ، وَالْخَبَازِ إِلَى مَخْبَزِهِ.

الشرح: كان الحسن إذا ذَكَرَ الْغُوغَاءَ وَأَهْلَ السُّوقِ قَالَ: قَتَلَةُ الْأَنْبِيَاءِ، وَكَانَ يُقَالُ: الْعَامَّةُ كَالْبَحْرِ إِذَا هَاجَ أَهْلُكَ رَاكِبَهُ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَا تَسُبُّوا الْغُوغَاءَ لِأَنَّهُمْ يُظْلِفُونَ الْحَرِيقَ، وَيُنْقِذُونَ الْغَرِيقَ، وَيُسْتَدُونَ الْبُثُوقَ.

وَقَالَ شَيْخُنَا أَبُو عَثْمَانَ: الْغَاغَةُ وَالْبَاغَةُ وَالْحَاكَةُ كَأَنَّهُمْ أَعْذَارُ عَامٍ وَاحِدٍ، أَلَا تَرَى أَنَّكَ لَا تَجِدُ أَبَدًا فِي كُلِّ بَلَدٍ وَفِي كُلِّ عَصْرِ هَؤُلَاءِ بِمَقْدَارٍ وَاحِدٍ وَجِهَةٍ وَاحِدَةٍ مِنَ السُّخْفِ وَالنَّقْصِ وَالْخُمُولِ وَالْغَبَاوَةِ، وَكَانَ الْمَأْمُونُ يَقُولُ: كُلُّ شَرٍّ وَظُلْمٍ فِي الْعَالَمِ فَهُوَ صَادِرٌ عَنِ الْعَامَّةِ وَالْغُوغَاءِ، لِأَنَّهُمْ قَتَلَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُعْرُونِ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ، وَالنَّمَامُونَ بَيْنَ الْأَوْدَاءِ، وَمِنْهُمْ اللَّصُوصُ، وَقُطَاعُ الطَّرِيقِ، وَالطَّرَارُونَ، وَالْمُحْتَالُونَ وَالسَّاعُونَ إِلَى السُّلْطَانِ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ حُشِرُوا عَلَى عَادَتِهِمْ فِي السُّعَايَةِ فَقَالُوا: ﴿رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَ﴾ (٦٧) رَبَّنَا إِنَّهُمْ ضَعُفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَتِ لَمَّا كَبِرَا (٦٨) (١).

- ١٩٦ -

الأصل: وقال ﷺ وَقَدْ أَتَى بِجَانٍ وَمَعَهُ غُوغَاءٌ فَقَالَ: لَا مَرْحَبًا بِوُجُوهٍ لَا تُرَى إِلَّا عِنْدَ كُلِّ سَوْءَةٍ.

الشرح: أَخَذَ هَذَا اللَّفْظَ الْمُسْتَعِينُ بِاللَّهِ وَقَدْ أَدْخَلَ عَلَيْهِ ابْنُ أَبِي الشَّوَارِبِ الْقَاضِي وَمَعَهُ الشُّهُودُ لِيَشْهَدُوا عَلَيْهِ أَنَّهُ قَدْ خَلَعَ نَفْسَهُ مِنَ الْخِلَافَةِ وَبَايَعَ لِلْمَعْتَرِّ بِاللَّهِ، فَقَالَ: لَا مَرْحَبًا بِهِ. الْوُجُوهُ الَّتِي لَا تُرَى إِلَّا يَوْمَ سَوْءٍ.

(١) سورة الأحزاب، الآيتان: ٦٧، ٦٨.

وقال من صلح الغوغاء والعامّة: إنّ في الحديث المرفوع: إنّ الله ينصر هذا الدين بقوم لا وكان الأحف يقول: أكرموا سفهاءكم فإنهم يكفونكم النار والعار.

وقال الشاعر:

وإني لأستبقي امراً السوء عُدّةً لعدوة عريض من الناس جائب
أخاف كلاب الأبعدين وهرشها إذا لم تُجاوِنها كلاب الأقارب

- ١٩٧ -

الأصل: إنّ مع كلّ إنسان ملكين يحفظانه، فإذا جاء القدر خلبا بينه وبينه، وإنّ الأجل جنة حصينة.

الشرح: قد تقدّم هذا، قلنا: إنّ ذهب كثير من الحكماء هذا المذهب، وإنّ الله تعالى ملائكة موكلة تحفظ البشر من التردّي في بئر، ومن إصابة سهم معترض في طريق، ومن رأس دابة، ومن نهش حية، أو لسع عقرب، ونحو ذلك. والشرائع أيضاً قد وردت بمثله وإنّ الأجل جنة، أي دوزخ، ولهذا في علم الكلام مخرج صحيح، وذلك لأن أصحابنا يقولون: إنّ الله تعالى: إذا عَلِمَ أنّ في بقاء زيد إلى وقت كذا لظفأ له أو لغيره من المكلفين صدم من يهّم بقتله عن قتله بالظاف يفعلها تصدّه عنه أو تصرفه عنه بصارف، أو يمنعه عنه بمانع، كي لا يقطع ذلك الإنسان بقتل زيد الألفاظ التي يعلم الله أنّها مقربة من الطاعة، ومبعدة من المعصية لزيد أو لغيره، فقد بان أنّ الأجل على هذا التقدير جنة حصينة لزيد، من حيث كان الله تعالى باعتبار ذلك الأجل مانعاً من قتله وإبطال حياته، ولا جنة أحصن من ذلك.

- ١٩٨ -

الأصل: وقال عليه السلام: وقد قال له طلحة والزبير: نبايعك على أنّا شركاؤك في هذا الأمر، فقال: لا: ولكنكما شريكان في القوة والاستعانة، وهونان على المعجز والأود.

الشرح: قد ذكرنا هذا فيما تقدّم حيث شرحنا بيعة المسلمين لعلي عليه السلام كيف وقعت بعد

مَقْتَلِ عِثْمَانَ، وَلَقَدْ أَحْسَنَ فِيمَا قَالَ لِهَمَّا لَمَّا سَالَاهُ أَنْ يُشْرِكَاهُ فِي الْأَمْرِ، فَقَالَ: أَمَّا الْمُشَارَكَةُ فِي الْخَلَاةِ فَكَيْفَ يَكُونُ ذَلِكَ؟ وَهَلْ يَصُحُّ أَنْ يَدْبِرَ أَمْرَ الرِّعْيَةِ إِمَامَانِ!

وَهَلْ يُجْمَعُ السَّيْفَانِ وَيَحْكُ فِي غَمْدٍ

وَأِنَّمَا تُشْرِكَانِي فِي الْقُوَّةِ وَالْإِسْتِعَانَةِ أَيَّ إِذَا قَوِيَ أَمْرِي وَأَمْرُ الْإِسْلَامِ بِي قَوِيَّتَمَا أَنْتَمَا أَيْضاً، وَإِذَا عَجَزْتُ عَنْ أَمْرٍ، أَوْ تَأَوَّدَ عَلَيَّ أَمْرٌ - أَيَّ أَعْوَجَ - كَتَمْتُ عَوْنِي لِي وَمَسَاعِدَتِي عَلَى إِصْلَاحِهِ.

فَإِنْ قُلْتُ: فَمَا مَعْنَى قَوْلِهِ: «وَالْإِسْتِعَانَةُ»؟

قُلْتُ: الْإِسْتِعَانَةُ هَاهُنَا الْفَوْزُ وَالظَّفَرُ، كَانُوا يَقُولُونَ لِلْقَائِمِ بِفَوْزٍ قَدْ حَ: قَدْ جَرَى ابْنُ عِنَانَ. وَهَمَا نَحْطَانِ يُخْطَانُ فِي الْأَرْضِ يُزْجَرُ بِهِمَا الطَّيْرُ، وَاسْتِعَانَ الْإِنْسَانُ، إِذَا قَالَ وَقْتُ الظَّفَرِ وَالْعَلْبَةِ هَذِهِ الْكَلِمَةُ.

- ١٩٩ -

الأصل: أَيُّهَا النَّاسُ، اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِنْ قُلْتُمْ سَمِعَ، وَإِنْ أَسْمَرْتُمْ عَلِمَ، وَبَادِرُوا الْمَوْتَ الَّذِي إِنْ هَرَيْتُمْ مِنْهُ أَذْرَكَكُمْ، وَإِنْ أَقْنَمْتُمْ أَخَذَكُمْ، وَإِنْ نَسِيتُمْوهُ ذَكَرَكُمْ.

الشرح: قَدْ تَقَدَّمَ مِنَّا كَلَامٌ كَثِيرٌ فِي ذِكْرِ الْمَوْتِ، وَرَأَى الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ رَجُلًا يَجُودُ بِنَفْسِهِ، فَقَالَ: إِنْ أَمْرًا هَذَا آخِرُهُ، لَجْدِيرٌ أَنْ يُزْهَدَ فِي أَوَّلِهِ، وَإِنْ أَمْرًا هَذَا أَوَّلُهُ لَجْدِيرٌ أَنْ يُخَافَ مِنْ آخِرِهِ.

وَمِنْ كَلَامِهِ: فَصَحَّ الْمَوْتُ الدُّنْيَا.

وَقَالَ خَالِدُ بْنُ صَفْوَانَ: لَوْ قَالَ قَائِلُ: الْحَسَنُ أَفْصَحُ النَّاسِ لِهَذِهِ الْكَلِمَةِ لَمَّا كَانَ مَخْطُئاً. وَقَالَ لِرَجُلٍ فِي جَنَازَةٍ: أَتَرَى هَذَا الْمَيِّتَ لَوْ عَادَ إِلَى الدُّنْيَا لَكَانَ يَعْمَلُ عَمَلًا صَالِحًا؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: فَإِنْ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ فَكُنْ أَنْتَ ذَاكَ.

- ٢٠٠ -

الأصل: لَا يُزْهَدَنَّكَ فِي الْمَعْرُوفِ مَنْ لَا يَشْكُرُهُ لَكَ، فَقَدْ يَشْكُرُكَ عَلَيْهِ مَنْ لَا يَسْتَمْتِعُ بِشَيْءٍ مِنْهُ، وَقَدْ يَذَرُكَ مِنْ شُكْرِ الشَّاكِرِ أَكْثَرُ مِمَّا أَضَاعَ الْكَافِرُ، وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ.

الشرح: قد أخذت أنا هذا المعنى فقلت من جملة قصيدة لي حكيمية:

لا تُسَدِّينَ إلى ذي اللُّؤْم مَكْرُمَةً فَإِنَّهُ سَبَخَ لَا يُنْبِتُ الشَّجَرَا
فَإِنْ زَرَعْتَ فَمَحْفُوظٌ بِمَضْيَعَةٍ وَأَكْلُ زَرْعِكَ شُكْرُ الْغَيْرِ إِنْ كَفَرَا
وقد سبق منا كلامٌ طويلٌ في الشكر.

ورأى العباس بن المأمون يوماً بحضرة المعتصم خاتماً في يد إبراهيم بن المهدي، فاستحسنه، فقال له: ما قص هذا الخاتم، ومن أين حصلته؟ فقال إبراهيم: هذا خاتم رهته في دولة أبيك، وافتككته في دولة أمير المؤمنين، فقال العباس: فإن لم تشكر أبي على حقه دمك، فانت لا تشكر أمير المؤمنين على فكه خاتمك.

وقال الشاعر:

لَعَمْرُكَ مَا الْمَعْرُوفُ فِي غَيْرِ أَهْلِهِ وَفِي أَهْلِهِ إِلَّا كِبَعُ الْوَدَائِعِ
فَمُسْتَوْدَعٌ ضَاعَ الَّذِي كَانَ عِنْدَهُ وَمُسْتَوْدَعٌ مَا عِنْدَهُ غَيْرُ ضَائِعِ
وَمَا النَّاسُ فِي شُكْرِ الصَّنِيعَةِ عِنْدَهُمْ وَفِي كَفَرِهَا إِلَّا كِبَعُ الْمَزَارِعِ
فَمَزْرَعَةٌ طَابَتْ وَأَضْعَفَتْ نَبْثُهَا وَمَزْرَعَةٌ أَكْدَتْ عَلَى كُلِّ زَارِعِ

- ٢٠١ -

الأصل: كُلُّ وَعَاءٍ يَضِيقُ بِمَا جُعِلَ فِيهِ، إِلَّا وَعَاءُ الْعِلْمِ فَإِنَّهُ يَتَّسِعُ بِهِ.

الشرح: هذا الكلام نخته سرٌ عظيم، ورُمز إلى معنى شريف غامض، ومنه أخذ مُثَبِّتُ النَّفْسِ الناطقة الحجة على قولهم، ومحصول ذلك أن القُوَى الجُسمانية يَكْلُمُهَا وَيُتَعَبُّهَا تَكَرَّارُ أَفَاعِيلِهَا عَلَيْهَا، كقوة البصر يُتَعَبُّهَا تَكَرَّارُ إِدْرَاكِ الْمَرِيَّاتِ، حَتَّى رُبَّمَا أَذْهَبَهَا وَأَبْطَلَهَا أَصْلًا، وكذلك قوة السمع يُتَعَبُّهَا تَكَرَّارُ الْأَصْوَاتِ عَلَيْهَا، وكذلك غيرها من القُوَى الجُسمانية، وَلَكِنَّا وَجَدْنَا الْقُوَّةَ الْعَاقِلَةَ بِالْعَكْسِ مِنْ ذَلِكَ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كُلَّمَا تَكَرَّرَتْ عَلَيْهِ الْمَعْقُولَاتُ أَزْدَادَتْ قُوَّتُهُ الْعَقْلِيَّةُ سَعَةً وَانْبَسَاطًا وَاسْتِعْدَادًا لِإِدْرَاكِ أُمُورٍ أُخْرَى غَيْرَ مَا أَدْرَكَهُ مِنْ قَبْلُ، حَتَّى كَانَ تَكَرَّارُ الْمَعْقُولَاتِ عَلَيْهَا يَشْحَذُهَا وَيَضْفُلُهَا، فَهِيَ إِذَنْ مُخَالِفَةٌ فِي هَذَا الْحَكْمِ لِلْقُوَى الْجُسمانية، فَلَيْسَتْ مِنْهَا، لِأَنَّهَا لَوْ كَانَتْ مِنْهَا لَكَانَ حُكْمُهَا حَكْمَ وَاحِدٍ مِنْ أَخْوَانِهَا، وَإِذَا لَمْ تَكُنْ جُسمانية فَهِيَ مُجَرَّدَةٌ، وَهِيَ الَّتِي نَسْمِيهَا بِالنَّفْسِ الناطقة.

- ٢٠٢ -

الأصل: أوّل عِوضِ الحليم من جليوه، أنّ الناسَ أنصارُهُ على الجاهلِ.



الشرح: قد تقدّم من أقوالنا في الحلم ما في بعضه كفاية.

وفي الحكم القديمة: لا تَشْنُ حُسْنَ الظَّرِّ بِقُبْحِ الانتقام.

وكان يقال: اعفُ عَمَّنْ أبطأ عن الذنب، وأسرع إلى الندم.

وكان يقال: شاور الأناة والتثبت، وذاكر الحفيظة عند هيجانها ما في عواقب العقوبة من

الندم، وخاصمتها بما يؤدي إليه الحلم من الاغتراب.

وكان يقال: ينبغي للحازم أن يقدم على عذابه وصفحه تعريف المذنب بما جناه، وإلا نُسب

حلمه إلى الغفلة وكلال حدّ الفطنة. وقالت الأنصار للنبي ﷺ يوم فتح مكة: إنهم فعلوا بك

ثم فعلوا، يُقرّونه بقريش، فقال: إنما سُميت محمداً لأحمد.



- ٢٠٣ -

الأصل: إن لم تكن حليماً فتَحَلِّمْ، فَإِنَّهُ قُلٌّ مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ إِلَّا أَوْشَكَ أَنْ يَكُونَ مِنْهُمْ.



الشرح: التحلّم: تكلف الحلم، والذي قاله ﷺ صحيح في مناهج الحكمة، وذلك لأن من

تشبّه بقوم وتكلف التخلّق بأخلاقهم، والتأدّب بأدابهم، واستمرّ على ذلك ومَرَنَ عليه

الزمان الطويل، اكتسب رياضةً قوية، ومَلَكة تامّة، وصار ذلك التكلف كالطبع له، وانتقل عن الخلق

الأول، ألا ترى أن الأعرابي الجلف الجافي إذا دَخَلَ المَدُنَ والقَرْىَ وَخَالَطَ أهلها وطال مُكُثُهُ فيهم

انتقل عن خلق الأعراب الذي نشأ عليه، وتلطّف طَبْعُهُ، وصار شبيهاً بساكني المَدُنِ، وكالاجنبي عن

ساكني الويَرِ، وهذا قد وجدناه في حيوانات أخرى غير البشر كالباري والصقر والفهد التي تُراضُ حتى

تَذِلَّ وتأنس وتترك طبيعتها القديم، بل قد شاهدناه في الأسد، وهو أبعدُ الحيوان من الإنس.

وذكر ابن الصابي أن عَضُدَ الدولة بن بُوَيّه كانت له أسود يصطاد بها كالفهود فتُمسِكُهُ عليه

حتى يُدْرِكَه فيذْكِيه، وهذا من العجائب الطريفة.



- ٢٠٤ -

الأصل: مَنْ حَاسَبَ نَفْسَهُ رَيْحَ، وَمَنْ عَقَلَ عَنَّا خَيْرَ، وَمَنْ خَافَ أَمِينَ، وَمَنْ أَعْتَبَرَ أَبْصَرَ، وَمَنْ أَبْصَرَ فَهَمَ، وَمَنْ فَهَمَ عَلِمَ.

الشرح: قد جاء في الحديث المرفوع: «حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا»^(١).

قوله: «ومن خاف أمن» أي من اتقى الله أمن من عذابه يوم القيامة.

ثم قال: «ومن اعتبر أبصر» أي من قاس الأمور بعضها ببعض، واتعظ بآيات الله وأيامه أضاءت بصيرته، ومن أضاءت بصيرته فهم، ومن فهم علم.

فإن قلت: الفهم هو العلم، فأي حاجة له إلى أن يقول: «ومن فهم علم»؟

قلت: الفهم هاهنا هو معرفة المقدمات، ولا بد أن يستعقب معرفة المقدمات معرفة النتيجة، فمعرفة النتيجة هو العلم، فكأنه قال: من اعتبر تنور قلبه بنور الله تعالى ومن تنور قلبه عقل المقدمات البرهانية، ومن عقل المقدمات البرهانية علم النتيجة الواجبة عنها، وتلك هي الثمرة الشريفة التي في مثلها يتنافس المتنافسون.

- ٢٠٥ -

الأصل: لَتَعَطِفَنَّ الدُّنْيَا عَلَيْنَا بَعْدَ شِمَاسِهَا عَطَفَ الضَّرُوسِ عَلَى وَلَدِهَا. وَتَلَا عَقِيبَ ذَلِكَ: ﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ﴾^(٢).

الشرح: الشَّمَسُ: مصدر شمس الفرس إذا منع من ظهره.

والضَّرُوسُ: الناقة السينة الخلق تعض حالبها، والإمامية تزعم أن ذلك وعد منه بالإمام الغائب الذي يملك الأرض في آخر الزمان. وأصحابنا يقولون: إنه وعد بإمام يملك الأرض

(١) روي موقوفاً على عمر بن الخطاب في «المصنف» لابن أبي شيبة (٩٦/٧)، و«الزهد» لابن المبارك (٣٠٦).

(٢) سورة القصص، الآية: ٥.

ويستولي على الممالك، ولا يلزم من ذلك أنه لا بُدَّ أن يكون موجوداً، وإن كان غائباً إلى أن يظهر، بل يكفي في صحة هذا الكلام أن يُخلق في آخر الوقت.

وبعض أصحابنا يقول: إنه إشارة إلى مُلك السقّاح والمنصور وابني المنصور بعده. فإنهم الذين أزالوا ملك بني أمية، وهم بنو هاشم، وبطريقهم عطفت الدنيا على بني عبد المطلب عطف الضروس.

وتقول الزيدية: إنه لا بُدَّ من أن يملك الأرض فاطميّ يتلوه جماعة من الفاطميّين على مذهب زيد، وإن لم يكن أحد منهم الآن موجوداً.

- ٢٠٦ -

الأصل: اتَّقُوا اللَّهَ تَقَاءً مَنْ شَمَّرَ تَجْرِيداً، وَجَدَّ تَشْمِيراً، وَأَكْمَشَ فِي مَهَلٍ، وَيَادَرَ عَنْ وَجَلٍ، وَنَظَرَ فِي كَرَّةٍ الْمَوْتِ، وَخَافِيَةِ الْمَضَرِّ، وَمَغْبَةِ الْمَرْجِعِ.

الشرح: لو قال: «وجرد تشميراً»، لكان قد أتى بنوع مشهور من أنواع البليغ، لكنه لم يحفل بذلك، وجرى على مقتضى طبعه من البلاغة الخالية من التكلف والتصنع، على أن ذلك قد روي، والمشهور الرواية الأولى.

وأكمش: جدّ وأسرع، ورجل كمش، أي جاد.
وفي مهل: أي في مهلة العمل قبل أن يضيق عليه وقته بدنوّ الأجل.

- ٢٠٧ -

الأصل: الْجُودُ حَارِسُ الْأَغْرَاضِ، وَالْجِلْمُ فِدَامُ السُّفِيهِ، وَالْعَفْوُ زَكَاةُ الظُّفْرِ، وَالسُّلُوُ هَوْضُكَ مِمَّنْ خَدَرَ، وَالْإِسْتِشَارَةُ حَيْنُ الْهِدَايَةِ.

وَقَدْ خَاطَرَ مَنْ اسْتَفْنَى بِرَأْيِهِ، وَالصَّبْرُ يُنَاضِلُ الْحَدَثَانَ، وَالْجَزَعُ مِنْ أَغْوَانِ الزَّمَانِ، وَأَشْرَفَ الْغِنَى، تَرَكَ الْمُنَى.

وَكَمْ مِنْ عَقْلِ أَسِيرٍ عِنْدَ هَوَى أَمِيرٍ! وَمِنْ التَّوْفِيقِ حِفْظُ التَّجَرِبَةِ، وَالْمَوَدَّةُ قَرَابَةُ مُسْتَفَادَةٍ، وَلَا تَأْمَنَنَّ مَلُولاً.

الشرح: مثل قوله: «الجود حارس الأعراض» قولهم: كل عيب فالكرم يغطيه.

والفدام: خرقعة تجعل على قم الإبريق، فشبه الحلم بها، فإنه يرد السفية عن السفه كما يرد الفدام الخمر عن خروج القذى منها إلى الكأس.

فأما «والعفو زكاة الظفر» فقد تقدم أن لكل شيء زكاة، وزكاة الجاه رقد المستعيين، وزكاة الظفر العفو.

وأما «السُّلُو عوضك ممن غدر» فمعناه أن من غدر بك من أحبائك وأصدقائك فأسل عنه وتناسه، واذكر ما عاملك به من الغدر، فإنك تسلو عنه ويكون ما استغفرت من السلو عوضاً عن وصاله الأول، قال الشاعر:

اعتقني سوء ما صنعت من الرق فيا برزقها على كيدي
فصرت عبداً للسوء فيك وما أحسن سوء قبلي إلى أحد
وقد سبق القول في الاستشارة، وأن المستغنى برأيه مخاطر، وكذلك القول في الصبر.
والمناضلة: المراماة.

وكذلك القول في الجزع، وأن الإنسان إذا جزع عند المصيبة فقد أعان الزمان على نفسه، وأضاف إلى نفسه مصيبة أخرى.

وسبق أيضاً القول في المني، وأنها من بضائع النوكى.

وكذلك القول في الهوى، وأنه يغلب الرأي ويأسره.

وكذلك القول في التجربة، وقولهم: من حارب المجرب حلت به الندامة، وإن من أضرع التجربة فقد أضرع عقله ورأيه.

وقد سبق القول في المودة، وذكرنا قولهم: الصديق نسيب الروح، والأخ نسيب الجسم، وسبق القول في الملل.

وقال العباس بن الأحنف:

لو كنت عاتبة لسكن عبرتي أملي رضاك وزرت غير مراقب
لكن مللت فلم يكن لي حيلة صد الملول خلاف صد العاتب

الشرح: قد تقدّم القول في المُجِبِّ، ومعنى هذه الكلمة أنّ الحاسد لا يزال مجتهداً في إظهار معائب المحسود وإخفاء محاسنه، فلما كان يُجِبُّ الإنسان بنفسه كاشفاً عن نقص عقله كان كالحاسد الذي دأبه إظهار عيب المحسود ونقصه.
وكان يقال: مَنْ رَضِيَ عن نفسه كثر الساخط عليه.
وقال مطرّف بن الشَّخِير: لأنّ أبيت نائماً، وأصبح نادماً، أحبّ إليّ من أن أبيت قائماً وأصبح نائماً.

- ٢٠٩ -

الأصل: أَغْضِ عَلَى الْقَدَى وَالْأَلَمِ تَرْضَ أَبْداً.

الشرح: نظير هذا قول الشاعر:

وَمَنْ لَمْ يُغْمَضْ عَيْنُهُ عَنْ صَدِيقِهِ وَعَنْ بَغْضِ مَا فِيهِ يَمُتْ وَهُوَ عَاتِبُ
وَمَنْ يَتَتَبَّعْ جَاهِداً كُلَّ عَشْرَةٍ يَجِدُهَا وَلَا يَسْلَمُ لَهُ الدَّهْرُ صَاحِبُ
وقال الشاعر:

إِذَا أَنْتَ لَمْ تَشْرَبْ مَراراً عَلَى الْقَدَى فَلَمِئْتَ، وَأَيُّ النَّاسِ تَصِفُو مِشَارِبُهُ
وكان يقال: أَغْضِ عن الدهر وإلا صرعت.

وكان يقال: لا تحارب الأيام وإن جنحت دون مطلوبك منها، واصحبها بسلاسة القيادة، فإنك إن تصحبها بذلك تعطيك بعد المنع، وتلين لك بعد القساوة، وإن أبيت عليها قادتك إلى مكروء ضروفيها.

- ٢١٠ -

الأصل: مَنْ لَانَ عُودُهُ كَثُفَتْ أَغْصَانُهُ.

الشرح: تكاد هذه الكلمة أن تكون إيماء إلى قوله تعالى: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ﴾^(١)، ومعنى هذه الكلمة أن مَنْ حَسُنَ خُلُقُهُ، ولانت كلمته، كثر محبوبه وأعوانه واتباعه.

ونحوه قوله: «مَنْ لَانَتْ كلمته، وجبت محبته»^(٢).

وقال تعالى: ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾^(٣)، وأصل هذه الكلمة مطابق للقواعد الحكمية، أعني الشجرة ذات الأغصان حقيقة، وذلك لأن النبات كالحيوان في القوى النفسانية، أعني الغاذية والمنمية، وما يخدم الغاذية من القوى الأربع، وهي الجاذبة، والماسكة، والدافعة، والهاضمة، فإذا كان اليبس غالباً على شجرة كانت أغصانها أخف، وكان عودها أدق، وإذا كانت الرطوبة غالبية كانت أغصانها أكثر، وعودها أغلظ، وذلك لاقتضاء اليبس الذبول، واقتضاء الرطوبة الغلظ والعبالة والضخامة، ألا ترى أن الإنسان الذي غلب اليبس على مزاجه، لا يزال مهلوساً نحيفاً، والذي غلبت الرطوبة عليه لا يزال ضخماً عبلاً.

- ٢١١ -

الأصل: الخلاف يَهْدِمُ الرَّأْيَ.

الشرح: هذا مثل قوله عليه السلام في موضع آخر: «لا رأي لمن لا يُطاع».

ويروى: لا إمرة لمن لا يطاع.

وفي أخبار قصير وجذيمة: «لو كان بطاع لقصير أمراً».

وكان يقال: اللجاج يَشْحَذُ الزُّجَاجَ، ويشير العجاج.

وقال دُرَيْدُ بْنُ الصَّمَةِ:

أمرتهمُ أمري بمنعرجِ السُّلُوى فَلَمْ يَسْتَبِينُوا النُّضْحَ إِلَّا ضُحَى الْغَدِ
فَلَمَّا عَصَوْنِي كُنْتُ مِنْهُمْ وَقَدْ أَرَى غَوَايَتَهُمْ وَأَتْنِي غَيْرُ مَهْتَدِي
وكان يقال: أهدى رأي الرجل ما نفذ حكمه، فإذا خولف فسد.

(١) سورة الأعراف، الآية: ٥٨.

(٢) أخرجه العجلوني في كشف الخفاء: ٢/ ٢٨٥ رقم: ٢٦٤٨.

(٣) سورة آل عمران، الآية: ١٥٩.

ومن كلام أفلاطون: اللّجّاج عسر انطباع المعقولات في النّفس، وذلك إمّا لفَرْطِ جِدّةِ تكون في الإنسان، وإمّا لغلظ طبع فلا يتقاد للرأي.

- ٢١٢ -

الأصل: مَنْ نَالَ اسْتَطَالَ.

الشرح: يجوز أن يريد به: مَنْ أَثَرَى ونال من الدنيا حظاً استطال على الناس. ويجوز أن يريد به: مَنْ جَاد استطال بجوده. يقال: نالني فلان بكذا أي جاد به عليّ، ورجل نال، أي جواد ذو نائل، ومثله رجل طان أي ذو طين، ورجل مال أي ذو مال.

- ٢١٣ -

الأصل: فِي تَقَلُّبِ الْأَحْوَالِ، عِلْمُ جَوَاهِرِ الرِّجَالِ.

الشرح: معناه: لَا تُعَلِّم أَخْلَاقَ الْإِنْسَانِ إِلَّا بِالتَّجَرُّبَةِ، واختلاف الأحوال عليه. وقديماً قيل: تَرَى الْفَتْيَانَ كَالنَّخْلِ، وَمَا بِدُرَيْكٍ مَا الدَّخْلُ.

وقال الشاعر:

لَا تُحَمَّدَنَّ امْرَأً حَتَّى تَجَرَّبَهُ وَلَا تَذَمَّنَّهُ إِلَّا بِتَجَرُّبٍ
وقالوا: التجربة محك، وقالوا: مثل الإنسان مثل البطيخة، ظاهرها مونتق، وقد يكون في باطنها العيب والدود، وقد يكون طعمها حامضاً وتيفهاً.

وقالوا للرجل المجرب يمدحونه: قَدْ آلَ وَائِلٌ عَلَيْهِ.

وقال الشاعر يمدح:

مَا زَالَ يَحْلُبُ هَذَا الذَّهْرَ أَشْطَرُهُ يَكُونُ مُتَّبِعاً طَوْرًا وَمُتَّبِعاً
حَتَّى اسْتَمَرَّتْ عَلَى شَرْرِ مَرِيرَتِهِ مُسْتَحْكَمُ الرَّأْيِ لَا قَحْماً وَلَا ضَرَعاً

الأصل: حَسَدُ الصَّدِيقِ مِنْ سُقْمِ المَوَدَّةِ.

الشرح: إذا حسدك صديقك على نعمة أعطيتها لم تكن صداقته صحيحة، فإن الصديق حقاً من يَجري مَجْرَى نَفْسِكَ، والإنسان لم يحسد نفسه.

وقيل لحكيم: ما الصديق؟ فقال: إنسان هو أنت، إلا أنه غيرك.

وأخذ هذا المعنى أبو العليّ فقال:

مَا الْخِلُّ إِلَّا مَنْ أَوْدُ بِقَلْبِهِ وَأَرَى بِطَرْفٍ لَا يَرَى بِسَوَائِهِ
وَمِنْ أَدْعِيَةِ الْحُكَمَاءِ: اللَّهُمَّ اكْفِنِي بَوَائِقَ الثَّقَاتِ، واحفظني من كيد الأصدقاء. وقال

الشاعر:

احذر عَدُوَّكَ مَرَّةً واحذر صديقك ألفَ مَرَّةً
فلربما انقلب الصديق في فُكَّانٍ أعرف بالضرّة
وقال آخر:

احذر مَوَدَّةَ مَآذِي شاب المرارة بالحلاوة
يحصي الذنوب عليك أيّ هام الصداقة للعداوة
وذكر خالد بن صفوان شبيب بن شيبه، فقال: ذاك رجل ليس له صديق في السر ولا عدو في العلانية.

وقال الشاعر:

إذا كان دَوَاماً أخوك مصارماً موجّهةً في كلّ أوبٍ ركائبه
فخلّ له ظهر الطريق ولا تكن مطيئة رَحَالٍ كثير مذهبه

الأصل: أَكْثَرُ مَصَارِعِ العُقُولِ تَحْتَ بُرُوقِ المَطَامِعِ.

الشرح: قد تقدم منا قول في هذا المعنى.

ومنه قول الشاعر:

طَمِعْتُ بَلِيلِي أَنْ تَرِيحَ وَإِنَّمَا تُقَطِّعُ أَعْنَاقَ الرِّجَالِ الْمُطَامِعُ
وقال آخر:

إِذَا حَدَّثْتُكَ النَّفْسُ أَنَّكَ قَادِرٌ عَلَى مَا حَوَّثَ أَيْدِي الرِّجَالِ فَكُذِّبْ
وَلَيْتَاكَ وَالْأَطْمَاعُ إِنَّهُ وَغَوْدَهَا رَقَارِقُ آلٍ أَوْ بَسَوَارِقُ خُلَبِ

- ٢١٦ -

الأصل: لَيْسَ مِنَ الْعَدْلِ الْقَضَاءُ عَلَى الثِّقَةِ بِالظَّنِّ.

الشرح: هذا مثل قول أصحاب أصول الفقه: لا يجوز نسخ القرآن والسنة المتواترة بخبر الواحد، لأن المظنون لا يرفع المعلوم.

ولفظ الثقة هاهنا مرادف للفظ العلم، فكأنه قال: لا يجوز أن يُزال ما علم بطريق قطعية لأمر ظني.

فإن قلت: أليس البراءة الأصلية معلومة بالعقل، ومع ذلك تُرفع بالآمارات الظنية كإخبار الأحاد؟

قلت: ليست البراءة الأصلية معلومة بالعقل مطلقاً، بل مشروطة بعدم ما يرفعها من طريق علمي أو ظني، ألا ترى أن أكل الفاكهة وشرب الماء معلوم بالعقل حسنه، ولكن لا مطلقاً، بل بشرط انتفاء ما يقتضي قبحه، فلنا لو أخبرنا إنسان أن هذه الفاكهة أو هذا الماء مسموم لقُبِحَ منا الإقدام على تناولهما، وإن كان قول ذلك المخبر الواحد لا يفي العلم القطعي.

- ٢١٧ -

الأصل: يَسُرُّ الزَّادُ إِلَى الْمَعَادِ، الْعُدْوَانُ عَلَى الْعِبَادِ.

الشرح: قد تقدّم من قولنا في الظلم والمُذوّان ما فيه كفاية.

وكان يقال: عَجَباً لِمَنْ عُوِيْلَ فَأُنْصِفَ، إِذَا عَامَلَ كَيْفَ يَظْلِمُ! وأعجب منه: مَنْ عُوِيْلَ فَظْلِمَ إِذَا عَامَلَ كَيْفَ يَظْلِمُ!

وكان يقال: العَدُوُّ عَدُوٌّ: عَدُوٌّ ظَلَمْتَهُ، وَعَدُوٌّ ظَلَمَكَ، فَإِنْ اضْطَرَّكَ الدَّهْرُ إِلَى أَحَدِهِمَا فَاسْتَعِنَ بِالَّذِي ظَلَمَكَ، فَإِنْ الْآخَرُ مَوْثُورٌ.

- ٢١٨ -

الأصل: مِنْ أَشْرَفِ أَعْمَالِ الْكَرِيمِ حَفَلَتُهُ حَمًا يَغْلَمُ.

الشرح: كان يقال: التغافل من السُّؤْدُدِ.

وقال أبو تمام:

لَيْسَ الْفَقِيرُ بِسَيِّدٍ فِي قَوْمِهِ لَكِنْ سَيِّدُ قَوْمِهِ الْمُتَغَفِّلُ
وقال طاهر بن الحسين بن مصعب:

وَيَكْفِيكَ مِنْ قَوْمٍ شَوَاهِدُ أَمْرِهِمْ فَخِذْ صَفْوَهُمْ قَبْلَ امْتِحَانِ الضَّمَائِرِ
فَإِنَّ امْتِحَانَ الْقَوْمِ يُوحِشُ مِنْهُمْ وَمَا لَكَ إِلَّا مَا تَرَى فِي الظُّلُومِ
وَأَنَّكَ إِنْ كَشَفْتَ لَمْ تَرِ مُخْلِصاً وَأَبْدَى لَكَ التَّجْرِبُ خَبَثَ السَّرَائِرِ

وكان يقال: بعضُ التغافل فضيلة، وتَمَامُ الجود الإِمْسَاكُ عَنْ ذِكْرِ الْمَوَاهِبِ، وَمِنْ الْكَرَمِ أَنْ تُصَفِّحَ عَنِ التَّوْبِيخِ، وَأَنْ تَلْتَمِسَ سِرَّ هَتِكَ الْكَرِيمِ.

- ٢١٩ -

الأصل: مَنْ كَسَاهُ الْحَيَاءُ ثَوْبَهُ، لَمْ يَرِ النَّاسُ عَيْتَهُ.

الشرح: قد سبق منا قول كثير في الحياء.

فصل: بعض ما قيل في الحياء

وكان يقال: الحياء تمام الكرم، والحلم تمام العقل.

وقال بعض الحكماء: الحياء انقباض النفس عن القبائح، وهو من خصائص الإنسان؛ لأنه لا يوجد في الفرس ولا في الغنم والبقر، ونحو ذلك من أنواع الحيوانات، فهو كالضحك الذي يختص به نوع الإنسان، وأول ما يظهر من قوة الفهم في الصبيان الحياء، وقد جعله الله تعالى في الإنسان ليرتدع به عما تنزع إليه نفسه من القبيح، فلا يكون كالبهيمية، وهو خلق مركب من جبن وعفة، ولذلك لا يكون المستحي فاسقاً، ولا الفاسق مستحيّاً، لتنافي اجتماع العفة والفسق، وقلما يكون الشجاع مستحيّاً والمستحي شجاعاً لتنافي اجتماع الجبن والشجاعة، ولعزة وجود ذلك ما يجمع الشعراء بين المدح بالشجاعة والمدح بالحياء نحو قول القائل:

يَجْرِي الْحَيَاءُ الْقَضُّ مِنْ قَسَمَاتِهِمْ فِي حِينٍ يَجْرِي مِنْ أَكْفِهِمُ الدَّمُ

وقال آخر:

كَرِيمٌ يَغْضُ الطَّرْفَ فَضْلُ حَيَائِهِ وَيَذْنُو وَأَطْرَافُ الرُّمَاحِ دَوَانِ

ومنى قصد به الانقباض فهو مدح للصبيان دون المشايخ، ومنى قصد به ترك القبيح فهو مدح لكل أحد، وبالاختبار الأول قيل: الحياء بالأفاضل قبيح، وبالاختبار الثاني ورد: إن الله ليستحي من ذي شئبة في الإسلام أن يعذبه، أي يترك تعذيبه ويستقبح لكرمه ذلك.

فأما الخجل فحيرة تلحق النفس لفرط الحياء، ويحمد في النساء والصبيان ويؤثم بالاتفاق في الرجال. فأما القحة فمذمومة بكل لسان، إذ هي انسلاخ من الإنسانية، وحقيقتها لجأ النفس في تعاطي القبيح، واشتقاقها من حافر وقاح أي صلب.

ولهذه المناسبة قال الشاعر:

يَا لَيْتَ لِي مِنْ جِلْدٍ وَجْهَكَ رُقْعَةً فَأَعْدُ مِنْهَا حَافِرًا لِلْأَشْهَبِ

وما أصدق قول الشاعر:

صَلَابَةُ الْوَجْهِ لَمْ تَغْلِبْ عَلَى أَحَدٍ إِلَّا تَكَامَلَ فِيهِ الشَّرُّ وَاجْتَمَعَا

فأما كيف يكتسب الحياء، فمن حق الإنسان إذا هم بقبيح أن يتصور أجل من نفسه أنه يراه، فإن الإنسان يستحي ممن يكبر في نفسه أن يطلع على عيبه ولذلك لا يستحي من الحيوان غير الناطق، ولا من الأطفال الذين لا يميزون، ويستحي من العالم أكثر مما يستحي من الجاهل ومن الجماعة أكثر مما يستحي من الواحد، والذين يستحي الإنسان منهم ثلاثة: البشر، ونفسه، والله تعالى، أما البشر فهم أكثر من يستحي منه الإنسان في غالب الناس، ثم نفسه، ثم خالقه، وذلك لقلة توفيقه وسوء اختياره.

واعلم أن من استحيًا من الناس ولم يستحي من نفسه فنفسه عنده أخس من غيره، ومن استحيًا منهما ولم يستحي من الله تعالى فليس عارفاً، لأنه لو كان عارفاً بالله لما استحيًا من المخلوق دون الخالق، ألا ترى أن الإنسان لا بد أن يستحي من الذي يعظمه ويعلم أنه يراه أو يستمع بخبره فيبيته، ومن لا يعرف الله تعالى كيف يستعظمه! وكيف يعلم أنه يطلع عليه! وفي قول رسول الله ﷺ: «استحيوا من الله حق الحياء»^(١)، أمر في ضمن كلامه هذا بمعرفته سبحانه وحث عليها، وقال سبحانه: ﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ لَمْ يَرَوْا اللَّهَ بَرَاءً﴾^(٢)، تنبيهاً على أن العبد إذا علم أن ربه يراه استحيًا من ارتكاب الذنب.

وسئل الجنيّد رحمه الله عما يتولد منه الحياء من الله تعالى، فقال: أن يرى العبد آلاء الله سبحانه ونعمه عليه، ويرى تقصيره في شكره.

فإن قال قائل: فما معنى قول النبي ﷺ: «مَنْ لَا حَيَاءَ لَهُ فَلَا إِيمَانَ لَهُ»^(٣).

قيل له: لأن الحياء أول ما يظهر من أمارّة العقل في الإنسان، وأما الإيمان فهو آخر المراتب، ومحال حصول المرتبة الأخيرة لمن لم تحصل له المرتبة الأولى، فالواجب إذن أن مَنْ لَا حَيَاءَ لَهُ فَلَا إِيمَانَ لَهُ.

وقال ﷺ: «الحياء شعبة من الإيمان»^(٤).

وقال: «الإيمان غريّان، ولباسه التقوى، وزينته الحياء»^(٥).

- ٢٢٠ -

الأصل: بِكَثْرَةِ الصُّمْتِ تَكُونُ الْهَيْبَةُ، وَبِالنَّصْفَةِ يَكْثُرُ الْمُوَاصِلُونَ، وَبِالْإِفْضَالِ تَعْظُمُ الْأَقْدَارُ، وَبِالتَّوَاضُّعِ تَتِمُّ النِّعْمَةُ، وَبِاخْتِمَالِ الْمُؤْنِ يَجِبُ الشُّرْدُ، وَبِالسَّيْرِ الْعَادِلَةِ يُقَهَّرُ الْمُنَاوِي، وَبِالْحِلْمِ عَنِ السَّفِيهِ تَكْثُرُ الْأَنْصَارُ عَلَيْهِ.

(١) أخرجه الترمذي، كتاب: صفة القيامة، الرقائق (٢٤٥٨)، وأحمد، كتاب: «مسند المكثرين» من الصحابة، باب: مسند عبد الله بن مسعود (٣٦٦٢). والحاكم في «المستدرک» (٧٩١٥).

(٢) سورة العلق، الآية: ١٤.

(٣) أخرجه البخاري، كتاب: الإيمان، باب: أمور الإيمان (٩)، ومسلم كتاب: الإيمان، باب: بيان عدد «شعب الإيمان» (٣٥)، والنسائي، كتاب: الإيمان وشرائعه، باب: ذكر «شعب الإيمان» (٥٠٠٤)، وأبو داود، كتاب: السنة، باب: رد الإرجاء (٤٦٧٦).

(٤) أخرجه الحكيم الترمذي في «النوادر» (٤١/١)، والديلمي في «مسند الفردوس» (٣٨٠).

(٥) أخرجه الحكيم الترمذي في «النوادر» (٢٠٧/٢)، والديلمي في «مسند الفردوس» (٣٨٠).

الشرح: قال يحيى بن خالد: ما رأيت أحداً قط صامناً إلا هبته حتى يتكلم، فإما أن تزداد تلك الهيبة أو تنقص. ولا ريب أن الإنصاف سبب انعطاف القلوب إلى المنصف، وأن الإفضال والجود يقتضي عظم القدر، لأنه إنعام، والمُنعم مشكور، والتواضع طريق إلى تمام النعمة، ولا سودد إلا باحتمال المون، كما قال أبو تمام:

والحمدُ شَهْدٌ لَا تَرَى مُشْتَارَهُ يَجْنِيهِ إِلَّا مِنْ نَقِيعِ الْحَنْظَلِ
غُلٌّ لِحَامِلِهِ وَيَحْسَبُهُ الَّذِي لَمْ يُورِهِ عَاتِقَهُ خَفِيفَ الْمَحْمَلِ
والسيرة العادلة سبب لقهر الملك الذي يُسير بها أعداءه، وَمَنْ حَلُمَ عَنْ سَفِيهِ وَهُوَ قَادِرٌ عَلَى
الانتقام مِنْهُ نَصَرَهُ النَّاسُ كُلُّهُمْ عَلَيْهِ، وَاتَّفَقُوا كُلُّهُمْ عَلَى ذَمِّ ذَلِكَ السَّفِيهِ وَتَقْيِيحِ فِعْلِهِ، وَالِاسْتِقْرَاءُ
وَاجْتِبَاءُ الْعَادَاتِ تَشْهَدُ بِجَمِيعِ ذَلِكَ.

- ٢٢١ -

الأصل: الْعَجَبُ لِغَفْلَةِ الْحَسَادِ، عَنْ سَلَامَةِ الْأَجْسَادِ

الشرح: إنما لم يحسد الحاسد على صحة الجسد لأنه صحيح الجسد، فقد شارك في الصحة، وما يُشارك الإنسان غيره فيه لا يحسده عليه، ولهذا أرباب الحسد إذا مَرَضُوا حَسَدُوا الْأَصْحَاءَ عَلَى الصَّحَّةِ.

فإن قلت: فلماذا تعجب أمير المؤمنين عليه السلام؟

قلت: لكلامه عليه السلام وجه، وهو أن الحسد لما تمكن في أربابه، وصار غريزة فيهم، تعجب كيف لا يتعدى هذا الخلق الذميمة إلى أن يحسد الإنسان غيره على ما يشاركه فيه، فإن زيدا إذا أبغض عمراً بُغْضاً شديداً وَدَّ أَنْ تَزُولَ عَنْهُ نِعْمَتُهُ إِلَيْهِ، وَإِنْ كَانَ ذَا نِعْمَةٍ كِنِعْمَتِهِ، بَلْ رُبَّمَا كَانَ أَقْوَى وَأَحْسَنَ حَالاً.

ويجوز أن يريد معنى آخر، وهو تعجبه من غفلة الحساد، على أن الحسد مؤثر في سلامة أجسادهم، ومقتضى سُقْمَتِهِمْ، وهذا أيضاً واضح.

الأصل: الطامع في وثاق الذل.

الشرح: من أمثال البخترى قوله:

والياسُ إحدى الرّاحتين ولن ترى تعباً كظنّ الخائب المكدود
وكان يقال: ما طمعت إلا وذلت - يعنون النفس.
وفي البيت المشهور:

تقطع أعناق الرجال المطامع
وقالوا: عزّ من قبح، وذلل من طمع.
وقد تقدّم القول في الطمع مراراً.

الأصل: وقال عليه السلام وقد سئل عن الإيمان: الإيمان معرفة بالقلب، وإقرار باللسان، وعمل بالأركان.

الشرح: قد تقدّم قولنا في هذه المسألة.

وهذا هو مذهب أصحابنا المعتزلة بعينه، لأن العمل بالأركان عندنا داخل في معنى الإيمان - أعني فعل الواجبات، فمن لم يعمل لم يُسمّ مؤمناً وإن عرّف بقلبه وأقرّ بلسانه، وهذا خلاف قول المرجئة من الأشعرية والإمامية، والحشوية.

فإن قلت: فما قولك في النوافل: هل هي داخلية في معنى الإيمان أم لا؟ قلت: في هذا خلاف بين أصحابنا، وهو مستقصى في كتبي الكلامية.

الأصل: مَنْ أَصْبَحَ عَلَى الدُّنْيَا حَزِينًا، فَقَدْ أَصْبَحَ لِقَضَاءِ اللَّهِ سَاطِئًا.
وَمَنْ أَصْبَحَ يَشْكُو مُصِيبَةً نَزَلَتْ بِهِ، فَإِنَّمَا يَشْكُو رَبَّهُ.
وَمَنْ أَتَى غَنِيًّا فَتَوَاضَعَ لَهُ لِنِغَاءِ ذَهَبِ ثَلَاثَةِ دِينَهِ.
وَمَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَمَاتَ فَدَخَلَ النَّارَ، فَهُوَ كَانَ مِمَّنْ يَتَّخِذُ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوءًا.
وَمَنْ لَهَجَ قَلْبُهُ بِحُبِّ الدُّنْيَا النَّاطِقِ بِهَا بِثَلَاثٍ: هُمْ لَا يُغْنِيهِ، وَجِرْمٌ لَا يَتْرُكُهُ، وَأَمَلٌ لَا
يُنْزِكُهُ.

الشرح: إذا كان الرزق بقضاء الله وقدره، فمن حزن لغوات شيء منه فقد سخط قضاء الله وذلك
معصية، لأن الرضا بقضاء الله واجب، وكذلك من شكى مصيبة حلت به، فإنما يشكو
فاعلها لا هي، لأنها لم تنزل به من تلقاء نفسها، وفاعلها هو الله، ومن اشتكى الله فقد عصاه،
والتواضع للأغنياء تعظيماً لغيرهم أو رجاء شيء مما في أيديهم فسق.
وكان يقال: لا يُحَمَّدُ الثَّيِّبُ إِلَّا مِنْ فَقِيرٍ عَلَى غَنِيٍّ.

فأما قوله ﷺ: «وَمَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَمَاتَ فَدَخَلَ النَّارَ، فَهُوَ مِمَّنْ كَانَ يَتَّخِذُ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوءًا».
فلقائل أن يقول: قد يكون مؤمناً بالقرآن ليس بمتخذ له هُزُوءًا، ويقرؤه ثم يدخل النار، لأنه
أتى بكبيرة أخرى نحو القتل والزنى والفرار من الزحف وأمثال ذلك
والجواب أن معنى كلامه ﷺ هو أن مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَمَاتَ فَدَخَلَ النَّارَ لِأَجْلِ قِرَاءَتِهِ الْقُرْآنَ
فهو مِمَّنْ كَانَ يَتَّخِذُ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوءًا، أي يقرؤه هازئاً به، ساخرأً منه، مستهيناً بمواعظه
وزواجه، غير معتقد أنه من عند الله.

فإن قلت: إنما دخل مَنْ ذَكَرَتِ النَّارَ، لا لِأَجْلِ قِرَاءَتِهِ الْقُرْآنَ، بَلْ لِهُزْئِهِ بِهِ، وَجُحُودِهِ إِيَّاهُ،
وَأَنْتَ قُلْتَ: معنى كلامه أنه من دخل النار لِأَجْلِ قِرَاءَتِهِ الْقُرْآنَ فَهُوَ مِمَّنْ كَانَ يَسْتَهْزِئُ بِالْقُرْآنِ!
قلت: بل إنما دخل النار لأنه قرأ على صفة الاستهزاء والسخرية، ألا ترى أن الساجد
لِلضَّمِّ يُعَاقَبُ لِسُجُودِهِ لَهُ عَلَى جِهَةِ الْعِبَادَةِ وَالتَّعْظِيمِ، وَإِنْ كَانَ لَوْ لَا مَا يَحْدُثُهُ مُضَافًا لِلْسُّجُودِ مِنْ
أَعْمَالِ الْقُلُوبِ لَمَا عُوقِبَ.

ويمكن أن يُحْمَلَ كَلَامُهُ ﷺ عَلَى تَفْسِيرٍ آخَرَ، فَيُقَالُ: إِنَّهُ عَنَى بِقَوْلِهِ: إِنَّهُ كَمَا كَانَ مِمَّنْ

يَتَّخِذُ آيَاتِ اللَّهِ هُزُؤًا: أَنَّهُ يَعْتَقِدُ أَنَّهَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، وَلَكِنَّهُ لَا يَعْمَلُ بِمُوجِبِهَا كَمَا يَفْعَلُهُ الْآنَ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ.

قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «النَّاطِقُ بِقَلْبِهِ» أَيُ لَصِيقٍ. وَلَا يُغَيِّبُهُ، أَيُ لَا يَأْخُذُهُ غَيْبًا، بَلْ يُلَازِمُهُ دَائِمًا، وَصَدَقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِنَّ حُبَّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ، وَحُبُّ الدُّنْيَا هُوَ الْمَوْجِبُ لِلْهَمِّ وَالْغَمِّ وَالْجُرْصِ وَالْأَمَلِ وَالْخَوْفِ عَلَى مَا أَكْتَسَبَهُ أَنْ يَنْفَدَ، وَلِلشَّيْءِ بِمَا حَوَّثَ يَدَهُ، وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْأَخْلَاقِ الذَّمِيمَةِ.

- ٢٢٥ -

الأصل: كَفَى بِالْقَنَاعَةِ مُلْكًا، وَيُحَسِّنُ الْخُلُقَ نَعِيمًا.

الشرح: قَدْ تَقَدَّمَ الْقَوْلُ فِي هَذَيْنِ، وَهُمَا الْقَنَاعَةُ وَحُسْنُ الْخُلُقِ.

وَكَانَ يُقَالُ: يَسْتَحِقُّ الْإِنْسَانِيَّةَ مَنْ حَسُنَ خُلُقُهُ، وَيَكَادُ السَّيِّئُ الْخُلُقِ يُعَذَّبُ مِنَ السَّبَاعِ.

وَقَالَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ: حَدُّ الْقَنَاعَةِ هُوَ الرِّضَا بِمَا دُونَ الْكَفَايَةِ، وَالزُّهْدُ: الْاِقْتِسَارُ عَلَى الزُّهْدِ، أَيُ الْقَلِيلِ، وَهُمَا مُتَقَارِبَانِ، وَفِي الْأَغْلَبِ إِنَّمَا الزُّهْدُ هُوَ رَفْضُ الْأُمُورِ الدُّنْيَوِيَّةِ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَيْهَا، وَأَمَّا الْقَنَاعَةُ فَهِيَ إِلْزَامُ النَّفْسِ الصَّبْرِ عَنِ الْمَشْتَهَيَّاتِ الَّتِي لَا يَقْدِرُ عَلَيْهَا، وَكُلُّ زُهْدٍ حَصَلَ عَنْ قَنَاعَةٍ فَهُوَ تَزُهُّدٌ، وَلَيْسَ بِزُهْدٍ، وَكَذَلِكَ قَالَ بَعْضُ الصُّوفِيَّةِ: الْقَنَاعَةُ أَوَّلُ الزُّهْدِ، تَنْبِيْهَا عَلَى أَنَّ الْإِنْسَانَ يَحْتَاجُ أَوَّلًا إِلَى قَدْغِ نَفْسِهِ وَتَخْصِصِهِ بِالْقَنَاعَةِ لِيَسْهَلَ عَلَيْهِ تَعَاطِيُ الزُّهْدِ، وَالْقَنَاعَةُ الَّتِي هِيَ الْغِنَى بِالْحَقِيقَةِ، لِأَنَّ النَّاسَ كُلَّهُمْ فَقَرَاءُ مِنْ وَجْهَيْنِ: أَحَدُهُمَا لِفَتْقَارِهِمْ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى كَمَا قَالَ: ﴿يَتَأَيَّأُ النَّاسُ أُنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾^(١).

وَالثَّانِي: لِكَثْرَةِ حَاجَاتِهِمْ فَاعْنَاهُمْ لَا مَحَالَةَ أَقْلَهُمْ حَاجَةً، وَمَنْ سَدَّ مَفَاقِرَهُ بِالْمُقْتَنِيَّاتِ فَمَا فِي أَنْسَادِهَا مَطْمَعٌ، وَهُوَ كَمَنْ يَرْقَعُ الْخَرْقَ بِالْخَرْقِ، وَمَنْ يَسُدُّهَا بِالْاِسْتِغْنَاءِ عَنْهَا بِقَدْرِ وَسْعِهِ وَالْاِقْتِسَارِ عَلَى تَنَاوُلِ ضَرُورِيَّاتِهِ فَهُوَ الْغِنَى الْمَقْرُبُ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ، كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ فِي قِصَّةِ طَالُوتَ: ﴿إِنَّكَ اللَّهُ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنْ أَغْرَقَ عُوقُوتًا بِيَدِهِ﴾^(٢)، قَالَ أَصْحَابُ الْمَعَانِي وَالْبَاطِنِ: هَذَا إِشَارَةٌ إِلَى الدُّنْيَا.

(٢) سُورَةُ الْبَقَرَةِ، آيَةُ: ٢٤٩.

(١) سُورَةُ فَاطِرٍ، آيَةُ: ١٥.

الأصل: وسئل عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿فَلَنَجْجِيَنَّهُ حَيَوًى طَيِّبَةً﴾^(١)، فقال: هي القناعة.

الشرح: لا ريب أن الحياة القلبية هي حياة الغنى، وقد يتنا أن الغنى هو القنوع، لأنه إذا كان الغنى عدم الحاجة فأغنى الناس أقلهم حاجة إلى الناس، ولذلك كان الله تعالى أغنى الأغنياء، لأنه لا حاجة به إلى شيء، وعلى هذا دل النبي بقوله عليه السلام: «ليس الغنى بكثرة العرض، إنما الغنى غنى النفس»^(٢).

وقال الشاعر:

فَمَنْ أَشْرَبَ الْيَأْسَ كَانَ الْغَنَى وَمَنْ أَشْرَبَ الْجِرْصَ كَانَ الْفَقِيرَ
وقال الشاعر:

غِنَى النَّفْسِ مَا يَكْفِيكَ مِنْ سَدِّ خَلَّةٍ فَإِنْ زَادَ شَيْئاً حَادَ ذَاكَ الْغِنَى فَقُرَا
وقال بعض الحكماء: المخير بين أن يستغني عن الدنيا وبين أن يستغني بالدنيا كالمخير بين أن يكون مالِكاً أو مملوكاً.

ولهذا قال عليه السلام: «تَعِسَ عَبْدُ الدِّينَارِ وَالذَّرْهَمِ، تَعِسَ فُلَانٌ تَعَشَى، وَشَيْكَ فُلَانٌ تَنْقَشُ»^(٣).
وقيل لحكيم: لم لا تغتم؟ قال: لأنني لم آخذ ما يغني فقده.
وقال الشاعر:

فَمَنْ سَرَّهُ أَلَّا يَرَى مَا يَسُوؤُهُ فَلَا يَتَّخِذْ شَيْئاً يَخَافُ لَهُ فَقْدَا

(١) سورة النحل، الآية: ٩٧.

(٢) أخرجه البخاري، كتاب: الرقاق، باب: الغنى غنى النفس (٦٤٤٦)، ومسلم، كتاب: الزكاة باب: ليس الغنى عن كثرة العرض (١٠٥١)، والترمذي، كتاب: الزهد، باب: ما جاء أن الغنى غنى النفس (٢٣٧٣) وابن ماجه، كتاب: الزهد، باب: القناعة (٤١٣٧) بلفظ: «ولكن الغنى بدل قوله: «إنما الغنى».

(٣) أخرجه نحوه البخاري، كتاب: الجهاد والسير، باب: الحراسة في الغزو (٢٨٨٧)، وابن ماجه، كتاب: الزهد، باب: في المكثرين (٤١٣٦)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (١٨٢٧٩)، والطبراني في «الأوسط» (٢٥٩٥).

وقال أصحاب هذا الشأن: القناعة من وجه صبر، ومن وجه جود، لأن الجود ضربان: جود بما في يدك منتزعا، وجود عما في يد غيرك متورعا، وذلك أشرفهما، ولا يحصل الزهد في الحقيقة إلا لمن يعرف الدنيا ما هي، ويعرف عيوبها وآفاتِها، ويعرف الآخرة وأفتقاره إليها، ولا بد في ذلك من العلم، ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بَلِّغْنَا مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ قَتْلُوا إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۖ لَوْ كَانُوا أَعْلَمُوا لَكَانُوا شَاكِرِينَ ۚ﴾ (٧٩) وقال الذين أوتوا العلم وتلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا ولا يلقاها إلا الصابرون ﴿٨٠﴾ (١).

ولأن الزاهد في الدنيا راغب في الآخرة وهو يبيعها بها، كما قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَعْدَتَهُمْ لَأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأَجْزِلَ لَهُمْ تَجَارِعَهُمْ﴾ (٢) الآية.

والكيس لا يبيع عبثا بأثر، إلا إذا عرفهما وعرف فضل ما يتناغ على ما يبيع.

- ٢٢٧ -

الأصل: شاركوا الذين قد أقبل عليهم الرزق، فإنه أخلق للنفى، وأجدر بإقبال الحظ.

الشرح: قد تقدم القول في الحظ والبحث.

وكان يقال: الحظ يُعدي كما يُعدي الجرب، وهذا يُطابق كلمة أمير المؤمنين عليه السلام لأن مخالطة المجدود ليست كمخالطة غير المجدود، فإن الأولى تقتضي الاشتراك في الحظ والسعادة، والثانية تقتضي الاشتراك في الشقاء والحرمان.

والقول في الحظ وسيع جدا.

وقال بعضهم: البخت على صورة رجل أعمى أصم أخرس، وبين يديه جواهر وججارة، وهو يرمي بكلتا يديه.

وكان مالك بن أنس فقيه المدينة، وأخذ الفقه عن الليث بن سعد، وكانوا يزدحمون عليه والليث جالس لا يلتفتون إليه، فقيل لليث: إن مالكا إنما أخذ عنك فما لك خاملا وهو أنبه الناس ذكرا! فقال: دائق بخت خير من جمل بختي حُمِلَ علما.

وقال الرضي:

(٢) سورة التوبة، الآية: ١١.

(١) سورة القصص، الآيتان: ٧٩، ٨٠.

أَسِيغُ الْغَيْظِ مِنْ نُوبِ اللَّيَالِي وَمَا يَحْفَلُنَ بِالْجَنِّقِ الْمَغِيظِ
وَأَرْجُو الرِّزْقَ مِنْ خَرَقِ دَقِيقِ يُسَدُّ بِسَلَكِ حَرَمَانِ غَلِيظِ
وَأَرْجِعُ لَيْسَ فِي كَفِّي مِنْهُ مِوَى عَضُّ الْيَدَيْنِ عَلَى الْحِظْوِظِ

- ٢٢٨ -

الأصل: وقال عليه السلام في قوله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾^(١): الْعَدْلُ
الْإِنصَافُ، وَالْإِحْسَانُ التَّفَضُّلُ.

الشرح: هذا تفسير صحيح اتفق عليه المفسرون كافة، وإنما دخل التذنب تحت الأمر لأن له صفة
زائدة على حسنه، وليس كالمباح الذي لا صفة له زائدة على حسنه.

وقال الزمخشري: الْعَدْلُ هو الواجب؛ لأن الله عز وجل عدل فيه. على عباده، فجعل ما
فرضه عليهم منه واقعاً تحت طاعتهم، والإحسان التذنب، وإنما علق أمره بهما جميعاً؛ لأن
الفرض لا بد أن يقع فيه تفريط، فيجبره التذنب، ولذلك قال رسول الله ﷺ لإنسان علمه
الفرائض فقال: والله لا زدت فيها ولا نقصت منها: «أفْلَحَ إِنْ صَدَقَ»^(٢)، فعقد الفلاح بشرط
الصّدق والسلامة من التفريط، وقال ﷺ: «استقيموا، ولن تحصوا»^(٣)، فليس ينبغي أن يترك
ما يجبر كسر التفريط من النوافل.

ولقائل أن يقول: إن كان إنما سمي الواجب عدلاً لأنه داخل تحت طاقة المكلف فليسم
التذنب عدلاً لأنه داخل تحت طاقة المكلف، وأما قوله: إنما أمر بالتذنب لأنه يجبر ما وقع فيه
التفريط من الواجب، فلا يصح على مذهبه، وهو من أعيان المعتزلة لأنه لو جبرت النافلة
بالتفريط في الواجب لكانت واجبة مثله، وكيف يقول الزمخشري هذا ومن قول مشايخنا إن

(١) سورة النحل، الآية: ٩٠.

(٢) أخرجه البخاري، كتاب: الإيمان، باب: الزكاة في الإسلام (٤٦)، ومسلم، كتاب: الإيمان
باب: بيان الصلوات التي هي أحد أركان الإسلام (١١)، والنسائي، كتاب: الصلاة، باب: كم
فرضت في اليوم والليلة (٤٥٨)، وأبو داود، كتاب: الصلاة، باب: فرض الصلاة (٣٩١).

(٣) أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٤٤٧)، والدارمي، كتاب: الطهارة، باب: ما جاء في الطهور
(٦٥٥)، وابن ماجه، كتاب: الطهارة باب: المحافظة على الوضوء (٢٧٧)، وأحمد في كتاب:
مسند الأنصار، باب: ومن حديث ثوبان (٢١٨٧٣).

تارك صلاة واحدة من الفرائض لو صلى مائة ألف ركعة من التوافل لم يكفر ثوابها عقاب ترك تلك الصلاة!

- ٢٢٩ -

الأصل: وقال عليه السلام: مَنْ يُعْطِ بِالْيَدِ الْقَصِيرَةِ يُعْطِ بِالْيَدِ الطَّوِيلَةِ.

قال الرضوي رحمه الله تعالى: وَمَعْنَى ذَلِكَ أَنَّ مَا يُتَّفَقُ الْمَرْءُ مِنْ مَالِهِ فِي سَبِيلِ الْخَيْرِ وَالْبِرِّ وَإِنْ كَانَ يَسِيرًا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَجْعَلُ الْجَزَاءَ عَلَيْهِ عَظِيمًا كَثِيرًا، وَالْبَدَانَ مَا هُنَا جِبَارَةً مِنَ النِّعَمَتَيْنِ فَفَرَّقَ عَلَيْهِ بَيْنَ نِعْمَةِ الْعَبْدِ وَنِعْمَةِ الرَّبِّ تَعَالَى ذِكْرُهُ، بِالْقَصِيرَةِ وَالطَّوِيلَةِ، فَجَعَلَ تِلْكَ قَصِيرَةً وَهَذِهِ طَوِيلَةً؛ لِأَنَّ نِعَمَ اللَّهِ أَبَدًا تُصَغَّفُ عَلَى نِعَمِ الْمَخْلُوقِينَ أَضْعَافًا كَثِيرَةً، إِذَا كَانَتْ نِعَمُ اللَّهِ أَصْلَ النِّعَمِ كُلِّهَا، فَكُلُّ نِعْمَةٍ إِلَيْهَا تُرْجَعُ، وَمِنْهَا تُنْزَعُ.

الشرح: هذا الفضل قد شرحه الرضوي رحمه الله، فأغنى عن التعرض بشرحه.

- ٢٣٠ -

الأصل: وقال عليه السلام: لَا تَدْعُونَ إِلَى مُبَارَزَةٍ، فَإِنْ دُعِيَ إِلَيْهَا فَاجِبٌ، فَإِنْ الدَّاهِيَ إِلَيْهَا بَاغٍ، وَالْبَاغِي مَضْرُوعٌ.

نُبَذَ عَنْ شَجَاعَةِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ

الشرح: قد ذكر عليه السلام الحكمة، ثم ذكر العلة، وما سمعنا أنه عليه السلام دعا إلى مُبَارَزَةٍ قَطُّ، وإنما كان يدعى هو بعينه، أو يدعو من يبارز، فَيُخْرِجُ إِلَيْهِ فَيَقْتُلُهُ، دعا بنو ربيعة بن عبد بن شمس بني هاشم إلى البراز يوم بدر، فخرج عليه السلام فقتل الوليد واشترك هو وحمزة عليه السلام في قتل عُتْبَةَ، ودعا طلحة بن أبي طلحة إلى البراز يوم أحد، فخرج إليه فقتله، ودعا مَرْحَبٌ إلى البراز يوم خيبر فخرج إليه فقتله.

فأما الخَرْجَةُ التي خَرَجَهَا يوم الخَنْدَقِ إلى عمرو بن عبد وُدٍّ فَإِنَّهَا أَجَلٌ مِنْ أَنْ يَقَالَ جَلِيلَةٌ،

وأعظم من أن يقال عظيمة، وما هي إلا كما قال شيخنا أبو الهذيل وقد سأله سائل: أيما أعظم منزلة عند الله، عليّ أم أبو بكر؟ فقال: يا بن أخي، والله لمبارزة عليّ عمراً يوم الخندق تعدل أعمال المهاجرين والأنصار وطاعاتهم كلها وتربي عليها فضلاً عن أبي بكر وحده. وقد روي عن حذيفة بن اليمان ما يناسب هذا، بل ما هو أبلغ منه، روى قيس بن الربيع عن أبي هارون العبدي، عن ربيعة بن مالك السعدي، قال: أتيت حذيفة بن اليمان فقلت: يا أبا عبد الله، إن الناس يتحدثون عن عليّ بن أبي طالب ومناقبه، فيقول لهم أهل البصرة: إنكم لتفريطون في تقريظ هذا الرجل، فهل أنت محدثي بحديث عنه أذكره للناس؟ فقال: يا ربيعة، وما الذي تسألني عن عليّ، وما الذي أحدثك عنه! والذي نفس حذيفة بيده لو وضع جميع أعمال أمة محمد ﷺ وآله في كفة الميزان منذ بعث الله تعالى محمداً إلى يوم الناس هذا، ووضع عمل واحد من أعمال عليّ في الكفة الأخرى لرجح على أعمالهم^(١) كلها.

فقال ربيعة: هذا المذح الذي لا يقام له ولا يقعد ولا يحمل، إني لأظنه إسرافاً يا أبا عبد الله! فقال حذيفة: يا لكع، وكيف لا يحمل! وأين كان المسلمون يوم الخندق وقد عبر إليهم عمرو وأصحابه فملكهم الهلع والجزع، ودعا إلى المبارزة فأخجموا عنه حتى برز إليه عليّ فقتله! والذي نفس حذيفة بيده لعمله ذلك اليوم أعظم أجراً من أعمال أمة محمد ﷺ إلى هذا اليوم وإلى أن تقوم القيامة.

وجاء في الحديث المرفوع: «إن رسول الله ﷺ قال ذلك اليوم حين برز إليه: «برز الإيمان كله إلى الشوك كله»^(٢).

وقال أبو بكر بن عياش: لقد ضرب عليّ بن أبي طالب ﷺ ضربة ما كان في الإسلام أئمن منها ضربته عمراً يوم الخندق، وقد ضرب عليّ ضربة ما كان في الإسلام أشأم منها - يعني ضربة ابن ملجم لعنه الله.

وفي الحديث المرفوع أن رسول الله ﷺ لما بارز عليّ عمراً ما زال رافعاً يديه مُقيماً رأسه نحو السماء، داعياً ربه قائلاً: «اللهم إني أخذت مني حبيدة يوم بدر، وحمزة يوم أحد، فاحفظ عليّ اليوم علياً» رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ^(٣).

(١) هو مأخوذ من قول النبي ﷺ: لو أن السموات والأرض وضعتا في كفة ووضع إيمان علي في كفة لرجح إيمان علي، أخرجه المغازلي في المناقب رقم ٣٣٠، والديلمي في الفردوس رقم ٥١٠٠ - ٥١٣٨.

(٢) أخرجه العلامة المجلسي في البحار: ٢٠/٢١٥.

(٣) سورة الأنبياء، الآية: ٨٩.

وقال جابر بن عبد الله الأنصاري: والله ما شبّهت يومَ الأحزاب، قتلَ عليّ عمرًا وتخاذلَ المشركين بعده، إلا بما قصّه الله تعالى من قصة طالوت وجالوت في قوله: ﴿فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ﴾^(١).

وروى عمرو بن أزمهر، عن عمرو بن عبّيد، عن الحسن أن علياً عليه السلام لما قتلَ عمرًا اختز رأسه وحمله فالتقاء بين يدي رسول الله ﷺ، فقام أبو بكر وعمر فقبلوا رأسه، ووجه رسول الله ﷺ يتهلل، فقال: «هذا النصر»! أو قال: هذا أول النصر.

وفي الحديث المرفوع: أن رسول الله ﷺ قال يوم قُتل عمرو: «ذهب ريحهم، ولا يغزوننا بعد اليوم، ونحن نغزوهم إن شاء الله».

خبر غزوة الخندق

وينبغي أن نذكر ملخص هذه القصة من مغازي الواقدي وابن إسحاق، قالوا: خرج عمرو بن عبد ود يوم الخندق وقد كان شهد بذراً فارثاً جريحاً، ولم يشهد أحداً، فحضر الخندق شاهراً سيفه معلماً، مدلاً بشجاعته وبأسه، وخرج معه خيرا بن الخطاب الفهري وعكرمة بن أبي جهل ومغيرة بن أبي وهب وثقل بن عبد الله بن المغيرة المخزوميون، فطافوا بخيولهم على الخندق إصعاداً وانحداراً، يطلبون موضعاً ضيقاً يعبرونه، حتى وقفوا على أضيق موضع فيه في المكان المعروف بالمزار؛ فأكرموا خيولهم على العبور فعبثوا، وصاروا مع المسلمين على أرض واحدة ورسول الله ﷺ جالسٌ وأصحابه قيام على رأسه، فتقدم عمرو بن عبد ود فدعا إلى البراز مراراً، فلم يقم إليه أحد، فلما أكثر، قام عليّ عليه السلام فقال: أنا أبارزه يا رسول الله، فأمره بالجلوس، وأعاد عمرو النداء والناس سكوت كأن على رؤوسهم الطير، فقال عمرو: أيها الناس، إنكم تزعمون أن قتلاكُم في الجنة وقتلانا في النار، أفما يحب أحدكم أن يقدم على الجنة أن يقدم عدواً له إلى النار فلم يقم إليه أحد، فقام عليّ عليه السلام دفعةً ثانية وقال: أنا له يا رسول الله، فأمره بالجلوس، فجال عمرو بفرسه مُقبلاً ومدبراً، وجاءت عظماء الأحزاب فوقفت من وراء الخندق ومدت أعناقها تنظر، فلما رأى عمرو أن أحداً لا يجيبه، قال:

ولقد بُجِجْتُ مِنَ النَّدَا	وَبَجَمْعِهِمْ: هَلْ مِنْ مُبَارِزَا
وَوَقِفْتُ مَذْجَيْنَ الْمَشِي	عَ مَوْقِفِ الْقِرْنِ الْمُنَاجِزِ
إِنِّي كَذَلِكَ لَمْ أَزَلْ	مَتَسَرِّعاً قَبْلَ الْهَزَائِمِ
إِنَّ الشَّجَاعَةَ فِي الْفَقْصَى	وَالْجُودَ مِنْ خَيْرِ الْقَرَائِمِ

(١) سورة البقرة، الآية: ٢٥١.

فقام علي عليه السلام فقال: يا رسول الله، أئذن لي في مبارزته، فقال: اذن، فدنا فقلده سيفه، وعممه بعمامته، وقال: امض لشانك، فلما انصرف قال: «اللهم أعنه عليه»^(١)، فلما قرب منه قال له مجيباً إياه عن شعره:

لا تَعْجَلَنَّ فَقَدْ أَتَا كَ مجيبُ صَوْتِكَ غير عاجز
ذو نَيْسَةٍ وَبَصِيرَةٍ يرجو بذاك نَجاةً فائز
إِنِّي لَأُؤْمِلُ أَنْ أَقْسَمَ يَمَ عليك نائحة الجنائز
مِنْ ضَرْبَةٍ قَوْماً يَبِ قبي ذكرها عند الهزاهز

فقال عمرو: من أنت! وكان عمرو شيخاً كبيراً قد جاوز الثمانين، وكان نديم أبي طالب بن عبد المطلب في الجاهلية، فانتسب علي عليه السلام له وقال: أنا علي بن أبي طالب، فقال: أجل، لقد كان أبوك نديماً لي وصديقاً، فارجع فلاني لا أحب أن أقتلك - كان شيخنا أبو الخير مصدق بن شبيب النحوي يقول إذا مررنا في القراءة عليه بهذا الموضع: والله ما أمره بالرجوع إبقاء عليه، بل خوفاً منه، فقد عرف قتلاه بيذر وأحد، وعلم أنه إن ناهضه قتله، فاستخيا أن يظهر الفشل، فأظهر الإبقاء والإرعاء، وأنه لكاذب فيهما - قالوا: فقال له علي عليه السلام: لكنني أحب أن أقتلك، فقال يا بن أخي، إني لأكره أن أقتل الرجل الكريم مثلك، فارجع وراءك خير لك، فقال علي عليه السلام: إن قريشاً تتحدث عنك أنك قلت: لا يدعوني أحد إلى ثلاث إلا أجبت ولو إلى واحدة منها، قال: أجل، فقال علي عليه السلام: فلاني أدعوك إلى الإسلام، قال: دغ عنك هذه، قال: فلاني أدعوك إلى أن ترجع بمن تبعك من قريش إلى مكة، قال: إذن تتحدث نساء قريش عني أن غلاماً خدعني، قال: فلاني أدعوك إلى البراز، فحمي عمرو وقال: ما كنت أظن أن أحداً من العرب يرومها مني، ثم نزل فعقر فرسه - وقيل: ضرب وجهه ففر - وتجاوزا، فثارت لهما غيرة وارثهما عن العيون، إلى أن سمع الناس التكبير عالياً من تحت الغبرة، فعلموا أن علياً قتله، وانجلت الغبرة عنهما، وعلي ركب صدره يحز الغبرة، وفر أصحابه ليعبروا الخندق، فظفرت بهم خيلهم إلا نوفل بن عبد الله، فإنه قصر فرسه، فوقع في الخندق، فرماه المسلمون بالحجارة، فقال: يا معاشر الناس، قتلة أكرم من هذه، فنزل إليه علي عليه السلام فقتله، وأدرك الزبير هبيرة بن أبي وهب فضربه فقطع ثفر فرسه وسقطت دِرْعُ كان حملها من ورائه، فأخذها الزبير، وألقى عكرمة رمحه، وناوش عمر بن الخطاب ضرار بن عمرو، فحمل عليه ضرار حتى إذا وجد عمر مس الرمح رقعته عنه وقال: إنها لنعمة مشكورة، فاحفظها يا بن الخطاب، إني كنت أليت ألا تمكثني يداي من قتل قرشي فأقتله. وانصرف ضرار راجعاً إلى

(١) أخرجه ابن سعد في «الطبقات الكبرى» (٢/٦٨).

أصحابه، وقد كان جرى له معه مثل هذه في يوم أحد. وقد ذكر هاتين القصتين معاً محمد بن عمر الواقدي في كتاب المغازي^(١).

- ٢٣١ -

الأصل: خِيَارُ خِصَالِ النِّسَاءِ شِرَارُ خِصَالِ الرِّجَالِ: الزُّهْوُ وَالْجُبْنُ وَالْبُخْلُ، فَإِذَا كَانَتِ الْمَرْأَةُ مَرْهُوَةً لَمْ تُمْكِنْ مِنْ نَفْسِهَا، وَإِذَا كَانَتْ بِخَيْلَةٍ حَفِظَتْ مَالَهَا وَمَالَ بَعْلِهَا، وَإِذَا كَانَتْ جَبَانَةً فَرِقَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يَغْرَضُ لَهَا.

الشرح: أخذ هذا المعنى الطُّرَاثِيُّ شاعرُ العَجَمِ فقال:

الجود والإقدام في فُثَيَانِهِمْ والبُخْلُ في الفُتَيَاتِ والإشفاق
والظعن في الأحداقِ دَابُّ رُمَاتِهِمْ والراميَّاتِ سِهَامُهَا الأحداقُ
وله:

قد زاد طيبَ أحاديث الكرام بها ما بالكرائم من جُبْنٍ ومن بُخْلٍ
وفي حكمة أفلاطون: من أقوى الأسباب في محبة الرجل لامرأته واتفاق ما بينهما أن يكون صوتها دون صوتهِ بالطبع، وتميزها دون تميزهِ، وقلبها أضعف من قلبهِ، فإذا زاد من هذا عندها شيء على ما عند الرجل تناقرا على مقداره.
وتقول: زُهي الرجلُ علينا فهو مَرْهُوٌّ، إذا افتخر، وكذلك نُخي فهو مَنْخُوٌّ، من النخوة، ولا يجوز زهاً إلا في لغة ضعيفة. وفِرقت: خافت. والفرق: الخوف.

- ٢٣٢ -

الأصل: وَقِيلَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: صِفْ لَنَا الْعَاقِلَ، فَقَالَ: هُوَ الَّذِي يَضَعُ الشَّيْءَ مَوَاضِعَهُ.

فَقِيلَ: فَصِفْ لَنَا الْجَاهِلَ، قَالَ: قَدْ قُلْتُ.

قال الرُّضَيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: يَعْنِي أَنَّ الْجَاهِلَ هُوَ الَّذِي لَا يَضَعُ الشَّيْءَ مَوَاضِعَهُ، فَكَانَ صِفَةً لَهُ، إِذْ كَانَ بِخِلَافِ وَصْفِ الْعَاقِلِ.

(١) أخرجه العلامة المجلسي في البحار: ٦/٣٩.

الشرح: هذا مثلُ الكلام الذي تُنسبُه العربُ إلى الضَّبِّ. قالوا: اِخْتَصَمَتِ الضَّبُعُ والثعلبُ إلى الضَّبِّ، فقالت الضَّبُعُ: يا أبا الحِجْلِ إِنِّي التَّقَطْتُ ثَمْرَةَ، قال: طَيِّباً جَنِيتِ، قالت: وإن هذا أَخَذَهَا مِنِّي، قال: حَظُّ نَفْسِهِ أَحْرَزُ، قالت: فَلِأَنِّي لَطَمْتُهُ، قال: كَرِيمٌ حَمَى حَقِيقَتَهُ، قالت: فَلَطَمَنِي، قال: حُرٌّ انْتَصَرَ، قالت: اقْضِ بَيْنَنَا، قال: قد فَعَلْتُ.

- ٢٣٣ -

الأصل: وَاللَّهُ لَدُنْيَاكُمْ هَذِهِ أَمْوَنُ فِي عَيْنِي مِنْ عُرَاقِ خَنْزِيرٍ فِي يَدٍ مَجْدُومٍ.

الشرح: العُرَاقُ: جمع عَرَقٍ، وهو العَظْمُ عليه شيءٌ من اللَّحْمِ، وهذا من الجُمُوع النادرة، نحو رَحْلٍ وَرُخَالٍ وَتَوَّامٍ وَتَوَّامٍ، ولا يكون شيءٌ أَحقرَ ولا أَبْغَضَ إلى الإنسان من عُرَاقِ خَنْزِيرٍ فِي يَدٍ مَجْدُومٍ، فإنه لم يَرْضَ بِأَنْ يَجْعَلْهُ فِي يَدٍ مَجْدُومٍ - وهو غَايَةُ مَا يَكُونُ مِنَ التَّنْفِيرِ - حَتَّى يَجْعَلْهُ عُرَاقِ خَنْزِيرٍ.

وَلَعَمْرِي لَقَدْ صَدَقَ - وما زال صادقاً - ومن تأمل سِيرَتَهُ فِي حَالَتِي خُلُوءِهِ مِنَ الْعَمَلِ وَوِلَايَتِهِ الْخِلَافَةِ عَرَفَ صِحَّةَ هَذَا الْقَوْلِ.

- ٢٣٤ -

الأصل: إِنَّ قَوْمًا عَبَدُوا اللَّهَ رَهْبَةً فِتْلِكَ عِبَادَةِ التُّجَّارِ، وَإِنَّ قَوْمًا عَبَدُوا اللَّهَ رَهْبَةً فِتْلِكَ عِبَادَةِ الْعَبِيدِ، وَإِنَّ قَوْمًا عَبَدُوا اللَّهَ شُكْرًا فِتْلِكَ عِبَادَةِ الْأَخْرَارِ.

الشرح: هذا مقامٌ جليلٌ تتفاصر عنه قُوَى أَكْثَرِ الْبَشَرِ، وقد شَرَحْنَاهُ فِيمَا تَقَدَّمَ، وقلنا: إِنَّ الْعِبَادَةَ لِرَجَاءِ الثَّوَابِ تِجَارَةً وَمُعَاوَضَةً، وَإِنَّ الْعِبَادَةَ لَخَوْفِ الْعِقَابِ لِمَنْزِلَةٍ مَنْ يَسْتَجِدِّي لِسُلْطَانٍ قَاهِرٍ يَخَافُ سَطْوَتَهُ.

وهذا معنى قوله: «عبادة العبيد»، أي خَوْفِ السُّوْطِ وَالْعَصَا، وتلك ليس عبادةً نافعةً، وهي كمن يَعتَذِرُ إِلَى إِنْسَانٍ خَوْفَ أَذَاهُ وَنَقْمَتِهِ، لَا لِأَنَّهُ مَا يَعتَذِرُ مِنْهُ قَبِيحٌ لَا يَنْبَغِي لَهُ فِعْلُهُ، فَأَمَّا الْعِبَادَةُ

لله تعالى شكراً لأنعمه فهي عبادة نافعة؛ لأن العبادة شكرٌ مخصوص، فإذا أوقعها على هذا الوجه فقد أوقعها الموقع الذي وُضعت عليه.

فأما أصحابنا المتكلمون فيقولون: ينبغي أن يفعل الإنسان الواجب لوجه وجوبه، ويترك القبيح لوجه قبحه، وربما قالوا: يفعل الواجب لأنه واجب، ويترك القبيح لأنه قبيح، والكلام في هذا الباب مشروح مبسوط في الكتب الكلامية.

- ٢٣٥ -

الأصل: المرأة شرٌ كُلُّهَا، وَشَرُّ مَا فِيهَا أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْهَا.

الشرح: حَلَفَ إنسانٌ عند بعض الحكماء أنه ما دخل بابي شرٍّ قط، فقال الحكيم: فَمِنْ أَيْنَ دَخَلْتَ امْرَأَتَكَ!

وكان يقال: أسباب فتنة النساء ثلاثة: عينٌ ناظرة، وصورةٌ مستحسنة، وشهوةٌ قادرة، فالحكيم من لا يردُّ النظرة حتى يعرف حقائق الصورة، ولو أن رجلاً رأى امرأةً فأعجبته ثم طالَبها فأمتنع، هل كان إلا تاركها! فإن تأبى عقله عليه في مطالبتها كتابتها عليه في مُسَاعَفَتها قَدَعَ نفسه عن لذته قَدَعَ الغُيُورُ إِيَّاه عن حُرْمَةِ مُسَلِم.

وكان يقال: من أتعِب نفسه في الحلال من النساء لم يَتَّقِ إلى الحرام منهنَّ كالطَّلِيحِ مُنَاهُ أن يَسْتَرْبِح.

- ٢٣٦ -

الأصل: مَنْ أَطَاعَ التَّوَانِيَّ ضَيَّعَ الْحُقُوقَ، وَمَنْ أَطَاعَ الْوَأَشِيَّ ضَيَّعَ الصَّدِيقَ.

الشرح: قد تقدّم الكلام في التواني والعجز، وتقدّم أيضاً الكلام في الوشاية والسعاية.

ورُفِعَ إلى كسرى أبرويز أن النصارى الذين يحضرون بابَ المَلِكِ يُعرَفون بالتجسس إلى مَلِكِ الروم، فقال: مَنْ لَمْ يَظْهَرْ لَهُ ذَنْبٌ لَمْ يَظْهَرْ مَنَّا حَقُوبَةٌ لَهُ.

ورُفِعَ إليه أن بعض الناس يُنكر إصغاء الملك إلى أصحاب الأخبار، فوقع هؤلاء بمنزلة مداخل الضياء إلى البيت المُظلم، وليس لقطع مواد النور مع الحاجة إليه وجه عند العقلاء.

قال أبو حيان: أما الأصل في التدبير فصحيح؛ لأن الملك محتاج إلى الأخبار، لكن الأخبار تنقسم إلى ثلاثة أوجه:

خبر يتصل بالدين، فالواجب عليه أن يُبالغ ويحتاط في حفظه وحراسته وتحقيقه ونفي القذى عن طريقه وساحته.

وخبر يتصل بالدولة ورسومها، فينبغي أن يتقظ في ذلك خوفاً من كيد ينفذ، وينبغي يسري. وخبر يدور بين الناس في منصرفهم وشأنهم وحالهم، متى زاحمتهم فيه اضطغفوا عليك، وتمنوا زوال ملكك، وأرصدوا العداوة لك، وجهرُوا إلى عدوك وفتحوا له باب الحيلة إليك.

وإنما لحق الناس من هذا الخبر هذا العارض، لأن في منع الملك إتيانهم عن تصرفاتهم وتبعه لهم في حركاتهم، كزباً على قلوبهم، ولهيباً في صدورهم، ولا بد لهم في الدهر الصالح والزمان المعتدل، والخصب المتتابع، والسبيل الآمن، والخير المتصل، من فكاكة وطيب واسترسال وأشر وبطر، وكل ذلك من آثار النعمة الدارة، والقلوب القارة، فإن أغضى الملك بصره على هذا القسم عاش محبوباً، وإن تنكر لهم فقد استأسد بهم أعداء. والسلام.

مَدِينَةُ الْبَحْرَةِ الْخَيْرِ الْخَيْرِ

مَدِينَةُ الْبَحْرَةِ الْخَيْرِ الْخَيْرِ

- ٢٣٧ -

السيرة
تأليف سنة ١٣٦٠ - ١٣٦١
مطبعة المطبعة - الرياض

الأصل: الْحَجَرُ الْقَصْبُ فِي الدَّارِ رَهْنٌ عَلَى خَرَابِهَا.

قال الرضي رحمه الله تعالى: وَقَدْ رُوِيَ مَا يَنَاسِبُ هَذَا الْكَلَامَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، وَلَا عَجَبَ أَنْ يَشْتَبِهَ الْكَلَامَانِ فَإِنَّ مُسْتَقَامًا مِنْ قَلْبٍ، وَمَفْرَعُهُمَا مِنْ ذُنُوبٍ.

الشرح: الذُّنُوبُ: الدلو المَلأى، ولا يقال لها وهي فارغة: ذُنُوبٌ، ومعنى الكلمة أن الدار المبنية بالحجارة المَفْصُوة ولو بحجر واحد، لا بد أن يتعجل خرابها، وكأنما ذلك الحجر رهن على حصول التخرُّب، أي كما أن الرهن لا بد أن يُفْتَك، كذلك لا بد لما جعل ذلك الحجر رهناً عليه أن يُخْصَل.

وقال ابن بسام لأبي علي بن مقله لما بنى داره بالزاهر ببغداد من الغضب وظلم الرعية:

بَجْنَبِكَ دَارَانِ مَهْدُومَتَانِ وَدَارُكَ ثَالِثَةٌ تُهْدَمُ

فَلَيْتَ السَّلَامَةَ لِلْمُنْصَرِفِ ن دَامَتْ فَكَيْفَ لِمَنْ يَظْلِمُ!
والداران: دارُ أبي الحسن بن القُرات، ودارُ محمد بن داود بن الجراح.
وقال فيه أيضاً:

قُلْ لَابِنْ مُقْلَةٍ مَهْلًا لَا تَكُنْ عَجَلًا فَإِنَّمَا أَنْتَ فِي أَضْفَاثِ أَحْلَامِ
تَبْنِي بِأَنْقَاضِ دُورِ النَّاسِ مَجْتَهِدًا دَارًا سَتُنْقَضُ أَيْضًا بَعْدَ أَيَّامِ
وكان ما تفرسه ابنُ بسام فيه حقًا، فَإِنَّ دَارَهُ نَقِضَتْ حَتَّى سَوَّيَتْ بِالْأَرْضِ فِي أَيَّامِ الرَّاضِي بِاللَّهِ.

- ٢٣٨ -

الأصل: يَوْمُ الْمَظْلُومِ عَلَى الظَّالِمِ، أَشَدُّ مِنْ يَوْمِ الظَّالِمِ عَلَى الْمَظْلُومِ.

الشرح: قد تقدّم الكلامُ في الظلم مراراً.

وكان يقال: اذْكُرْ عِنْدَ الظُّلْمِ عَدْلَ اللَّهِ تَعَالَى فِيكَ، وَعِنْدَ الْقُدْرَةِ قُدْرَةَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْكَ.
وإنما كان يومُ المظلومِ على الظالمِ أشدَّ من يومه على المظلومِ، لأن ذلك اليومَ يومُ الجزاءِ الكلِّيِّ، والانتقامِ الأعظمِ، وقُصَارَى أمرِ الظالمِ في الدنيا أَنْ يَقْتُلَ غَيْرَهُ فَيُؤَيِّتَهُ مَبِيتَةً وَاحِدَةً، ثُمَّ لَا سَبِيلَ لَهُ بَعْدَ إِمَاتِهِ إِلَى أَنْ يُدْخَلَ عَلَيْهِ الْمَأْ آخِرُ، وَأَمَّا يَوْمُ الْجَزَاءِ فَإِنَّهُ يَوْمٌ لَا يَمُوتُ الظَّالِمُ فِيهِ فَيَسْتَرِيحُ، بَلْ عَذَابُهُ دَائِمٌ مُتَجَدِّدٌ، نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ سُخُوطِهِ وَعِقَابِهِ!

- ٢٣٩ -

الأصل: اتَّقِ اللَّهَ بَعْضَ التَّقَى وَإِنْ قَلَّ، وَأَجْعَلْ بَيْنَكَ وَبَيْنَ اللَّهِ مِشْرًا وَإِنْ رَقَّ.

الشرح: يقال في المثل: مَا لَا يُتْرَكَ كُلُّهُ لَا يُتْرَكَ كُلُّهُ.

فالواجب على من عُسِرَتْ عَلَيْهِ التَّقْوَى بِأَجْمَعِهَا أَنْ يَتَّقِيَ اللَّهَ فِي الْبَعْضِ، وَأَنْ يَجْعَلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ مِشْرًا وَإِنْ كَانَ رَقِيقًا.
وفي أمثال العامة: اجْعَلْ بَيْنَكَ وَبَيْنَ اللَّهِ رَوْزَنَةً، وَالرَّوْزَنَةُ لَفْظَةٌ صَحِيحَةٌ مُعَرَّبَةٌ، أَيْ لَا تَجْعَلْ مَا بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ مَسْدُودًا مَظْلَمًا بِالْكَلِّيَّةِ.

- ٢٤٠ -

الأصل: إِذَا أَرَدَحَمَ الْجَوَابُ، خَفِيَ الصَّوَابُ.

الشرح: هذا نحو أن يورد الإنسان إشكالاً في بعض المسائل النظرية بحضرة جماعة من أهل النظر، فيتغالب القوم ويتسابقون إلى الجواب عنه، كل منهم يورد ما يحظر له. فلا ريب أن الصواب يخفى حيثئذ، وهذه الكلمة في الحقيقة أمر للتأخر البتات أن يتحرى الإنصاف في بحثه ونظره مع رفيقه، وألا يقصد الجراءة والمغالبة والفهر.

- ٢٤١ -

الأصل: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فِي كُلِّ نِعْمَةٍ حَقًّا، فَمَنْ آدَاهُ زَادَهُ مِنْهَا، وَمَنْ قَصَرَهُ خَاطَرَ بِزَوَالِ نِعْمَتِهِ.

الشرح: قد تقدم الكلام في هذا المعنى. وجاء في الخبر: مَنْ أَوْتِيَ نِعْمَةً فَأَدَّى حَقَّ اللَّهِ مِنْهَا بِرَدِّ اللَّهْفَةِ، وَاجَابَةِ الذَّعْوَةِ وَكَشْفِ الْمَظْلَمَةِ، كَانَ جَدِيرًا بِدَوَامِهَا وَمَنْ قَصَرَ قَصْرَ بِهِ.

- ٢٤٢ -

الأصل: إِذَا كَثُرَتِ الْمُقَدَّرَةُ قَلَّتِ الشَّهْوَةُ.

الشرح: هذا مثل قولهم: كُلُّ مَقْدُورٍ عَلَيْهِ مَمْلُوءٌ، وَمِثْلُ قَوْلِ الشَّاعِرِ:
وَكُلُّ كَثِيرٍ عَدُوٌّ الطَّبِيعَةِ

ومثل قول الآخر:

وَإِذَا كَثُرَتْ عَلَيْهِ حَتَّى مَلَّنِي وَالشَّيْءُ مَمْلُوءٌ إِذَا هُوَ بِرُخْصٍ
بِالْبَيْتِ إِذَا بَاعَ وَدِّيَ بِأَعِه مِمَّنْ يَزِيدُ عَلَيْهِ لَا مِنْ يَنْقُصُ

ولهذا الحكم علة في العلم العقلي، وذلك أن النفس عندهم غنية بذاتها، مكتفية بنفسها، غير محتاجة إلى شيء خارج عنها، وإنما عرضت لها الحاجة والفقر إلى ما هو خارج عنها لمقارنتها الهيولى، وذلك أن أمر الهيولى بالقبض من أمر النفس في الفقر والحاجة، ولما كان الإنسان مركباً من النفس والهيولى عرض له الشوق إلى تحصيل العلوم والقنيات لانتفاعه بهما، والتذاذه بحصولهما، فأما العلوم فإنه يحصلها في شبيه بالخزانة له، يرجع إليها متى شاء، ويستخرج منها ما أراد، أعني القوى النفسانية التي هي محل الصور والمعاني على ما هو مذكور في موضعه. وأما القنيات والمخسوسات فإنه يروم منها مثل ما يروم من تلك، وأن يؤدعها خزانة محسوسة خارجة عن ذاته، لكنه يغلط في ذلك من حيث يستكثر منها، إلى أن يتنبه بالحكمة على ما ينبغي أن يقتنى منها، وإنما حرص على ما مئع لأن الإنسان إنما يطلب ما ليس عنده، لأن تحصيل الحاصل محال، والطلب إنما يتوجه إلى المعدوم، لا إلى الموجود، فإذا حصله سكن وعلم أنه قد ادخره، ومتى رجع إليه وأخذه إن كان مما يبقى بالذات، خزنه وتشوق إلى شيء آخر منه، ولا يزال كذلك إلى أن يعلم أن الجزئيات لا نهاية لها وما لا نهاية له، فلا مطلق في تحصيله، ولا فائدة في النزوع إليه، ولا وجه لطلبه سواء كان معلوماً أو محسوساً، فوجب أن يقصد من المعلومات إلى الأهم ومن المقتنيات إلى ضرورات البدن ومقدماته، ويعدل عن الاستكثار منها، فإن حصولها كلها مع أنها لا نهاية لها غير ممكن، وكلما فضل عن الحاجة وقدر الكفاية فهو مادة الأخران والهموم، وضروب المكار. والغلط في هذا الباب كثير، وسبب ذلك طمع الإنسان في الغنى من معدن الفقر، لأن الفقر هو الحاجة، والغنى هو الاستقلال، إلى أن يحتاج إليه، ولذلك قيل: إن الله تعالى غني مطلقاً، لأنه غير محتاج إليه، فأما من كثرت قنياته فإنه يستكثر حاجاته بحسب كثرة قنياته، وعلى قدرها رغبه إلى الاستكثار بكثرة وجوه فقره، وقد بين ذلك في شرائع الأنبياء، وأخلاق الحكماء، فأما الشيء الرخيص الموجود كثيراً فإنما يرغب عنه، لأنه معلوم أنه إذا التمس وجد والغالي فإنما يقدر عليه في الأحيان ويصيبه الواحد بعد الواحد، وكل إنسان يتمنى أن يكون ذلك الواحد ليصيبه وليحصل له ما لا يحصل لغيره.

الأصل: اخذوا بفار النعم، فما كل شارد بمردود.

الشرح: هذا أمر بالشكر على النعمة وترك المعاصي، فإن المعاصي تزيل النعم كما قيل:

إذا كنت في نعمة فارزها فإن المعاصي تُزيل النعم
وقال بعض السلف: كُفِّرَانِ النُّعْمَةِ بَوَارٍ، وَقَلَمًا أَقْلَعَتْ نَافِرَةٌ فَرَجَعَتْ فِي نَصَابِهَا، فَاسْتَدْعِ شَارِدَهَا بِالشُّكْرِ، وَاسْتَدِيمْ رَاهِنَهَا بِكَرَمِ الْجَوَارِ، وَلَا تَحْسِبْ أَنَّ سُبُوغَ سِتْرِ اللَّهِ عَلَيْكَ غَيْرُ مُتَقَلِّصٍ عَمَّا قَلِيلٌ عَنْكَ إِذَا أَنْتَ لَمْ تَرْجُ اللَّهَ وَقَارًا.

وقال أبو عصمة: شَهِدْتُ سُفْيَانَ وَفُضَيْلًا فَمَا سَمِعْتُهُمَا يَتَذَكَّرَانِ إِلَّا النِّعَمَ، يَقُولَانِ: أُنِعِمَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَيْنَا بِكَذَا، وَفَعَلَ بِنَا كَذَا.

وقال الحسن: إِذَا اسْتَوَى يَوْمَاكَ فَأَنْتَ نَاقِصٌ، قِيلَ لَهُ: كَيْفَ ذَاكَ؟ قَالَ: إِنَّ زَادَكَ اللَّهُ الْيَوْمَ نِعْمًا فَعَلَيْكَ أَنْ تَزْدَادَ غَدًا لَهُ شُكْرًا.

وكان يقال: الشُّكْرُ جُتَّةٌ مِنَ الزَّوَالِ، وَأَمْنَةٌ مِنَ الْإِنْتِقَالِ.
وكان يقال: إِذَا كَانَتِ النِّعْمَةُ وَسِيمَةً فَاجْعَلِ الشُّكْرَ لَهَا تَمِيمَةً.

- ٢٤٤ -

الأصل: الْكَرَمُ اخْطَفٌ مِنَ الرَّجَمِ.

الشرح: مِثْلُ هَذَا الْمَعْنَى قَوْلُ أَبِي تَمَامٍ لِابْنِ الْجَهْمِ:

إِلَّا يَكُنْ نَسَبٌ يُولَّفُ بَيْنَنَا أَدَبٌ أَقْمَنَاءُ مَقَامِ الْوَالِدِ
أَوْ يَخْتَلِفُ مَاءُ الْوَصَالِ فَمَاؤُنَا عَذَبٌ تَحْتَلُّرُ مِنْ غَمَامٍ وَاحِدٍ
وَمِنْ قَصِيدَةٍ لِي فِي بَعْضِ أَغْرَاضِي:
وَوَشَائِجُ الْأَدَبِ عَاطِفَةٌ الـ مُضْلَاءُ فَوْقَ وَشَائِجِ النَّسَبِ

- ٢٤٥ -

الأصل: مَنْ ظَنَّ بِكَ خَيْرًا فَصَدَّقْ ظَنَّهُ.

الشرح: هَذَا قَدْ تَقَدَّمَ فِي وَصِيَّتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَوْلَا الْحَسَنُ.

ومن كلام بعضهم: إني لأستحيي أن يأتيني الرجلُ يحمرُّ وجهه تارةً من الخجل، أو يصفرُّ أخرى من خوف الردِّ قد ظنَّ بي الخيرَ ويات عليه وغداً عليّ أن أردّه خائباً.

- ٢٤٦ -

الأصل: أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ مَا أَكْرَهْتَ نَفْسَكَ عَلَيْهِ.

الشرح: لا ريب أن الثواب على قدر المشقة، لأنه كالعوض عنها، كما أن العوض الحقيقي عوض عن الألم، ولهذا قال عليه السلام: «أفضل العبادات أحمرُّها»^(١). أي أشقها.

- ٢٤٧ -

الأصل: عَرَفْتُ اللَّهَ سُبْحَانَهُ بِفَسْحِ الْعَزَائِمِ، وَحَلِّ الْعُقُودِ، وَتَقْضِي الْهِمَمِ.

الشرح: هذا أحدُ الطُّرُق إلى معرفة الباري سبحانه، وهو أن يعزم الإنسان على أمر، ويصمّم رايه عليه، ثم لا يلبث أن يُخطر الله تعالى بباله خاطراً صارفاً له عن ذلك الفعل، ولم يكن في حسابه، أي لولا أن في الوجود ذاتاً مدبرة لهذا العالم لما خَطَرَتِ الخواطرُ التي لم تكن محتسبة، وهذا فصلٌ يتضمن كلاماً دقيقاً يذكره المتكلمون في الخاطر الذي يخطر عن غير موجب لخطوره، فإنه لا يجوز أن يكون الإنسان أخطره بباله، وإلا لكان ترجيحاً من غير مرجع لجانب الوجود على جانب العدم، فلا بد أن يكون المخيطر له بالبال شيئاً خارجاً عن ذات الإنسان، وذاك هو الشيء المسمّى بصانع العالم.

وليس هذا الموضع مما يحتل استقصاء القول في هذا المبحث.

ويقال: إنَّ عَضُدَ الدَّوْلَةِ وقعت في يده قصة وهو يتصفّح القصص، فأمر بصَلْب صاحبها، ثم أتبع الخادمَ خادماً آخر يقول له: قل للمطهر - وكان وزيره - لا يصلِّبه، ولكن أخرجه من الحبس فاقطع يده اليمنى، ثم أتبعه خادماً ثالثاً، فقال: بل تقول له: يقطع أعصاب رجله، ثم

(١) ذكره العجلوني في كشف الخفاء (٤٥٩) وقال: لا يُعرف.

أتبعه خادماً آخر فقال له : ينقله إلى القلعة بسيراف في قيوده فيجعله هناك ، فاختلفت دواعيه في ساعة واحدة أربع مرات .

- ٢٤٨ -

الأصل: مَرَارَةُ الدُّنْيَا حَلَاوَةٌ الْآخِرَةِ، وَحَلَاوَةُ الدُّنْيَا مَرَارَةُ الْآخِرَةِ.

الشرح: لما كانت الدنيا ضد الآخرة، وجب أن يكون أحكام هذه ضد أحكام هذه، كالسواد يجمع البصر والبياض يفرق البصر، والحرارة توجب الخفة، والبرودة توجب الثقل، فإذا كان في الدنيا أعمال هي مرة المذاق على الإنسان قد ورد الشرع بإيجابها فتلك الأفعال تقتضي وتوجب لفاعلها ثواباً حلو المذاق في الآخرة. وكذلك بالعكس ما كان من المشتبهات الدنياوية التي قد نهى الشرع عنها توجب، - وإن كانت حلوة المذاق - مرارة العقوبة في الآخرة.

- ٢٤٩ -

الأصل: فَرَضَ اللهُ الْإِيمَانَ تَطْهِيراً مِنَ الشُّرْكِ، وَالصَّلَاةَ تَنْزِيهاً عَنِ الْكِبَرِ، وَالزَّكَاةَ تَنْسِيهاً لِلرِّزْقِ، وَالصَّيَّامَ ابْتِلَاءً لِإِخْلَاصِ الْخَلْقِ، وَالْحَجَّ تَقْوِيَةً لِلدِّينِ، وَالْجِهَادَ هِزْماً لِلْإِسْلَامِ، وَالْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ مَضْلَعَةً لِلْعَوَامِّ، وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ رَدْعاً لِلشُّفَهَاءِ، وَصِلَةَ الرَّجَمِ مَنَافَةً لِلْعَدَدِ، وَالْقِصَاصَ حَقّاً لِلنَّمَاءِ، وَإِقَامَةَ الْحُدُودِ إِعْظَاماً لِلْمَحَارِمِ، وَتَرْكَ شُرْبِ الْخَمْرِ تَحْصِيماً لِلْعَقْلِ، وَمُجَانِبَةَ السَّرِقَةِ إِيْجَاباً لِلْعِفَّةِ، وَتَرْكَ الزَّنى تَحْصِيماً لِلنَّسَبِ، وَتَرْكَ اللَّوْاطِ تَكْثِيراً لِلنَّسْلِ، وَالشَّهَادَاتِ اسْتِظْهَاراً عَلَى الْمُجَاحِدَاتِ، وَتَرْكَ الْكُذْبِ تَشْرِيفاً لِلصِّدْقِ، وَالسَّلَامَ أَمَاناً مِنَ الْمَخَافِ، وَالْأَمَانَةَ نِظَاماً لِلأَمَةِ، وَالطَّاعَةَ، تَعْظِيماً لِلْإِمَامَةِ.

الشرح: هذا الفصل يتضمن بيان تعليل العبادات إيجاباً وسلباً.

قال ﷺ: فَرَضَ اللهُ الْإِيمَانَ تَطْهِيراً مِنَ الشُّرْكِ، وذلك لأن الشُّرْكَ نَجَاسَةٌ حُكْمِيَّةٌ لَا

عينية، وأي شيء يكون أنجس من الجهل أو أقبح! فالإيمان هو تطهير القلب من نجاسة ذلك الجهل.

وفُرضت الصلاة تنزيهاً من الكبر، لأن الإنسان يقوم فيها قائماً، والقيام مُنافٍ للتكبر وطارده، ثم يرفع يديه بالتكبير وقت الإحرام بالصلاة فيصير على هيئة من يمدّ عنقه ليوسّطه السيّاف، ثم يستكثف كما يفعل العبيد الأذلاء بين يدي السادة العظماء، ثم يركع على هيئة من يمدّ عنقه ليضربها السيّاف، ثم يسجد فيضع أشرف أعضائه وهو جبهته على أدون المواضع، وهو التراب. ثم تتضمن الصلاة من الخضوع والخشوع والامتناع من الكلام والحركة الموهمة لمن رآها أن صاحبها خارج عن الصلاة، وما في غضون الصلاة من الأذكار المتضمنة الدّل والتواضع لعظمة الله تعالى.

وفُرضت الزكاة تسبيهاً للرزق، كما قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَنتَقِشْ مِنْ قَوْلِهِ فَهُوَ بِخِلْفَةٍ﴾^(١)، وقال: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَلِّفَهُ لَهُ﴾^(٢).

وفُرض الصيام ابتلاءً لإخلاص الخلق، قال النبي ﷺ حاكياً عن الله تعالى: «الصوم لي وأنا أجزي به»^(٣)، وذلك لأن الصوم أمر لا يطلع عليه أحد، فلا يقوم به على وجهه إلا المخلصون.

وفُرض الحج تقويةً للدين، وذلك لما يحصل للحاج في ضمنه من المتاجر والمكاسب، قال الله تعالى: ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا أَنَّمَا اللَّهُ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾^(٤). وأيضاً فإن المشركين كانوا يقولون: لولا أن أصحاب محمد كثير وأولو قوة لما حتجوا، فإن الجيش الضعيف يعجز عن الحج من المكان البعيد.

وفُرض الجهاد عزاً للإسلام، وذلك ظاهر، قال الله تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتَّتْ صُلُوحُ رَبِّيعٍ وَصَلَوَاتُ وَمَسْجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا أَسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا﴾^(٥)، وقال سبحانه: ﴿وَأَعِزُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾^(٦).

وفُرض الأمر بالمعروف مصلحةً للعوام، لأن الأمر بالعدل والإنصاف وردّ الودائع، وأداء

(١) سورة سبأ، الآية: ٣٩.

(٢) سورة الحديد، الآية: ١١.

(٣) أخرجه البخاري، كتاب: التوحيد، باب: قول الله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾

(٧٤٩٢)، ومسلم، كتاب: الصيام، باب: فضل الصيام (١١٥١)، والترمذي، كتاب: الصوم،

باب: ما جاء في فضل الصوم (٧٦٤)، والنسائي، كتاب: الصيام، باب: فضل الصيام (٢٢١١).

(٤) سورة الحج، الآية: ٢٨.

(٥) سورة الحج، الآية: ٤٠.

(٦) سورة الأنفال، الآية: ٦٠.

الأمانات إلى أهلها، وقضاء الديون، والصدق في القول، وإيجاز الوعد، وغير ذلك من محاسن الأخلاق، مصلحة للبشر عظيمة لا محالة.

وفرض النهي عن المنكر رذعاً للسفهاء، كالنهي عن الظلم والكذب والسفّه، وما يجري مجرى ذلك. وفرضت صلة الرحم منماة للعَدَد، قال النبي ﷺ: «صلة الرحم تزيد في العمر وتُتَمِّي العَدَد»^(١).

وفرض القصاص حقناً للدماء، قال سبحانه: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾^(٢) وفرضت إقامة الحدود إعظماً للمحارم، وذلك لأنه إذا أقيمت الحدود امتنع كثير من الناس عن المعاصي التي تجب الحدود فيها، وظهر عظم تلك المعاصي عند العامة فكانوا إلى تركها أقرب.

وحُرِّمَ شرب الخمر تحصيناً للعقل، قال قوم لحكيم: اشرب الليلة معنا، فقال: أنا لا أشرب ما يشرب عقلي، وفي الحديث المرفوع: «إِنَّ مَلَكاً ظَالِماً خَيْرَ إِنْسَانٍ بَيْنَ أَنْ يُجَامِعَ أُمَّهُ أَوْ يَقْتُلَ نَفْساً مُؤْمِنَةً، أَوْ يَشْرَبَ الْخَمْرَ حَتَّى يَسْكُرَ، فَرَأَى أَنَّ الْخَمْرَ أَهْوَنُهَا، فَشَرِبَ حَتَّى سَكِرَ، فَلَمَّا غَلَبَهُ قَامَ إِلَى أُمِّهِ فَوَطِئَهَا، وَقَامَ إِلَى تِلْكَ النَّفْسِ الْمُؤْمِنَةِ فَقَتَلَهَا»، ثم قال ﷺ: «الْخَمْرُ جَمَاعُ الْإِثْمِ، الْخَمْرُ أُمُّ الْمَعَاصِي»^(٣).

وحُرِّمَت السَّرِقَةُ إيجاباً للعفة، وذلك لأنَّ العفة خُلُقٌ شريف، والطمع خُلُقٌ دنيء، فحُرِّمَت السَّرِقَةُ لِيَتَمَرَّنَ النَّاسُ عَلَى ذَلِكَ الْخُلُقِ الشَّرِيفِ، وَيَجَانِبُوا ذَلِكَ الْخُلُقَ الذَّمِيمَ، وَأَيْضاً حُرِّمَت لِمَا فِي تَحْرِيمِهَا مِنْ تَحْصِينِ أَمْوَالِ النَّاسِ.

وحُرِّمَ الزَّنى تحصيناً للنسب، فإنه يُفْضِي إِلَى اخْتِلَاطِ الْمِيَاهِ وَاشْتِبَاوِ الْأَنْسَابِ، وَأَلَّا يُنْسَبَ أَحَدٌ بِتَقْدِيرِ الْآلِ بِشَرِّعِ النِّكَاحِ إِلَى أَبِي، بَلْ يَكُونُ نَسَبُ النَّاسِ إِلَى أُمَّهَاتِهِمْ، وَفِي ذَلِكَ قَلْبُ الْحَقِيقَةِ، وَعَكْسُ الْوَاجِبِ؛ لِأَنَّ الْوَلَدَ مَخْلُوقٌ مِنْ مَاءِ الْأَبِ، وَإِنَّمَا الْأُمُّ وَعَاءٌ وَظَرْفٌ.

وحُرِّمَ اللَّوَاطُ تَكثِيراً لِلنَّسْلِ، وَذَلِكَ اللَّوَاطُ بِتَقْدِيرِ اسْتِفَاضَتِهِ بَيْنَ النَّاسِ وَالِاسْتِغْنَاءِ بِهِ عَنِ النِّسَاءِ يُفْضِي إِلَى انْقِطَاعِ النَّسْلِ وَالذَّرْيَةِ، وَذَلِكَ خِلَافُ مَا يَرِيدُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ بَقَاءِ هَذَا النَّوعِ الشَّرِيفِ الَّذِي لَيْسَ فِي الْأَنْوَاعِ مِثْلُهُ فِي الشَّرَفِ، لِمَكَانِ النَّفْسِ الْبَاطِنَةِ الَّتِي هِيَ نَسْخَةٌ وَمِثَالٌ لِلْحَضَرَةِ الْإِلَهِيَّةِ، وَلِذَلِكَ سَمَّيْتُ الْحُكَمَاءُ الْإِنْسَانَ الْعَالَمَ الصَّغِيرَ.

(١) أخرجه الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٨/ ١٩٤)، والطبراني في «الأوسط» (٩٤٣) دون قوله: «وتتمى العدد».

(٢) سورة البقرة، الآية: ١٧٩.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه رقم: ١٢٥٧٩، وذكره القرطبي في تفسيره: ١٣٢/٧.

وَحُرْمُ الاستمناء باليد وإتيان البهائم للمعنى الذي لأجله حُرِّمَ اللُّوَاطُ، وهو تقليل النسل، ومن مستحسن الكلمات النبوية قوله ﷺ في الاستمناء باليد: «ذلك الرُّؤْدُ الْخَفِيُّ»^(١)؛ لأنَّ الجاهليَّة كانت تَبْدُ البَنَاتِ أَي تَقْتُلُهُنَّ خَنْقًا، وقد قدَّمنا ذَكَرَ سبب ذلك، فشبهه ﷺ إتلاف النطفة التي هي ولد بالقوة بإتلاف الولد بالفعل.

وأوجب الشهادات على الحقوق استظهاراً على المجاحدات، قال النبي ﷺ: «لو أُعْطِيَ النَّاسُ بَدْعَاوِيَهُمْ لاسْتَحْلَقُوا قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ»^(٢)، وَوَجِبَ تَرْكُ الْكَذِبِ تَشْرِيفًا لِلصُّدُقِ، وذلك لأنَّ مصلحة العامة إنما تتم وتتظم بالصدق، فإنَّ الناس يَبْثُونُ أَكْثَرَ أُمُورِهِمْ فِي مَعَامِلَاتِهِمْ عَلَى الْأَخْبَارِ، فإنَّها أَعَمُّ مِنَ الْعِيَانِ وَالْمُشَاهَدَةِ، فإذا لم تكن صادقة وقع الخطأ في التدبيرات، وفسدت أحوال الخلق.

وشرع ردُّ السلام أماناً من المخاوف؛ لأنَّ تفسير قول القائل: «سلامٌ عليكم»، أي لا حَرْبَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ، بل بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ السَّلَامُ، وهو الصِّلح.

وفُرضت الإمامة نظاماً للأمة، وذلك لأنَّ الخلق لا يرتفع الهرج والعسف والظلم والغضب والسَّرقَةُ عَنْهُمْ إِلَّا بِوَأْزِعٍ قَوِيٍّ، وليس يَكْفِي فِي امْتِنَاعِهِمْ قُبْحُ الْقَبِيحِ، وَلَا وَعِيدُ الْآخِرَةِ، بل لا بدَّ لَهُمْ مِنْ سُلْطَانٍ قَاهِرٍ يَنْظُمُ مَصَالِحَهُمْ، فَيَرْدَعُ ظَالِمَهُمْ، وَيَأْخُذُ عَلَى أَيْدِي سَفَهَائِهِمْ.

وفُرضت الطاعة تعظيماً للإمامة، وذلك لأنَّ أَمْرَ الإمامة لا يتم إِلَّا بِطَاعَةِ الرَّعِيَّةِ، وَإِلَّا فَلَوْ عَصَتْ الرَّعِيَّةُ إِمَامَهَا لَمْ يَنْتَفِعُوا بِإِمَامَتِهِ وَرِثَاسَتِهِ عَلَيْهِمْ.

— ٢٥٠ —

الأصل: وكان ﷺ يقول: أَخْلِفُوا الظَّالِمَ إِذَا أَرَدْتُمْ بِعِمَّتِهِ بِأَنَّهُ بَرِيءٌ مِنْ حَوْلِ اللَّهِ وَقُوَّتِهِ، فَإِنَّهُ إِذَا خَلَفَ بِهَا كَاذِباً هُوَ جَلٌّ، وَإِذَا خَلَفَ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَمْ يُعَاجِلْ، لِأَنَّهُ قَدْ وَحَّدَ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

(١) ذكر القضاعي في «مسند الشهاب» (٥٦)، والمجلوني في «كشف الخفاء» (١٢٢٥)، دون قوله: «الخرم أم المعاصي».

(٢) أخرج نحوه البخاري، كتاب: تفسير القرآن، باب: إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً (٤٥٥٢)، ومسلم، كتاب: القضية، باب: اليمين على المدعى عليه (١٧١١)، والنسائي، كتاب: آداب القضاة، باب: عظة الحاكم اليمين (٥٤٢٥)، وابن ماجه، كتاب: الأحكام، باب: البيعة على المدعي (٢٣٢١).

الشرح: رَوَى أَبُو الْفَرَجِ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ الْأَصْبَهَانِيُّ فِي كِتَابِ «مَقَاتِلِ الْعَالِيَيْنِ» أَنَّ يَحْيَى بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام لَمَّا أَمَنَهُ الرَّشِيدُ بَعْدَ خُرُوجِهِ بِالذَّيْلِمِ وَصَارَ إِلَيْهِ بِالْعُفَى فِي إِكْرَامِهِ وَبِرِّهِ، فَسَعَى بِهِ بَعْدَ مَدَّةٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُصْعَبٍ الزَّيْرِيُّ إِلَى الرَّشِيدِ - وَكَانَ يُبْغِضُهُ - وَقَالَ لَهُ: إِنَّهُ قَدْ عَادَ يَدْعُو إِلَى نَفْسِهِ مِيرًا، وَحَسَنَ لَهُ نَقَضَ أَمَانِهِ، فَأَحْضَرَهُ وَجَمَعَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُصْعَبٍ لِيُنَظِّرَهُ فِيمَا قَذَفَهُ بِهِ وَرَفَعَهُ عَلَيْهِ فَنَجَبَهُ ابْنُ مُصْعَبٍ بِحَضْرَةِ الرَّشِيدِ، وَادَّعَى عَلَيْهِ الْحَرَكَةَ فِي الْخُرُوجِ وَشَقَّ الْمَصَا، فَقَالَ يَحْيَى: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، أَتَصَدَّقُ هَذَا عَلَيَّ وَتُسْتَصْبِحُهُ، وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّيْرِ، الَّذِي أَدْخَلَ أَبَاكَ عَبْدُ اللَّهِ وَلَوْلَاهُ الشَّعْبُ، وَأَضْرَمَ عَلَيْهِمُ النَّارَ حَتَّى خَلَصَهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْجَدَلِيُّ، صَاحِبُ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام مِنْهُ حَنُوءَةً، وَهُوَ الَّذِي تَرَكَ الصَّلَاةَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَرْبَعِينَ جُمُعَةً فِي خُطْبَتِهِ، فَلَمَّا التَّأَثَّرَ عَلَيْهِ النَّاسُ قَالَ: إِنْ لَهُ أَهْلٌ سُوءٌ إِذَا صَلَّيْتَ عَلَيْهِ أَوْ ذَكَرْتُهُ أَتْلَعُوا أَعْنَاقَهُمْ وَاشْرَأَبُوا لِلذِّكْرِ، فَأَثَرَهُ أَنْ أَسْرَهُمْ أَوْ أَقْرَأَهُمْ، وَهُوَ الَّذِي كَانَ يَشْتُمُ أَبَاكَ وَيُلَصِّقُ بِهِ الْعُيُوبَ حَتَّى وَرِمَ كِبْدَهُ، وَلَقَدْ ذَبَحْتَ بَقْرَةً يَوْمًا لِأَيِّكَ فَوُجِدَتْ كِبْدُهَا سَوْدَاءَ قَدْ نَقِيتَ، فَقَالَ عَلِيُّ ابْنَهُ: أَمَا تَرَى كِبْدَ هَذِهِ الْبَقْرَةِ يَا أَبْتَ! فَقَالَ: يَا بَنِي هَكَذَا تَرَكَ ابْنُ الزَّيْرِ كِبْدَ أَيِّكَ، ثُمَّ نَفَاهُ إِلَى الطَّائِفِ، فَلَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ قَالَ لِابْنِهِ عَلِيٍّ: يَا بَنِي إِذَا مِتَّ فَالْحَقْ بِقَوْمِكَ مِنْ بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ بِالشَّامِ، وَلَا تَقُمْ فِي بَلَدٍ لِابْنِ الزَّيْرِ فِيهِ إِثْرَةٌ، فَاخْتَارَ لَهُ صَحْبَةُ يَزِيدَ بْنِ مَعَاوِيَةَ عَلَى صَحْبَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّيْرِ. وَوَاللَّهِ إِنْ عَدَاوَةً هَذَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَنَا جَمِيعًا بِمَنْزِلَةِ سُوءٍ، وَلَكِنَّهُ قَوِيٌّ عَلَيَّ بِكَ، وَضَعُفٌ عَنْكَ، فَتَقَرَّبَ بِي إِلَيْكَ لِيُظْفَرَ مِنْكَ بِي بِمَا يَرِيدُ، إِذَا لَمْ يَقْدِرْ عَلَى مِثْلِهِ مِنْكَ، وَمَا يَنْبَغِي لَكَ أَنْ تَسُوْغَهُ ذَلِكَ فِيَّ، فَإِنْ مَعَاوِيَةَ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ وَهُوَ أَبْعَدُ نَسَبًا مِنْكَ إِلَيْنَا ذَكَرَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ يَوْمًا نَسَبَهُ، فَسَاحَدَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزَّيْرِ عَلَى ذَلِكَ، فَزَجَرَهُ وَانْتَهَرَهُ، فَقَالَ: إِنَّمَا سَاعَدْتُكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، فَقَالَ: إِنْ الْحَسَنُ لَحِمِّي أَكُلُهُ وَلَا أُوْكِلُهُ. وَمَعَ هَذَا فَهُوَ الْخَارِجُ مَعَ أَخِي مُحَمَّدٍ عَلَى أَيِّكَ الْمَنْصُورِ أَبِي جَعْفَرٍ، وَالْقَائِلُ لِأَخِي فِي قَصِيدَةٍ طَوِيلَةٍ أَوَّلُهَا:

إِنَّ الْحَمَامَةَ يَوْمَ الشَّعْبِ مِنْ وَثْنٍ هَاجَتْ فَوَادٍ مُجِيبٌ دَائِمَ الْحَزَنِ
يُحَرِّضُ أَخِي فِيهَا عَلَى الْوُثُوبِ وَالنَّهْوِضِ إِلَى الْخِلَافَةِ، وَيَمْدَحُهُ وَيَقُولُ لَهُ:

لَا عَزْرَ رُكْنًا نَزَارَ عِنْدَ سَطَوَاتِهَا إِنْ أَسْلَمَتْكَ وَلَا رُكْنًا ذَوِي يَمَنِ
السَّتْ أَكْرَمَهُمْ عُودًا إِذَا انْتَسَبُوا يَوْمًا وَأَطْهَرَهُمْ ثَوْبًا مِنَ الدَّرَنِ
وَأَعْظَمَ النَّاسَ عِنْدَ النَّاسِ مَنْزِلَةً وَأَبْعَدَ النَّاسِ مِنْ غَيْبٍ وَمِنْ وَهْنٍ
قَوْمُوا بِبَيْعَتِكُمْ تَنْهَضُ بِطَاعَتِهَا إِنْ الْخِلَافَةَ فَيَكُنْ يَا بَنِي حَسَنِ
إِنَّا لَنَأْمُلُ أَنْ تَرْتَدَّ أَلْفَتَنَا بَعْدَ التَّدَابِيرِ وَالْبَغْضَاءِ وَالْإِخْنِ
حَتَّى يَثَابَ عَلَى الْإِحْسَانِ مُحْسِنُنَا وَيَأْمَنَ الْخَائِفُ الْمَاخُودُ بِالذَّمَنِ
وَتَنْقُضِي دَوْلَةَ أَحْكَامٍ قَادِتِهَا فِينَا كَأَحْكَامِ قَوْمِ عَابِدِي وَثْنٍ

فطالما قد بروا بالجور أعظمنا برى الصنّاع قِداح النُّبع بالسفن
فتغيّر وجه الرّشيد عند سماع هذا الشعر، وتغيّظ على ابن مصعب، فابتدأ ابن مصعب
يَحْلِف بالله الذي لا إله إلا هو وبأيمان الشيعة أن هذا الشعر ليس له، وأنه لسديف، فقال يحيى:
والله يا أمير المؤمنين ما قاله غيره، وما حلفت كاذباً ولا صادقاً بالله قبل هذا، وإن الله عز وجل
إذا مجّده العبد في يمينه فقال: واللّه الطالب الغالب الرحمن الرحيم، استخياً أن يعاقبه، فدعني
أن أحلفه يمين ما حلف بها أحد قط كاذباً إلا عوجل، قال فحلفه، قال قل: برئت من حول الله
وقوته، واعتصمت بحولي وقوتي، وتقلّدت الحول والقوة من دون الله، استكباراً على الله
واستعلاء عليه، واستغناء عنه إن كنت قلت هذا الشُّعرا فامتنع عبد الله من الحلف بذلك،
فغضب الرشيد، وقال للفضل بن الربيع: يا عباسي ما له لا يحلف إن كان صادقاً هذا طيلسانى
عليّ، وهذه ثيابي لو حلفني بهذه اليمين أنها لي لحلفت. فوكّز الفضل عبد الله برجله - وكان
له فيه هوى - وقال له: احلف ويحك! فجعل يحلف بهذه اليمين، ووجهه متغيّر، وهو يرعد،
فضرب يحيى بين كتفيه، وقال: يا ابن مصعب، قطعت عمرك، لا تُفليح بعدها أبداً!
قالوا: فما برح من موضعه حتى عرّض له أعراض الجذام، استدارت عيناه، وتفقأ وجهه،
وقام إلى بيته فتقطع وتشقق لحمه وانتثر شعره، ومات بعد ثلاثة أيام، وحضر الفضل بن الربيع
جنازته، فلما جعل في القبر انخسف اللحد به حتى خرجت منه غبرة شديدة، وجعل الفضل يقول:
التراب التراب! فطرح التراب وهو يهوي، فلم يستطيعوا سدّه حتى سقف بخشب، وطم عليه،
فكان الرشيد يقول بعد ذلك للفضل: أرايت يا عباسي ما أسرع، ما أدبل ليحيى من ابن مصعب!

- ٢٥١ -

الأصل: يَا بَنَ آدَمَ، كُنْ وَصِيَّ نَفْسِكَ، وَأَعْمَلْ فِي مَالِكَ مَا تُؤَثِّرُ أَنْ يَعْمَلَ فِيهِ مَنْ بَعْدَكَ.

الشرح: لا ريب أن الإنسان يؤثر أن يخرج ماله بعد موته في وجوه البرّ والصدقات والقربات
ليصل ثواب ذلك إليه، لكنه يضيئ بإخراجه وهو حيّ في هذه الوجوه لحبه العاجلة
وخوفه من الفقر والحاجة إلى الناس في آخر العمر، فيقيم وصياً يعمل ذلك في ماله بعد موته.
وأوصى أمير المؤمنين عليه السلام الإنسان أن يعمل في ماله وهو حيّ ما يؤثر أن يجعل فيه وصية
بعد موته، وهذه حالة لا يقدر عليها إلا من أخذ التوفيق بيده.

- ٢٥٢ -

الأصل: الْحِدَّةُ ضَرْبٌ مِنَ الْجُنُونِ، لِأَنَّ صَاحِبَهَا يَنْدَمُ، فَإِنْ لَمْ يَنْدَمْ فَجُنُونُهُ مُسْتَحْكِمٌ.

الشرح: كان يقال: الحدة كنية الجهل.

وكان يقال: لا يصح لحديد رأي؛ لأن الحدة تُضِدُّ الْعَقْلَ كما يُضِدُّ الْخَلُّ الْمِرَّةَ، فلا يرى صاحبه فيه صورة حسن فيفعله، ولا صورة قبيح فيجتنبه.

وكان يقال: أول الحدة جنون وآخرها ندم.

وكان يقال: لا تحملنك الحدة على أقراف الإثم، فتشفي غيظك، وتُسَقم دينك.

- ٢٥٣ -

الأصل: صِغَةُ الْحَسَدِ مِنْ قِلَّةِ الْحَسَدِ.

الشرح: معناه أن القليل الحسد لا يزال مُعَاكِي في بدنه، والكثير الحسد يُفْرِضُهُ ما يجده في نفسه من مضاضة المنافسة، وما يتجرعه من الغيظ، ومزاج البدن يشع أحوال النفس.

قال المأمون: ما حسدت أحداً قط إلا أبا دلفٍ على قول الشاعر فيه:

إِنَّمَا الدُّنْيَا أَبُو دُلْفٍ بَيْنَ بَادِيٍّ وَمَحْتَضِرٍ

فَإِذَا وَلَّى أَبُو دُلْفٍ وَلَّتِ الدُّنْيَا عَلَى أَثَرِ

وَرَوَى أَبُو الْفَرَجِ الْأَصْبَهَانِيُّ عَنْ عَبْدِوسِ بْنِ أَبِي دُلْفٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، قَالَ: قَالَ لِي

المأمون: يَا قَاسِمُ، أَنْتَ الَّذِي يَقُولُ فِيكَ عَلِيٌّ بْنُ جَبَلَةَ:

إِنَّمَا الدُّنْيَا أَبُو دُلْفٍ

البيتين، فقلت مُسْرِعاً: وَمَا يَنْفَعُنِي ذَلِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مَعَ قَوْلِهِ فِي:

أَبَا دُلْفٍ يَا أَكْذَبَ النَّاسِ كُلِّهِمْ سِوَايَ فَإِنِّي فِي مَدِيحِكَ أَكْذَبُ

وَمَعَ قَوْلِ بَكْرِ بْنِ النَّطَّاحِ فِي:

أَبَا دُلْفٍ إِنَّ الْفَقِيرَ بَعَيْنُهُ لَمَنْ يَرْتَجِي جَذْوَى يَدَيْكَ وَيَأْمُلُهُ

أرى لك باباً مغلَقاً متمنِّعاً إذا فَتَحَوه عنك فالبؤسُ داخلُة
كانك طبلٌ هائلُ الصَّوتِ معجِبٌ خَلِيٍّ من الخَيْرَاتِ تَغْسُرُ مَدَاخِلُة
وأعجب شيءٍ فيك تسليماً إمرةً عليك على طَنَزٍ وأنتَ قابِلُة
قال: فلما انصرفتُ قال المأمون لمن حوله: لله دَرَّةٌ! حَفِظَ هَجَاءَ نَفْسِهِ حتى انتفع به عندي،
وأطفا لهيبَ المُناقِسةِ.

- ٢٥٤ -

الأصل: وقال عليه السلام لَكُمَيْلِ بْنِ زِيَادٍ النَّخَعِيِّ:

يَا كُمَيْلُ، مَرَّ أَهْلُكَ أَنْ يَرَوْحُوا فِي كَسْبِ الْمَكَارِمِ، وَيُذَلِّجُوا فِي حَاجَةٍ مِنْ هُوَ نَائِمٌ،
فَوَالِدِي وَسِعَ سَمْعُهُ الْأَصْوَاتَ، مَا مِنْ أَحَدٍ أَوْدَعَ قَلْباً سُرُوراً إِلَّا وَخَلَقَ اللَّهُ لَهُ مِنْ ذَلِكَ
السُّرُورِ لُظْفاً، فَإِذَا نَزَلَتْ بِهِ نَائِبَةٌ جَرَى إِلَيْهَا كَالْمَاءِ فِي أَنْجَادِهِ، حَتَّى يَنْظُرُهَا عَنْهُ كَمَا تُنْظَرُ
غَرِيبَةُ الْإِبِلِ.

الشرح: قال عمرو بن العاص لمعاوية: ما بقي من لذتك؟ فقال: ما من شيء يُصِيبُهُ الناس من
اللَّذَّةِ إِلَّا وَقَدْ أَصَبْتُهُ حَتَّى مَلَكْتُهُ، فليس شيء عندي اليوم إلَّا من شربة ماءٍ باردٍ في يوم
صائفٍ، ونظري إلى بَنِي وَبَنَاتِي يَدْرُجُونَ حَوْلِي، فما بقي من لذتك أنت؟ فقال: أرضٌ أَرْضُهَا وَآكَلُ
ثَمَرَتِهَا، لم يبق لي لَذَّةٌ غير ذلك. فالتفت معاوية إلى وَرْدَانَ غلام عَمْرٍو، فقال: فما بقي من لذتك يا
وَرِيدُ؟ فقال: سرورٌ أَدْخَلَهُ قُلُوبُ الْإِخْوَانِ، وصنائعُ أَعْتَقَدُهَا فِي أَهْوَائِ الْكِرَامِ، فقال معاوية لعمرو:
تَبَّا لِمَجْلِسِي وَمَجْلِسِكَ! لَقَدْ غَلَبَنِي وَغَلَبَكَ هَذَا الْعَبْدُ، ثم قال: يا وَرْدَانُ، أنا أحقُّ بهذا منك، قال:
قد أمكتك فافعل.

فإن قلت: السرور عَرَضٌ، فكيف يخلق الله تعالى منه لُظْفاً؟
قلت: مِنْ هَاهُنَا هِيَ مِثْلُ «مِنْ» فِي قَوْلِهِ: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ﴾^(١)،
أَيِ عَوَضاً مِنْكُمْ.
ومثله:

فليت لنا من ماء زمزم شربةً مبردةً باتت على طهيانٍ

أي ليت لنا شربة مبردة باتت على طهيان، وهو اسم جبل، بدلاً وعوضاً من ماء زمزم.

- ٢٥٥ -

الأصل: إذا املقنتم فتاجروا الله بالصدقة.

الشرح: قد تقدم القول في الصدقة.

وقالت الحكماء: أفضل العبادات الصدقة، لأن نفعها يتعدى، ونفع الصلاة والصوم لا يتعدى.

وجاء في الأثر أن علياً عليه السلام عمل ليهودي في سقي نخل له في حياة رسول الله ﷺ بمذ من شعير، فخبزه قرصاً، فلما هم أن يقطر عليه، أتاه سائل يستطعم، فدفعه إليه، ويات طاوياً وتاجر الله تعالى بتلك الصدقة، فعذ الناس هذه الفعلة من أعظم السخاء، وعدوها أيضاً من أعظم العبادات.

وقال بعض شعراء الشيعة يذكر إحادة الشمس عليه، وأحسن فيما قال:

جاء بالقرص والطلوى ملء جنب
وعاف الطعام وهو سئوب
فأعاد القرص المنير عليه
قرص المقرض الكرام كسوب

- ٢٥٦ -

الأصل: الوفاء لأهل الغدر غدر عند الله، والغدر بأهل الغدر وفاء عند الله.

الشرح: معناه أنه إذا اعتيد من العدو أن يغدر ولا يفي بأقواله وإيمانه وعهوده، لم يجز الوفاء له، ووجب أن ينقض عهوده ولا يوقف مع العهد المعقود بيننا وبينه، فإن الوفاء لمن هذه حاله ليس بوفاء عند الله تعالى، بل هو كالغدر في قبحه، والغدر بمن هذه حاله ليس بقبيح، بل هو في الحسن كالوفاء لمن يستحق الوفاء عند الله تعالى.

- ٢٥٧ -

الأصل: كَمْ مِنْ مُسْتَدْرِجٍ بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهِ، وَمَقْرُورٍ بِالسُّرْرِ عَلَيْهِ، وَمَقْتُونٍ بِحُسْنِ الْقَوْلِ فِيهِ، وَمَا ابْتَلَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ أَحَدًا بِمِثْلِ الْإِمْلَاءِ لَهُ.

قَالَ الرَّضِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: وَقَدْ مَضَى هَذَا الْكَلَامُ فِيمَا تَقَدَّمَ، إِلَّا أَنْ فِيهِ هَاهُنَا زِيَادَةٌ جَيِّدَةٌ.

الشرح: قد تقدم الكلام في الاستدراج والإملاء.

وقال بعض الحكماء: احذر النعم المتواصلة إليك أن تكون استدراجاً، كما يحذر المحارب من اتباع عدوه في الحرب إذا فر من بين يديه من الكمين، وكم من عدو فر مستدرجاً، ثم إذ هو عاطف، وكم من ضارب في يدك ثم إذ هو خاطف.

- ٢٥٨ -

الأصل: وَمِنْ كَلَامِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْمَنْصُصُ الْفَاطَا مِنْ الْغَرِيبِ نَحْتَا جُ إِلَى تَفْسِيرِ: قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي حَدِيثِهِ: فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ ضَرْبَ بَعْسُوبِ الدِّينِ بِذَنبِهِ، فَيَجْتَمِعُونَ إِلَيْهِ كَمَا يَجْتَمِعُ قُرْعُ الْخَرِيفِ.

قَالَ الرَّضِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: بَعْسُوبُ الدِّينِ: السَّيِّدُ الْعَظِيمُ الْمَالِكُ لِأُمُورِ النَّاسِ يَوْمَئِذٍ، وَالْقُرْعُ: قِطْعُ النِّيمِ الَّتِي لَا مَاءَ فِيهَا.

الشرح: أصاب في البعسوب، فأما القرع فلا يشترط فيها أن تكون خالية من الماء، بل القرع قِطْعٌ مِنَ السَّحَابِ رَقِيقَةٌ، سواء كان فيها ماء أو لم يكن، الواحدة قرعة بالفتح، وإنما غرّه قول الشاعر بصف جيشاً بالقلة والخفة.

كَأَنَّ رَعَالَهُ قُرْعُ الْجَهَامِ

وليس يدل ذلك على ما ذكره، لأن الشاعر أراد المبالغة، فإن الجهم الذي لا ماء فيه إذا كان أقطاعاً متفرقة خفيفة، كان ذكره أبلغ فيما يريد من التشبيه، وهذا الخبر من أخبار الملاحم

التي كان يُخبر بها عليه السلام، وهو يذكّر فيه المهديّ الذي يُوجد عند أصحابنا في آخر الزمان. ومعنى قوله: «ضرب بذنبه» أقام وثبت بعد اضطرابه، وذلك لأنّ اليعسوب فحل النحل وسيدها، وهو أكثر زمانه طائر بجناحيه، فإذا ضرب بذنبه الأرض فقد أقام وترك الطيران والحركة.

فإن قلت: فهذا يشبه مذهب الإمامية في أنّ المهديّ خائف مستتر ينتقل في الأرض، وأنه يظهر آخر الزمان ويثبت ويقيم في دار ملكه.

قلت: لا يبعد على مذهبنا أن يكون الإمام المهديّ الذي يظهر في آخر الزمان مضطرب الأمر، منتشر الملك في أول أمره لمصلحة يعلمها الله تعالى، ثم بعد ذلك يثبت ملكه، وتنظم أموره.

وقد وردت لفظة اليعسوب عن أمير المؤمنين عليه السلام في غير هذا الموضع، قال يومَ الجمل لعبد الرحمن بن عتاب بن أسيد وقد مرّ به قتيلاً: «هذا يعسوب قرش»، أي سيدها.

- ٢٥٩ -

الأصل: وفي حديثه عليه السلام: «هذا الخطيبُ الشخّش».

قال: يُريد الماهرَ بالخطبة، الماضيَ فيها، وكُلُّ ماضٍ في كلامٍ أو سيرٍ فهو شخّش. والشخّش في غير هذا الموضع: البخيلُ المُمسِكُ.

الشرح: قد جاء الشخّش بمعنى الغيور، والشخّش بمعنى الشجاع، والشخّش بمعنى المواظب على الشيء الملازم له، والشخّش: الحاوي، ومثله الشخّشان.

وهذه الكلمة قالها عليّ عليه السلام لصعصعة بن ضوحان العبديّ رحمه الله، وكفى صعصعة بها فخراً أن يكون مثل عليّ عليه السلام يُثنى عليه بالمهارة وفصاحة اللسان، وكان صعصعة من أفصح الناس، ذكر ذلك شيخنا أبو عثمان الجاحظ.

- ٢٦٠ -

الأصل: ومنه: إنّ للخُصومةَ قُحماً.

قال الرضی رحمۃ اللہ: یُریدُ بالقَحَمِ المَہَالِکَ؛ لَأَنَّهَا تُقَحَّمُ أَصْحَابَهَا فِي المَہَالِکِ وَالمَتَالِفِ فِي الأكثرِ فَمِنْ ذَلِكَ قَحَمَةُ الْأَغْرَابِ، وَهُوَ أَنْ تُصِيبَهُمُ السَّنَةُ فَتَتَفَرَّقُ أَمْوَالُهُمْ، فَذَلِكَ تَقَحُّمُهَا فِيهِمْ. وَقِيلَ فِيهِ وَجْهٌ آخَرٌ، وَهُوَ أَنَّهَا تُقَحَّمُهُمْ بِلَادِ الرَّیْفِ، أَيْ تُخَوِّجُهُمْ إِلَى دُخُولِ الحَضَرِ حِنْدَ مُخُولِ البَدْوِ.

الشرح: أصلُ هذا البناءُ للدُّخُولِ فِي الأمرِ عَلَى غيرِ رُوِيَّةٍ وَلَا تَثْبُتِ، قَحَمَ الرَّجُلُ فِي الأمرِ بِالْفَتْحِ قُحُومًا، وَأَقَحَمَ فَلَانٌ فَرَسَهُ البَحْرَ فَانْقَحَمَ، وَاقْتَحَمْتُ أَيْضًا البَحْرَ دَخَلْتُهُ مَكَافِحَةً، وَقَحَمَ الفَرَسُ فَارِسَهُ تَقَحِيمًا عَلَى وَجْهِهِ، إِذَا رَمَاهُ، وَفَعَلَ بِقَحَامٍ، أَيْ يَفْتَحِمُ الشُّؤْلَ مِنْ غَيْرِ إِرْسَالٍ فِيهَا.

وهذه الكلمة قالها أمير المؤمنين حين وُكِّلَ عَبْدُ اللَّهِ بن جعفرٍ فِي الخصومةِ عَنْهُ، وَهُوَ شَاهِدٌ.

وأبو حنيفة لَا يُجِيزُ الوَكَاةَ عَلَى هذه الصُّورَةِ، وَيَقُولُ: لَا تَجُوزُ إِلَّا مِنْ غَائِبٍ أَوْ مَرِيضٍ، وَأَبُو يَوْسُفَ وَمُحَمَّدٌ يُجِيزَانِهَا أَخْذًا بِفِعْلِ أمير المؤمنين عليه السلام.

- ٢٦١ -

الأصل: ومنه: إِذَا بَلَغَ النِّسَاءُ نَصَّ الحِقَاقِ فَالْعَصْبَةُ أُولَى.

قال الرضی رحمۃ اللہ: وَيُرْوَى «نَصُّ الحِقَاقِ»، وَالنَّصُّ مَتْنٌ فِي الْأَشْيَاءِ وَمَبْلَغُ أَقْصَاهَا كَالنَّصِّ فِي السَّيْرِ لِأَنَّهُ أَقْصَى مَا تَقْدِرُ عَلَيْهِ الدَّابَّةُ، وَيُقَالُ: نَصَصْتُ الرَّجُلَ عَلَى الْأَمْرِ إِذَا اسْتَقْصَيْتَ مَسَالَتَهُ لَتَسْتَخْرِجَ مَا عِنْدَهُ فِيهِ، وَنَصَّ الحِقَاقِ يَرِيدُ بِهِ الْإِدْرَاكَ، لِأَنَّهُ مَتْنٌ الصَّغِيرُ، وَالْوَقْتُ الَّذِي يَخْرُجُ مِنْهُ الصَّغِيرُ إِلَى حَدِّ الْكَبِيرِ، وَهُوَ مَنْ أَفْصَحَ الْكِنَايَاتِ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ وَأَغْرَبَهَا، يَقُولُ: فَإِذَا بَلَغَ النِّسَاءُ ذَلِكَ فَالْعَصْبَةُ أُولَى بِالْمَرَأَةِ مِنْ أُمِّهَا إِذَا كَانُوا مُحَرَّمًا مِثْلُ الْإِخْوَةِ وَالْأَعْمَامِ، وَبِتَزْوِيجِهَا إِنْ أَرَادُوا ذَلِكَ.

والحِقَاقُ: مُحَاقَّةُ الْأُمِّ لِلْعَصْبَةِ فِي الْمَرَأَةِ، وَهُوَ الْجِدَالُ، وَالْخُصُومَةُ، وَقَوْلُ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا لِلْآخَرِ: أَنَا أَحَقُّ مِنْكَ بِهَذَا، يُقَالُ مِنْهُ: حَاقَّقْتُهُ حِقَاقًا، مِثْلُ جَادَلْتُهُ جِدَالًا. قَالَ: وَقَدْ قِيلَ إِنَّ نَصَّ الحِقَاقِ بُلُوغُ الْعَقْلِ وَهُوَ الْإِدْرَاكُ؛ لِأَنَّهُ عليه السلام إِنَّمَا أَرَادَ مُتْنَهُ الْأَمْرِ الَّذِي تَجِبُ بِهِ الْحُقُوقُ وَالْأَحْكَامُ. قَالَ: وَمَنْ رَوَاهُ «نَصُّ الحِقَاقِ» فَإِنَّمَا أَرَادَ جَمْعَ حَقِيقَةٍ، هَذَا مَعْنَى مَا ذَكَرَهُ أَبُو حَبِيبٍ الْقَاسِمُ بْنُ سَلَامٍ.

قال: والذي عندي أنَّ المراد بنصِّ الحقائق هاهنا بلوغ المرأة إلى الحدِّ الذي يجوز فيه تزويجها وتصرُّفها في حقوقها، تشبيهاً بالحقاق مِنَ الإبل، وهي جَمْعُ حِقَّةٍ وَحَقٍّ، وهو الذي استكمل ثلاث سنين ودخل في الرابعة، وعند ذلك يبلغ إلى الحدِّ الذي يُمكن فيه مِنْ رُكوب ظهره ونصِّه في سيره. والحقائق أيضاً: جَمْعُ حِقَّةٍ، فالروايتان جميعاً ترجعان إلى معنى واحد، وهذا أشبهُ بطريقة العربِ مِنَ المعنى المذكور أولاً.

الشرح: أمّا ما ذكره أبو عبيد فإنه لا يشفي الغليل؛ لأنه فسر معنى النص، ولم يفسر معنى نصِّ الحقائق، بل قال: هو عبارة عن الإدراك، لأنه منتهى الصغر، والوقت الذي يخرج منه الصغير إلى حدِّ الكبر، ولم يبين من أي وجه يدل لفظ نصِّ الحقائق على ذلك، ولا اشتقاق الحقائق وأصله، ليظهر من ذلك مطابقة اللفظ للمعنى الذي أشير إليه.

فأمّا قوله: «الحقائق هاهنا مصدر حاقه يُحاقه»، فليقابل أن يقول: إن كان هذا هو مقصوده ^{عليه السلام} فقبل الإدراك يكون الحقائق أيضاً، لأنَّ كلَّ واحدة من القربات تقول للأخرى: أنا أحقُّ بها منك، فلا معنى لتخصيص ذلك بحال البلوغ، إلا أن يزعم زاعم أن الأم قبل البلوغ لها الخصانة، فلا يُنازعها قبل البلوغ في البنت أحد ولكن في ذلك خلاف كثير بين الفقهاء.

وأما التفسير الثاني، وهو أنَّ المراد بنصِّ الحقائق منتهى الأمر الذي تجب به الحقوق فإنَّ أهل اللغة لم ينقلوا عن العرب أنها استعملت الحقائق في الحقوق، ولا يُعرف هذا في كلامهم.

فأمّا قوله: «ومن رواه نصِّ الحقائق»، فإنما أراد جمع حقيقة، فليقابل أن يقول: وما معنى الحقائق إذا كانت جمع حقيقة هاهنا؟ وما معنى إضافة «نصِّ» إلى «الحقائق» جمع حقيقة، فإنَّ أبا عبيد لم يفسر ذلك مع شدة الحاجة إلى تفسيره!

وأما تفسير الرضوي - رحمه الله - فهو أشبه من تفسير أبي عبيد، إلا أنه قال في آخره: والحقائق أيضاً جمع حِقَّة، فالروايتان ترجعان إلى معنى واحد. وليس الأمر على ما ذكر من أنَّ الحقائق جمع حِقَّة، ولكن الحقائق جمع حَقاق، والحقاق جمع حَقٍّ، وهو ما كان من الإبل أبناً ثلاث سنين، وقد دخل في الرابعة، فاستحق أن يُحمل عليه ويُنتفع به، فالحقائق إذن جمع الجَمْع لِحَقٍّ لا لِحِقَّة، ومثل إفال وأفانل. قال: ويُمكن أن يقال: الحقائق هاهنا الخصومة، يقال: ما له فيه حق ولا حَقاق أي ولا خصومة، ويقال لمن يُنازع في صغار الأشياء إنه لبرق الحَقاق، أي خصومته في الشيء من الأمر، فيكون المعنى إذا بلغت المرأة الحدِّ الذي يستطيع الإنسان فيه الخصومة والجَدالَ فَعَصَبَتْها أولى بها من أمها، والحدُّ الذي تكمل فيه المرأة والغلام للخصومة والحكومة والجدال والمناظرة هو مِنَ البلوغ.

- ٢٦٢ -

الأصل: ومنه: إن الإيمان يَبْدُو لَمْظَةً في الْقَلْبِ، كُلَّمَا أَزْدَادَ الْإِيمَانُ أَزْدَادَتْ اللَّمْظَةُ.
قال الرُّضِيُّ رَحِمَهُ اللهُ: اللَّمْظَةُ مِثْلُ النُّكْتَةِ أَوْ نَحْوِهَا مِنَ الْبَيَاضِ، وَمِنْهُ قِيلَ: فَرَسٌ أَلْمَظُ إِذَا كَانَ يَجْحَفِلِيهِ شَيْءٌ مِنَ الْبَيَاضِ.

الشرح: قال أبو عُبَيْدَةَ: هِيَ لَمْظَةٌ بِضَمِّ اللَّامِ، وَالْمُحَدِّثُونَ يَقُولُونَ: لَمْظَةٌ بِالْفَتْحِ، وَالْمَعْرُوفُ مِنْ كَلَامِ الْعَرَبِ الضَّمُّ، مِثْلُ اللَّغْمَةِ وَالشُّهْبَةِ وَالْحُمْرَةِ. قَالَ: وَقَدْ رَوَاهُ بَعْضُهُمْ: «الْمُظَّة» بِالطَّاءِ الْمَهْمَلَةِ، وَهَذَا لَا نَعْرِفُهُ.
قَالَ: وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ حُجَّةٌ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ أَنْ يَكُونَ الْإِيمَانُ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ، أَلَا تَرَاهُ يَقُولُ: كُلَّمَا أَزْدَادَ الْإِيمَانُ أَزْدَادَتْ اللَّمْظَةُ.

- ٢٦٣ -

الأصل: ومنه: إنَّ الرَّجُلَ إِذَا كَانَ لَهُ اللَّيْنُ الظُّنُونُ يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يُزَكِّيَهُ لِمَا مَضَى إِذَا قَبَضَهُ.
قال الرُّضِيُّ رَحِمَهُ اللهُ: الظُّنُونُ: الَّذِي لَا يَعْلَمُ صَاحِبَهُ أَيَقْضِيهِ مِنَ الَّذِي هُوَ عَلَيْهِ أَمْ لَا، فَكَأَنَّهُ الَّذِي يُظَنُّ بِهِ ذَلِكَ، فَمَرَّةً يَرْجُوهُ، وَمَرَّةً لَا يَرْجُوهُ، وَهُوَ مِنَ أَفْصَحِ الْكَلَامِ، وَكَذَلِكَ كُلُّ أَمْرٍ تَطْلُبُهُ وَلَا تَذَرِي عَلَى أَيِّ شَيْءٍ أَنْتَ مِنْهُ فَهُوَ ظُنُونٌ، وَعَلَى ذَلِكَ قَوْلُ الْأَعْمَشِيِّ:
مَنْ يَجْعَلِ الْجُدَّ الظُّنُونُ الَّذِي جُنِبَ صَوْبُ اللَّسِيبِ الْمَاطِرِ
مِثْلَ الْفُرَاتِيِّ إِذَا مَا ظَمَا يَحْذِفُ بِالسُّوْصِيِّ وَالْمَاهِرِ
وَالْجُدُّ: الْبِئْرُ الْعَادِيَّةُ فِي الصَّحَرَاءِ. وَالظُّنُونُ: الَّتِي لَا يَعْلَمُ هَلْ فِيهَا مَاءٌ أَمْ لَا.

الشرح: قال أبو عُبَيْدَةَ: فِي هَذَا الْحَدِيثِ مِنَ الْفِقْهِ أَنَّ مَنْ كَانَ لَهُ دَيْنٌ عَلَى النَّاسِ فَلَيْسَ عَلَيْهِ أَنْ يُزَكِّيَهُ حَتَّى يَقْبِضَهُ، فَإِذَا قَبَضَهُ زَكَّاهُ لِمَا مَضَى، وَإِنْ كَانَ لَا يَرْجُوهُ، قَالَ: وَهَذَا يَرُدُّهُ قَوْلُ مَنْ قَالَ: إِنَّمَا زَكَاتُهُ عَلَى الَّذِي عَلَيْهِ الْمَالُ؛ لِأَنَّهُ الْمُسْتَجْعِبُ بِهِ، قَالَ: وَكَمَا يُرَوَّى عَنْ إِبْرَاهِيمَ، وَالْعَمَلُ عِنْدَنَا عَلَى قَوْلِ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَأَمَّا مَا ذَكَرَهُ الرُّضِيُّ مِنْ أَنَّ الْجُدَّ هِيَ الْبِئْرُ الْعَادِيَّةُ فِي الصَّحَرَاءِ،

فالمعروف عند أهل اللغة أن الجُدَّ البئر التي تكون في موضع كثير الكَلَا، ولا تُسمى البئر العادية في الصَّخْرَاءِ المَوَاتِ جُدًّا، وشِعْرُ الأَحْشَى لا يدلُّ على ما فُسِّرَ الرضِي؛ لأنه إنما شبه حَلْقَمَةَ البئر والكَلَا، يَظُنُّ أن فيها ماءً لمكان الكَلَا، ولا يكون موضع الظن هذا هو مراده ومقصوده، ولهذا قال: الظنون، ولو كان عادية في يَدَاءٍ مَقْفِرَةٍ لم تكن ظُنُونًا، بل كان يُعْلَمُ أنه لا ماء فيها، فسقط عنها اسمُ الظنون.

- ٢٦٤ -

الأصل: وَمَنْهُ: أَنَّهُ شَبَّحَ جَيْشًا يُغْزِيهِ فَقَالَ: اخْزُبُوا هِنَ النَّسَاءِ مَا اسْتَطَعْتُمْ.
وَمَعْنَاهُ: اضْطَرُّوا هِنَ ذِكْرِ النَّسَاءِ وَشَغْلِ الْقُلُوبِ بِهِنَّ، وَامْتَنِعُوا مِنَ الْمَقَارِبَةِ لَهُنَّ، لِأَنَّ ذَلِكَ يَنْفُتُ فِي عَضْدِ الْحَبِيبَةِ، وَيَقْدَحُ فِي مَعَاكِدِ الْعَزِيمَةِ، وَيَكْسِرُ هِنَ الْعَدُوِّ، وَيَلْفُتُ هِنَ الْإِبْعَادِ فِي الْغَزْوِ، فَكُلُّ مَنْ امْتَنَعَ مِنْ شَيْءٍ فَقَدْ أَخْزَبَ عَنْهُ، وَالْعَارِزُ وَالْعَزُوبُ: الْمُمْتَنِعُ مِنَ الْأَكْلِ وَالشَّرْبِ.

الشرح: التفسير صحيح، لكن قوله: «من امتنع من شيء فقد أخزب عنه» ليس بجيد، والصحيح «فقد خزب عنه» ثلاثي، والصواب: وكلُّ مَنْ مَنَعَ مِنْ شَيْءٍ فَقَدْ أَخْزَبَ عَنْهُ، تُعْلِيهِ بِالْهَمْزَةِ، كَمَا تَقُولُ: أَقَمْتَهُ وَأَقْعَدْتَهُ، وَالْفِعْلُ ثَلَاثِي قَامَ وَقَعَدَ، وَالدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ الْمَاضِي ثَلَاثِي هَاهُنَا. قوله: «والعازب والعزوب: الممتنع من الأكل والشرب»، ولو كان رُبَا حِيًّا لَكَانَ «المُعْزَبُ»، وَهُوَ وَاضِحٌ، وَعَلَى هَذَا تَكُونُ الْهَمْزَةُ فِي أَوَّلِ الْحَرْفِ هَمْزَةً وَصَلٍ مَكْسُورَةً، كَمَا فِي «اضْرِبُوا» لِأَنَّ الْمَضَارِعَ يَعْزِبُ بِالْكَسْرِ.

- ٢٦٥ -

الأصل: وَمَنْهُ: كَالْيَاسِرِ الْفَالِجِ، يَنْتَظِرُ أَوَّلَ قُوْزَةٍ مِنْ قِدَاحِهِ.
قَالَ: الْيَاسِرُونَ هُمُ الَّذِينَ يَنْتَضَارِبُونَ بِالْقِدَاحِ عَلَى الْجَزُورِ، وَالْفَالِجُ: الْقَاهِرُ الْغَالِبُ، يَقَالُ: قَدْ فَلَجَ عَلَيْهِمْ وَفَلَجَهُمْ، قَالَ الرَّاجِزُ:
لَمَّا رَأَيْتُ فَالِجًا قَدْ فَلَجَا

الشرح: أوّل الكلام أنّ المرء المسلم ما لم يغشّ دناءة يَخْشَع لها إذا ذكرته، ويغري به لنامّ الناس، كالياسر الفالّج يتظرّ أوّل فوزة من قداحه، أو داعي الله، فما عند الله خيرٌ للأبرار، يقول: هو بين خيرتين: إما أن يصير إلى ما يُحبّ من الدنيا، فهو بمنزلة صاحب القِدَح المَعلى، وهو أوفرّها نصيباً، أو يموت فما عند الله خيرٌ له وأبقى.

وليس يعني بقوله: الفالّج: القامر الغالب كما فسره الرّضي رحمه الله، لأنّ الياسر الغالب القامر لا ينتظر أوّل فوزة من قداحه، وكيف يتظرّ وقد غلبا وأي حاجة له إلى الانتظار! ولكنه يعني بالفالّج الميمون النّقية الذي له عادة مطردة أن يغلب، وقلّ أن يكون مَتهوراً.

- ٢٦٦ -

الأصل: ومنه: كُنّا إذا احمرّ البأسُ اتقينا برّسول الله فلم يكن أحدٌ مِنّا أقرب إلى العدوِّ منه. قال: معنّى ذلك أنّه إذا عظم الخوفُ مِنَ العدوِّ، واشتدَّ حِصاضُ الحربِ فزع المسلمون إلى قتالِ رسول الله ﷺ بنفسيه، فينزلُ الله تعالى النّصرَ عليهم به، ويأمنون ما كانوا يخافونه بمكانه.

وقوله: «إذا احمرّ البأسُ»: كناية عن اشتداد الأمر، وقد قيل في ذلك أقوال، أحسنّها أنّه شبهَ حمي الحرب بالنّار التي تجمّع الحرارة والحُمرة بفعلها ولونها، ومما يقوّي ذلك قولُ الرّسول ﷺ «وَقَدْ رَأَى مُجْتَلِدَ النَّاسِ يَوْمَ حُنَيْنٍ وَهِيَ حَرْبٌ مَوَازِنٌ: «الآن حمي الوطيس»^(١)، والوطيس: مستوقد النار، فشبه رسول الله ﷺ ما استحرّ من جلاء القوم باحتدام النّار وشدة التهابها.

الشرح: الجيد في تفسير هذا اللفظ أن يقال: البأس الحرب نفسها، قال الله تعالى: ﴿وَالْقَبِيرِ﴾ في البأساء والضّرّاء وحين البأس^(٢)، وفي الكلام حذف مضافٍ تقديره إذا احمر موضع البأس، وهو الأرض التي عليها معركة القوم، واحمرارها لما يسيل عليها من الدّم.

(١) أخرجه مسلم، كتاب: الجهاد والسير، باب: في غزوة حنين (١٧٧٥)، وأحمد، كتاب: ومن مسند بني هاشم، باب: حديث العباس بن عبد المطلب (١٧٧٨).

(٢) سورة البقرة، الآية: ١٧٧.

من غريب كلام الإمام علي وشرحه أبي عبيد

ولما كان تفسير الرضي رحمه الله قد تعرض للغريب من كلامه عليه السلام، ورأينا أنه لم يذكر من ذلك إلا اليسير، آثرنا أن نذكر جملة من غريب كلامه عليه السلام مما نقله أرباب الكتب المصنفة في غريب الحديث عنه عليه السلام.

فمن ذلك ما ذكره أبو عبيد القاسم بن سلام رحمه الله في كتابه: لأن أظلي بجواء قدر أحب إلي من أن أظلي بزغفران.

قال أبو عبيد: هكذا الرواية عنه «بجواء قدر»، قال: وسمعت الأصمعي يقول: إنما هي الجاوة، وهي: الوعاء الذي يجعل القدر فيه وجمعها جياء.

قال: وقال أبو عمرو: يقال لذلك الوعاء: جواء وجياء، قال: ويقال للخزقة التي ينزل بها الوعاء عن الأثافي: جمال.

ومنها قوله عليه السلام حين أقبل يريد العراق فأشار إليه الحسن بن علي عليه السلام أن يرجع: والله لا أكون مثل الضبع تسمع الدم حتى تخرج فتصاد.

قال أبو عبيد: قال الأصمعي: اللدم صوت الحجر، أو الشيء يقع على الأرض، وليس بالصوت الشديد، يقال منه: لدم الدم بالكسر، وإنما قيل ذلك للضبع، لأنهم إذا أرادوا أن يصيدوها رموا في جحرها بحجر خفيف، أو ضربوا بأيديهم فتحسبه شيئاً تصيده فتخرج لتأخذه فتصاد، وهي زعموا أنها من أحرق الذواب، بلغ من حنقها أن يدخل عليها فيقال: أم عامر نائمة، أو ليست هذه! والضبع، هذه أم عامر، فتسكت حتى تؤخذ، فأراد علي عليه السلام: أني لا أخدع كما تُخدع الضبع باللدم.

ومنها قوله عليه السلام: من وجد في بطنه رزاً فليصرف وليتوضأ.

قال أبو عبيد: قال أبو عمرو: إنما هو أرزاً مثل أرز الحية، وهو دورانها وحركتها، فشبّه دوران الرّيح في بطنه بذلك.

قال: وقال الأصمعي: هو الرز، يعني الصوت في البطن من القرقرة ونحوها قال الراجز:

كان في ربابه الكبار رز عشار جُلن في عشار

وقال أبو عبيد: فقه هذا الحديث أن ينصرف فيتوضأ ويبنى على صلاته ما لم يتكلّم، وهذا إنما هو قبل أن يُحدث.

قلت: والذي أعرفه من الأرز أنه الانقباض لا الدوران والحركة، يقال: أرز فلان بالفتح وبالكسر، إذا تضام وتقبض من بخله فهو أرز، والمصدر أرزاً وأروزاً، قال رؤية: فذاك يَخَالُ أرز الأرز

فأضاف الاسم إلى المصدر كما يقال: حُمِرَ العذل وعُمِرَ الدهاء، لما كان العدل والدهاء أغلب أحوالهما، وقال أبو الأسود الدؤلي يذم إنساناً: إذا سئل أرز، وإذا دُعي اهتز - يعني إلى الطعام، وفي الحديث: «إن الإسلام ليأرز إلى المدينة كما تأرز الحية إلى حُجْرها»^(١). أي يجتمع إليها وينضم بعضه إلى بعض فيها.

ومنها قوله: لئن وليت بني أمية لأنقضنهم نفص القصاب الثراب الوضة. وقد تقدم منا شرح ذلك والكلام فيه.

ومنها قوله في ذي الثدية المقتول بالنهروان: إنه مُودن اليد أو مُثدن اليد أو مخدج اليد. قال أبو عبيدة: قال الكسائي وغيره: المودن اليد: القصير اليد، ويقال: أودنت الشيء أي قصرتة، وفيه لغة أخرى، ودنته فهو مودون، قال حسان يذم رجلاً: وأُمك ببوداء مودونة كأن أناملها الحنطُ وأما مُثدن اليد، بالثاء فإن بعض الناس قال: نراه أخذه من الثدوة، وهي أصل الثدي، فشبه يده في قصرها واجتماعها بذلك، فإن كان من هذا فالقياس أن يقال: مِثْد، لأن النون قبل الدال في الثدوة، إلا أن يكون من المقلوب، فذاك كثير في كلامهم. وأما مخدج اليد فإنه القصير اليد أيضاً، أخذ من إخداج الناقة ولدها، وهو أن تضعه لغير تمام في خلقه، قال: وقال الفراء: إنما قيل ذو الثدية، فأدخلت الهاء فيها، وإنما هي تصغير «ثدي»، والثدي مذكر، لأنها كانتا بقيّة ثدي قد ذهب أكثره فقللها كما تقول لحيمة وشحيمة، فانت على هذا التأويل، قال: وبعضهم يقول ذو اليدية، قال أبو عبيد: ولا أرى الأصل كان إلا هذا، ولكن الأحاديث كلها تتابع بالثاء ذو الثدية.

(١) أخرجه البخاري، كتاب: الحج، باب: الإيمان يارز إلى المدينة (١٨٧٦)، ومسلم، كتاب: الإيمان، باب: بيان أن الإسلام بدأ غريباً (١٤٧)، وابن ماجه، كتاب: المناسك، باب: فضل المدينة (٣١١١)، وأحمد، كتاب: باقي مسند الكثرين، باب: مسند أبي هريرة (٧٧٨٧).

ومنها قوله عليه السلام لقوم وهو يعاتبهم: ما لكم لا تُنْقِفُونَ عَذِرَاتِكُمْ!
قال: العَذْرَةُ فَنَاءُ الدَارِ، وإنما سُمِّيَتْ تلك الحاجة عَذْرَةً لأنها بالأفنية كانت تُلْقَى، فَكُنِيَ
عنها بِالْعَذْرَةِ كما كُنِيَ عنها بِالْفَانِطِ، وإنما الْفَانِطُ الْأَرْضُ الْمُطْمَتَّةُ، وقال الْحُطَيْبَةُ يَهْجُو قَوْماً:
لَعَمْرِي لَقَدْ جَرَيْتُكُمْ فَوَجَدْتُكُمْ قِبَاحَ الْوُجُوهِ سَيِّئِ الْعَذِرَاتِ

ومنها قوله عليه السلام: لَا جُمُعَةٌ وَلَا تَشْرِيقٌ إِلَّا فِي مِصْرٍ جَامِعٍ.
قال أبو عبيد: التَّشْرِيقُ هَاهُنَا صَلَاةُ الْعِيدِ، وَسُمِّيَتْ تَشْرِيقاً لِإِضَاءَةِ وَقْتِهَا، فَإِنَّ وَقْتُهَا إِشْرَاقُ
الشَّمْسِ وَصَفَاؤُهَا وَإِضَاءَتُهَا، وفي الحديث المرفوع: «مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ التَّشْرِيقِ فَلْيُعَذِّبْهُ»^(١)، أي قَبْلَ
صَلَاةِ الْعِيدِ.

قال: وكان أبو حنيفة يقول: التَّشْرِيقُ هَاهُنَا هُوَ التَّكْبِيرُ فِي ذُبْرِ الصَّلَاةِ، يقول: لَا تَكْبِيرَ إِلَّا
عَلَى أَهْلِ الْأَنْصَارِ تِلْكَ الْأَيَّامُ، لَا عَلَى الْمَسَافِرِينَ أَوْ مَنْ هُوَ فِي غَيْرِ مِصْرٍ.
قال أبو عبيد: وهذا كَلَامٌ لَمْ نَجِدْ أَحَدًا يَعْرِفُهُ، إِنَّ التَّكْبِيرَ يُقَالُ لَهُ التَّشْرِيقُ، وَلَيْسَ بِأَخْذٍ بِهِ
أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِهِ لَا أَبُو يَوْسَفَ وَلَا مُحَمَّدٌ، كُلُّهُمْ يَرَى التَّكْبِيرَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ جَمِيعاً حَيْثُ كَانُوا
فِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ وَفِي الْأَمْصَارِ وَغَيْرِهَا.

ومنها قوله عليه السلام: «اسْتَكْبَرُوا مِنَ الطُّوُوفِ بِهَذَا الْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ يُحَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ، فَكَأَنِّي
بِرَجُلٍ مِنَ الْحَبَشَةِ أَصْعَلٍ أَصَمَّ حَمَشِ السَّاقِينَ قَاعِداً عَلَيْهَا وَهِيَ تُهْدَمُ»^(٢).
قال أبو عبيد: هَكَذَا يُرَوَّى «أَصْعَلٍ» وَكَلَامُ الْعَرَبِ الْمَعْرُوفُ «صَعْلٌ» وَهُوَ الصَّغِيرُ الرَّأْسِ،
وَكَذَا رُؤُوسِ الْحَبَشَةِ، وَلِهَذَا قِيلَ لِلظَّلِيمِ: صَعْلٌ، وَقَالَ عَتَرَةُ يَصِفُ ظَلِيماً:

صَعْلٌ يَلُودُ بِذِي الْعَشِيرَةِ بَيْضُهُ كَالْعَبْدِ فِي الْفَرِّو الطَّوِيلِ الْأَضْلَمِ
قال: وَقَدْ أَجَازَ بَعْضُهُمْ أَصْعَلٌ فِي الصَّعْلِ، وَذَكَرَ أَنَّهَا لُغَةٌ لَا أُدْرِي حَقُّنَ هِيَ أَوِ الْأَصَمُّ:
الصَّغِيرُ الْأُذُنِ، وَامْرَأَةٌ صَمْعَاءُ.

وفي حديث ابن عباس: إِنَّهُ كَانَ لَا يَرَى بَاساً أَنْ يُضْحِيَ بِالصَّمْعَاءِ. وَحَمَشِ السَّاقِينَ
بِالتَّسْكِينِ: دَقِيقُهَا.

(١) أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «السَّنَنِ الْكُبْرَى» (٦٠٥٨)، بِلَفْظٍ: «قَبْلَ الصَّلَاةِ» بَدَلَ قَوْلِهِ: «قَبْلَ التَّشْرِيقِ».

(٢) أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي «المُصَنَّفِ» (٩١٧٨).

ومنها: أن قوماً أتوه برجل فقالوا: إن هذا يؤمنا ونحن له كارهون، فقال له: إنك لخروط، أتؤم قوماً هم لك كارهون!

قال أبو عبيد: الخروط: المتهور في الأمور، الراكب برأيه جهلاً، ومنه قيل: انخرط علينا فلان، أي اندرأ بالقول السيئ والفعل. قال: وفقه هذا الحديث أنه ما أتى عليه السلام بفساد صلاحه لأنه لم يأمره بالإعادة، ولكنه كره له أن يؤم قوماً هم له كارهون.

ومنها: أن رجلاً أتاه وعليه ثوب من قهز، فقال: إن بني فلان ضربوا بني فلانة بالكناسة، فقال عليه السلام: صدقني سن بكره.

قال أبو عبيد: هذا مثل تضربه العرب للرجل يأتي بالخبر على وجهه ويصدق فيه. ويقال: إن أصله أن الرجل ربما باع بغيره فيسأل المشتري عن سيئه فيكذبه، فعرض رجل بكرأ له فصدق في سيئه، فقال الآخر: صدقني سن بكره، فصار مثلاً.

والقهز بكسر القاف: ثياب بيض يُخالطها حرير، ولا أراها حريرة، وقد استعملها العرب، قال ذو الرمة يصف البزاة البيض:

من الورق أو صقع كأن رؤوسها من القهز والقوهي بيض المقانع

ومنها: ذكر عليه السلام آخر الزمان والفتن، فقال: خير أهل ذلك الزمان كل ثومة، أولئك مصاييح الهدى، ليسوا بالمصاييح ولا المذاييع البذر. وقد تقدم شرح ذلك.

ومنها: أن رجلاً سافر مع أصحاب له فلم يرجع حين رجعوا، فأتهم أهله أصحابه ورفعوهم إلى شريح، فسألهم البيعة على قتله، فارتفعوا إلى علي عليه السلام، فأخبروه بقول شريح، فقال: أوردوها سعد وسعد مشتمل يا سعد لا تروى بهذا الإبل ثم قال: إن أهون السقي التشريع، ثم فرق بينهم وسألهم، فاختلفوا، ثم أقرؤا بقتلهم، فقتلهم به.

قال أبو عبيد: هذا مثل، أصله أن رجلاً أورد إبله ماء لا تصل إليه الإبل إلا بالاستقاء، ثم اشتمل ونام وتركها لم يستسق لها، والكلمة الثانية مثل أيضاً، يقول: إن أسر ما كان ينبغي أن

يُفعل بالإبل أن يَمَكْنَهَا من الشريعة وَيَعْرِضُ عليها الماء. يقول: أَقَلَّ ما كان يَجِبُ على شَرِيح أن يستقصي في المسألة والبحث عن خبر الرَّجُل ولا يقتصر على طلب اليَئِنَّ.

ومنها قوله، وقد خرج على الناس وهم ينتظرونه للصلاة قياماً: «ما لي أراكم سامدين». قال أبو عبيد: أي قائمين، وكلُّ رافع رأسه فهو سامد، وكانوا يَكْرَهُونَ أن ينتظروا الإمام قياماً ولكن قُعوداً، والسامد في غير هذا الموضع: اللّاهي اللّاعب، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ سَكُونٌ﴾^(١)، وقيل: السُّمود الغناء بلغة جَمِير.

ومنها: أنه خرج فرأى قوماً يصلّون قد سَدَلُوا ثيابهم، فقال: كأنهم اليهود خرجوا من فُهْرهم.

قال أبو عبيد: فُهْرهم بضم الفاء: موضع يذراسهم الذي يجتمعون فيه كالعيد يصلّون فيه ويُسَدِلُونَ ثيابهم، وهي كلمة نَبَطِيَّة أو عِبرانية أصلها بُهْر بالباء فُعُرْتُ بالفاء.

والسَدَل: إسبال الرَّجُل ثوبه من غير أن يضمَّ جانبيه بين يديه، فإن ضمَّه فليس بسَدَل، وقد رويث فيه الكراهة عن النبي ﷺ.

ومنها: أن رجلاً أتاه في فريضة وعنده شَرِيح، فقال: اتقوا أنت فيها أيها العبد الأَبْظَر! قال أبو عبيد: هو الذي في شَفْتِه العُلْيَا طُول ونبوء في وسطها محاوِي الأنف. قال: وإنما نراه قال لشرّيح: «أيها العبد»، لأنه كان قد وقع عليه سَنِي في الجاهلية.

ومنها: أن الأشعث قال له وهو على المنبر: غلبتنا عليك هذه الحمراء، فقال ﷺ: مَنْ يَعِذْرُنِي من هؤلاء الضَّيَاطرة، يتخلف أحدهم يتقلّب على فراشه وحشاياه كالغَير ويهجر هؤلاء للذكر أأَطْرُدْهم؟ إني إن طَرَدْتَهُمْ لَمِنَ الظَّالِمِينَ، والله لقد سمعته يقول: والله ليضربنكم على الدّين عَوْداً كما ضَرَبْتُمُوهم عليه بَدْءاً.

قال أبو عبيد: الحمراء: العَجَم والمَوَالِي، سمّوا بذلك لأنّ الغالب على ألوان العرب السُّمْرَة، والغالب على ألوان العجم البياض والحُمْرة. والضَّيَاطرة: الضُّخَام الذين لا نفع عندهم ولا غناء، واحدهم ضَيْطَار.

ومنها: قوله عليه السلام: اقتلوا الجانَ ذا الطَّفِيتَيْنِ، والكلبَ الأسودَ ذا الفُرَّتَيْنِ.
قال أبو عبيد: الجانَ حية بيضاء، والطفية في الأصل: خوصة المقل، وجمعها طفي، ثم
شبهت الخطتان على ظهر الحية بطفيتين. والفرة: الياض في الوجه.

من غريب كلام الإمام علي وشرحه لابن قتيبة

وقد ذكر ابن قتيبة في غريب الحديث له عليه السلام كلمات أخرى:
فمنها قوله: من أراد البقاء - ولا بقاء - فليباكر الغداء، وليخفف الرداء، وليقل غشيان
النساء. فقل له: يا أمير المؤمنين، وما خفة الرداء في البقاء؟ فقال: الدين.
قال ابن قتيبة: قوله «الرداء الدين» مذهب في اللغة حسن جيد، ووجه صحيح، لأن الدين
أمانة، وأنت تقول: هو لك علي وفي عنقي حتى أؤديه إليك، فكان الدين لازم للعنق، والرداء
موضعه صفحتا العنق، فسمى الدين رداءً وكنى عنه به، وقال الشاعر:
إن لي حاجة إليك فقالت بين أذني وعاتقي ما تريد
يريد بقوله: «بين أذني وعاتقي ما تريد» في عنقي، والمعنى أنني قد ضمته فهو علي، وإنما
قل للسيف رداء لأن حمالة تقع موقع الرداء، وهو في غير هذا الموضع العطاء، يقال: فلان
غمر الرداء أي واسع العطاء، قال: وقد يجوز أن يكون كنى بالرداء عن الظهر، لأنه يقع عليه،
يقول: فليخفف ظهره ولا يشقله بالدين، كما قال الآخر: «خماص الأزر»، يريد خماص
البطون.

وقال: وبلغني نحو هذا الكلام عن أبي عبيد، قال: قال فقيه العرب: من سره النساء - ولا
نساء - فليباكر العشاء، وليباكر الغداء، وليخفف الرداء، وليقل غشيان النساء قال: فالنساء
التأخير، ومنه: «إنما الليق زيادة في الكفر»^(١).

وقوله: فليباكر العشاء، أي فليؤخره، قال الشاعر:

فأكريث العشاء إلى شهيل

ويجوز أن يريد فليقص العشاء، قال الشاعر:

والطل لم يفضل ولم يكر

ومنها: أنه أتى عليه السلام بالمال فكوم كومة من ذهب وكومة من فضة، فقال: يا حمراء ويا
بيضاء احمرّي وابيضّي وغرّي غيري.

هذا جنائي وخياره فيه وكل جان يذو إلى فيه

قال ابن قتيبة: هذا مثل ضربيه، وكان الأصمعي يقول: «وهجانه فيه»، أي خالصه، وأصل المثل لعمر بن عدي ابن أخت جذيمة الأبرش، كان يجني الكمأة مع أثراب له، فكان أترابه يأكلون ما يجدون، وكان عمرو يأتي به خاله ويقول هذا القول.

ومنها حديث أبي جاب قال: جاء عمي من البصرة يذهب بي وكنت عند أمي، فقالت: لا أتركك تذهب به، ثم أتت علياً عليه السلام فذكرت ذلك له، فجاء عمي من البصرة، فقال: نعم والله لأذهب به وإن رغم أنفك، فقال علي عليه السلام: كذبت والله، ولأقت، ثم ضرب بين يديه بالذرة. قال: ولأقت مثل كذبت وكذلك ولأقت بالعين، وكانت عائشة تقرأ: ﴿إِذْ تَلَقَّوهُ بِاللَّيْلِ﴾^(١) وقال الشاعر:

وهن من الأحلاف والولعان

يعني النساء أي من أهل الأخلاف.

ومنها قوله عليه السلام: إن من ورائكم أموراً متماحلة رُدْحاً وبلأة مكلحاً مبلحاً. قال ابن قتيبة: المتماحلة الطوال: يعني فتناً يطول أمرها ويعظم، ويقال: رجل مُتماحل وسبب مُتماحل، والرُدْح جمع رِداح، وهي العظيمة، يقال للكتيبة إذا عظمت: رِداح، ويقال للمرأة العظيمة العجيزة: رِداح. قال: ومنه حديث أبي موسى، وقيل له زمن علي ومعاوية: أمي أمي، فقال: إنما هذه الفتن حِيضة من حيضات الفتن، وبقيت الرِداح المظلمة التي من أشرف أشرفت له. ومكلحاً أي يكلح الناس بشدتها، يقال كَلَح الرجل وأكلحه، الكلحة الهم. والمبلح، من قولهم: بلح الرجل إذا انقطع من الإعياء، فلم يقدر على أن يتحرك، وأبلحه السير، وقال الأعشى:

واشتكى الأوصال منه ويلح

ومنها قوله عليه السلام يوم خيبر:

أنا الذي سَمَّيْنِي أُمِّي حَيْدَرَةً كَلَيْتُ غَابَاتِ كَرِيهِ الْمَنْظَرَةِ
أَفِيهِمْ بِالضَّاعِ كَيْلُ السُّنْدَرَةِ

قال ابن قتيبة: كانت أم علي عليه السلام سمته وأبو طالب غائب حين ولدته أسدأ باسم أبيها أسد بن هاشم بن عبد مناف، فلما قدم أبو طالب غير اسمه وسماه علياً. وخندرة: اسم من أسماء الأسد، والسندرة: شجرة يعمل منها القسي والنبل، قال:

حنوث لهم بالسندري المؤثر

فالسندرة في الرجز يُحتمل أن تكون مكيالاً يتخذ من هذه الشجرة، سمي باسمها كما يسمى القوس بنبغة. قال: وأحسب إن كان الأمر كذلك أن الكيل بها قد كان جُزافاً فيه إفراط، قال: ويحتمل أن تكون السندرة هاهنا امرأة كانت تكيل كيلاً وافياً أو رجلاً.

ومنها قوله عليه السلام: من يَظُلْ أير أيه يتمنطق به.

قال ابن قتيبة: هذا مثل ضربته، يريد من كثرت إخوته عز وأشدتْ ظهره، وضرب المنطقة إذا كانت تشد الظهر مثلاً لذلك، قال الشاعر:

فلو شاء ربي كان أير أبيكم طويلاً كأير الحارث بن سدوس

قيل: كان للحارث بن سدوس أحد وعشرون ذكراً، وكان ضراب بن عمرو الضبي يقول: ألا إن شر حائل أم، فزوجوا الأمهات، وذلك أنه صرع، فأخذته الرماح، فاشتبك عليه إخوته لأمه حتى خَلَصوه.

قال: فأما المثل الآخر وهو قولهم: من يَظُلْ ذبله يتمنطق به، فليس من المثل الأول في شيء، وإنما معناه من وجد سعة وضعها في غير موضعها، وأنفق في غير ما يلزمه الإنفاق فيه.

ومنها قوله: خير بشر في الأرض زمزم، وشر بشر في الأرض برهوت.

قال ابن قتيبة: هي بشر بحضرموت يروى أن فيها أرواح الكفار.

قال: وقد ذكر أبو حاتم عن الأصمعي عن رجل من أهل حضرموت قال: نجد فيها الرائحة المتينة الفظيعة جداً، ثم نمكث حيناً فيأتينا الخبر بأن عظيماً من عظماء الكفار قد مات، فنرى أن تلك الرائحة منه، قال: وربما سُمع منها مثل أصوات الحاج، فلا يستطيع أحد أن يمشي بها.

ومنها قوله عليه السلام: أيما رجل تزوج امرأة مجنونة، أو جذماء، أو برصاء، أو بها قرن، فهي امرأته، إن شاء أمسك، وإن شاء طلق.

قال ابن قتيبة: القرن بالسكينة: العقلة الصغيرة، ومنه حديث شريح أنه اختصم إليه في قرن بجارية، فقال: أقيدوها فإن أصاب الأرض فهو عيب، وإن لم يصب الأرض فليس بعيب.

ومنها قوله عليه السلام: لو د معاوية أنه ما بقي من بني هاشم نافع خيرمة إلا طعن في نيطة.

قال ابن قتيبة: الضرمة النار، وما بالدار نافع خيرمة، أي ما بها أحد.

قال: وقال أبو حاتم عن أبي زيد: طعن فلان في نيطة أي في جنازته، ومن ابتدا في شيء أو دخل فيه فقد طعن فيه، قال: ويقال: النبط: الموت، رماه الله بالنبط، قال: وقد روي «إلا طعن» بضم الطاء، وهذا الراوي يذهب إلى أن النبط نياط القلب، وهي علاقته التي يتعلق بها، فإذا طعن إنسان في ذلك المكان مات.

ومنها قوله عليه السلام: إن الله أوحى إلى إبراهيم عليه السلام أن ابن لي بيتاً في الأرض، فضاقت بذلك ذراعاً، فأرسل الله إليه السكينة، وهي ريح خجوج، فتطوقت حول البيت كالبحفة.

وقال ابن قتيبة: الخجوج من الرياح: السريعة المرور، ويقال أيضاً: خجوجاء، قال ابن أحر:

مَوجاء رَغْبلة الرِّواح خَجَوْ
جاء القُدُّ رَواحها شهر

قال: وهذا مثل حديث علي عليه السلام الآخر، وهو أنه قال: السكينة لها وجه كوجه الإنسان، وهي بعد ريح هفافة، أي خفيفة سريعة، والبحفة: الثرس.

ومنها أن مكاتبا لبعض بني أسد، قال: جئت بنقذ أجلبه إلى الكوفة، فانتبهت به إلى الجسر، فلاني لأسر به عليه إذ أقبل مولى لبكر بن وائل يتخلل الغنم ليقطعها، فنقرت نقدة، فقطرت الرجل في الفرات، فغرق، فأخذت. فارتفعنا إلى علي عليه السلام فقصصنا عليه القصة، فقال: انطلقوا فإن عرفتم النقدة بعينها فادفعوها إليهم. وإن اختلطت عليكم فادفعوا شرواها من الغنم إليهم.

قال ابن قتيبة: النقدة: غنم صغار، الواحدة نقدة، ومنه قولهم في المثل: «أذل من النقدة». وقوله: «أسر به» أي أزيله قطعة قطعة. وشرواها: مثلها.

ومنها قوله عليه السلام في ذكر المهدي من ولد الحسين عليه السلام، قال: إنه رجل أجلى الجبين، أفنى الأنف، ضخم البطن، أزيل الفخذين، أفلج الشيا، بفخذه اليمنى شامة^(١).

(١) أخرجه ابن منظور في لسان العرب: ٣١٧/١١، وأخرجه العلامة المجلسي في البحار: ٤٠/٥١.

قال ابن قتيبة: الأجلَى والأجلَح شيء واحد، والقَنَا في الأنف: طوله ودِقَّة أرنَبته و حَدَبٌ في وَسَطه. والأزْبَل الفَخِذَيْن: المتباعد ما بينهما، وهو كالأَفْحَج، تَرَبَّل الشيء، أي انْفَرَج، والفَلَج: صُفْرَةٌ في الأسنان.

ومنها قوله عليه السلام: إِنَّ بني أُمَيَّة لَا يزَالُونَ يَطْعُنُونَ فِي مَسْجَلِ ضَلَالَةٍ، وَلَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَجَلٌ حَتَّى يُهْرِيقُوا الدَّمَ الْحَرَامَ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ، وَاللَّهُ لَكَأَنِّي أَنْظِرُ إِلَى غِرْنَوْقٍ مِنْ قُرَيْشٍ يَتَخَبِطُ فِي دَمِهِ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ لَمْ يَبْقَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ عَافِرٌ، وَلَمْ يَبْقَ لَهُمْ مُلْكٌ، عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ.

قال ابن قتيبة: هو من قولك: رَكِبَ فُلَانٌ مَسْجَلَهُ، إِذَا جَدَّ فِي أَمْرٍ هُوَ فِيهِ كَلَامًا كَانَ أَوْ غَيْرَهُ، وَهُوَ مِنَ السَّجَلِ وَهُوَ الصَّبُّ. والغِرْنَوْق: الشاب.

قلت: والغِرْنَوْق: القُرْشِيُّ الَّذِي قَتَلُوهُ، ثُمَّ انْقَضَى أَمْرُهُمْ عَقِبَ قَتْلِ إِبْرَاهِيمَ الْإِمَامِ، وَقَدْ اخْتَلَفَتْ الرِّوَايَةُ فِي كَيْفِيَّةِ قَتْلِهِ، قُتِلَ بِالسَّيْفِ، وَقِيلَ: خُنِقَ فِي جِرَابٍ فِيهِ نُورَةٌ، وَحَدِيثُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام يُسْنِدُ الرِّوَايَةَ الْأُولَى.

ومنها ما رُوِيَ أَنَّهُ اشْتَرَى قَمِيصًا بِثَلَاثَةِ دَرَاهِمٍ ثُمَّ قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ هَذَا مِنْ رِيَاشِهِ.

قال ابن قتيبة: الرِّيشُ والرِّيشُ واحد، وَهُوَ الْكِسْرَةُ، قَالَ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿يَبْقَىءَ آدَمَ قَدْ أَرْكَأَ عَلَيْهِمْ لِبَاسًا يُؤَرِي سَوَاءَكُمْ وَرِيثًا﴾^(١)، وَقُرِئَ: ﴿وَرِيَاشًا﴾.

ومنها قوله عليه السلام: لَا قَوْدَ إِلَّا بِالْأَسَلِ.

قال ابن قتيبة: هُوَ مَا أَرِهَفَ وَأَرِقَّ مِنَ الْحَدِيدِ، كَالسُّنَانِ وَالسَّيْفِ وَالسَّكِينِ، وَمِنْهُ قِيلَ: أَسَلَةُ الذُّرَاعِ لَمَّا اسْتَدَقَّ مِنْهُ، قَالَ: وَأَكْثَرُ النَّاسِ عَلَى هَذَا الْمَذْهَبِ وَقَوْمٌ مِنَ النَّاسِ يَقُولُونَ: قَدْ يَجُوزُ أَنَّ الْقَوْدَ بغيرِ الْحَدِيدِ كَالْحَجَرِ وَالْعَصَا إِنْ كَانَ الْمَقْتُولُ قُتِلَ بِغَيْرِ ذَلِكَ.

ومنها أَنَّهُ عليه السلام رَأَى رَجُلًا فِي الشَّمْسِ، فَقَالَ: قُمْ عَنْهَا فَإِنَّهَا مَبْخَرَةٌ مَجْفَرَةٌ، تُثْقِلُ الرِّيحَ، وَتُبْلِي الثَّوبَ، وَتُظْهِرُ الذَّاءَ الدَّفِينَ.

(١) سورة الأعراف، الآية: ٢٦.

قال ابن قتيبة: مَبْخُرة: ثَوْرٌ الْبَحْرُ فِي الْقَم. وَمَجْفَرَةٌ: تَقَطُّعٌ عَنِ النِّكَاحِ وَتُذْهَبُ شَهْوَةُ الْجَمَاعِ، يُقَالُ جَفَرَ الْفَحْلُ عَنِ الْإِبِلِ، إِذَا أَكْثَرَ الضَّرَابَ حَتَّى يَمْلُ وَيَنْقَطِعَ، وَمِثْلُهُ قَذَرٌ، وَتَقَذَّرَ، قَذُورًا، وَمِثْلُهُ أَقْطَعَ فَهُوَ مَقْطَعٌ.

وجاء في الحديث أن عثمان بن مظعون قال: يا رسول الله، إني رجل تَشُقُّ عَلَيَّ الْعُزْبَةُ فِي الْمَغَازِي، أَفْتَأْذَنُ لِي فِي الْخِصَاءِ؟ قال: لا، ولكن عليك بالصَّوْمِ فَإِنَّهُ مُجْفِرٌ.

قال: وقد رَوَى عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ الْأَصْمَعِيِّ عَنْهُ، قَالَ: تَكَلَّمَ أَعْرَابِي فَقَالَ: لَا تَنْكَحَنَّ وَاحِدَةً فَتَحِيضُ إِذَا حَاضَتْ، وَتَمْرُضُ إِذَا مَرَضَتْ، وَلَا تَنْكَحَنَّ اثْنَتَيْنِ فَتَكُونَ بَيْنَ ضَرَّتَيْنِ وَلَا تَنْكَحَنَّ ثَلَاثًا فَتَكُونَ بَيْنَ اثْنَيْنِ، وَلَا تَنْكَحَنَّ أَرْبَعًا فَيَفْلِسَنَّكَ وَيُهْرِمَنَّكَ، وَيُنْجِلَنَّكَ وَيُجْفِرَنَّكَ فَقِيلَ لَهُ: لَقَدْ حَرَمْتَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ، فَقَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ! كُوزَانِ، وَقُرْصَانِ، وَطُمْرَانِ وَعِبَادَةِ الرَّحْمَنِ، وَقَوْلُهُ: «تُثْفِلُ الرِّيحُ»، أَيِ تُثْنِتُهَا، وَالْأَسْمُ الثَّقُلُ، وَمِنْهُ الْحَدِيثُ «وَلِيُخْرِجَنَّ ثَفَلَاتٍ». وَالْأَدَاءُ الدَّفِينُ، الْمُسْتَرُ الَّذِي قَدْ قَهَرَتْهُ الطَّبِيعَةُ، فَالشَّمْسُ تُعِينُهُ عَلَى الطَّبِيعَةِ وَتُظْهِرُهُ.

ومنها قوله عليه السلام وهو يذكر مسجد الكوفة في زَاوِيَتِهِ: فَارَ التُّورِ، وَفِيهِ هَلَكُ يَغُوثٌ وَيَعُوقُ، وَهُوَ الْفَارُوقُ، وَمِنْهُ يَسْتَبِرُّ جَبَلُ الْأَهْوَازِ، وَوَسَطُهُ عَلَى رَوْضَةٍ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ، وَفِيهِ ثَلَاثُ أَعْيُنٍ أَنْبَتَ بِالضُّغْثِ، تَذْهَبُ الرُّجْسُ، وَتُظْهِرُ الْمُؤْمِنِينَ: عَيْنٌ مِنْ لَبَنٍ، وَعَيْنٌ مِنْ دُهْنٍ، وَعَيْنٌ مِنْ مَاءٍ، جَانِبُهُ الْأَيْمَنُ ذِكْرٌ، وَفِي جَانِبِهِ الْأَيْسَرُ مَكْرٌ، وَلَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِيهِ مِنَ الْفَضْلِ لَأَتَوْهُ وَلَوْ حُبُوا.

قال ابن قتيبة: قوله «أَنْبَتَ بِالضُّغْثِ» أَحْسِبُهُ الضُّغْثُ الَّذِي ضَرَبَ أَيُّوبُ أَهْلَهُ. وَالْعَيْنُ الَّتِي ظَهَرَتْ لَهَا رَكْضُ الْمَاءِ بِرَجْلِهِ. قَالَ: وَالْبَاءُ فِي «بِالضُّغْثِ» زَائِدَةٌ، تَقْدِيرُهُ: أَنْبَتَ الضُّغْثُ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: «تَنْبُتُ بِالدُّهْنِ»^(١)، وَكَقَوْلِهِ: «يَسْرُبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ»^(٢).

وَأَمَّا قَوْلُهُ: «فِي جَانِبِهِ الْأَيْمَنُ ذِكْرٌ»، فَإِنَّهُ يَعْنِي الصَّلَاةَ: «وَفِي جَانِبِهِ الْأَيْسَرُ مَكْرٌ» أَرَادَ بِهِ الْمَكْرَ بِهِ حَتَّى قُتِلَ عليه السلام فِي مَسْجِدِ الْكُوفَةِ.

ومنها أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم بَعَثَ أَبَا رَافِعٍ مَوْلَاهُ يَتَلَقَّى جَعْفَرَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ لَمَّا قَدِمَ مِنَ الْحَبَشَةِ، فَأَعْطَاهُ عَلِيٌّ عليه السلام حَتِيًّا وَعُكَّةَ سَمْنٍ، وَقَالَ لَهُ: أَنَا أَعْلَمُ بِجَعْفَرٍ أَنَّهُ إِنْ عَلِمَ ثَرَاهُ مَرَّةً وَاحِدَةً ثُمَّ أَطْعَمَهُ، فَادْفَعْ هَذَا السَّمْنَ إِلَى أَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ تَذْهَبُ بِهِ بَنِي أَخِي مِنْ صَمَرِ الْبَحْرِ، وَتُطْعِمُهُمْ مِنَ الْحَتِيِّ.

قال ابن قتيبة: الحَيَّ: مَوِيْقٌ يَتَّخِذُ مِنَ الْمُقْلِ، قَالَ الْهَذَلِيُّ يَذْكُرُ أَضْيَافَهُ:
لَا ذَرَّ ذَرِّيَ إِنْ أَطْعَمْتُ نَازِلَكُمُ قِرَفَ الْحَيِّ وَعِنْدِي الْبُرْمُكُنُوزُ
وقوله: «ثَرَاهُ مَرَّةٌ أَيْ بَلَّهْ دَفْعَةً وَاحِدَةً وَأَطْعَمَهُ النَّاسَ، وَالثَّرَى: النَّدَا. وَصَمَرُ الْبَحْرِ: نَشْهُ
وَعَمَقُهُ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلذُّبْرِ الصَّمَارَى.

ومنها قوله ﷺ يَوْمَ الشُّورَى لِمَا تَكَلَّمَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي اتَّخَذَ مُحَمَّدًا مِّنَّا نَبِيًّا، وَابْتَعَثَهُ إِلَيْنَا
رَسُولًا، فَتَحَنَّنَ أَهْلُ بَيْتِ النَّبَوَةِ، وَمَعَدَنَ الْحِكْمَةَ، أَمَانًا لِأَهْلِ الْأَرْضِ، وَنَجَاةً لِمَنْ طَلَبَ، إِنَّ لَنَا
حَقًّا إِنْ نُغْطِهُ نَأْخِذْهُ، وَإِنْ نُمْنِعْهُ نَرْكَبْ أَعْجَازَ الْإِبِلِ، وَإِنْ طَالَ السَّرَى، لَوْ عَهْدَ إِلَيْنَا
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَهْدًا لَجَالَدْنَا عَلَيْهِ حَتَّى نَمُوتَ، أَوْ قَالَ لَنَا قَوْلًا لَا تُغْلِبُنَا قَوْلُهُ عَلَى رَغْمِنَا. لَنْ
يُسْرِعَ أَحَدٌ قَبْلِي إِلَى صَلَاةٍ رَجِمَ وَدَعَاةٍ حَقَّ، وَالْأَمْرُ إِلَيْكَ يَا بَنَ عَوْفٍ عَلَى صَدَقِ النِّيَّةِ، وَجُهِدِ
النُّضْحَ، وَاسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِي وَلَكُمْ.

قال ابن قتيبة: أَيْ أَنْ مَعْنَاهُ رَكِبْنَا مَرْكَبَ الضَّيْمِ وَالذَّلِّ، لِأَنَّ رَاكِبَ عَجْزٍ الْبَعِيرِ يَجِدُ مَشَقَّةً،
لَا سِيْمًا إِذَا تَطَاوَلَ بِهِ الرِّكُوبُ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ أَرَادَ نَصْبِرَ عَلَى أَنْ نَكُونَ أَتْبَاعًا
لِغَيْرِنَا، لِأَنَّ رَاكِبَ عَجْزٍ الْبَعِيرِ يَكُونُ رِذْفًا لِغَيْرِهِ.

ومنها قوله ﷺ لَمَّا قُتِلَ ابْنُ آدَمَ أَخَاهُ: خَمَصَ اللَّهُ الْخَلْقَ وَنَقَصَ الْأَشْيَاءَ.

قال ابن قتيبة: يُقَالُ خَمَصْتُ فَلَانًا أَغْبِصُهُ وَاجْتَمَعْتُهُ، إِذَا اسْتَضْفَرْتَهُ وَاحْتَرَرْتَهُ، قَالَ: وَمَعْنَى
الْحَدِيثِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى نَقَصَ الْخَلْقَ مِنْ عَظَمِ الْأَبْدَانِ وَطُولِهَا مِنَ الْقُوَّةِ وَالْبَطْشِ وَطُولِ الْعُمُرِ
وَنَحْوِ ذَلِكَ.

ومنها أَنَّ سَلَامَةَ الْكَنْدِيِّ قَالَ: كَانَ عَلِيٌّ ﷺ يَعْلَمُنَا الصَّلَاةَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَيَقُولُ:
اللَّهُمَّ دَاحِي الْمَدْحُوتَاتِ، وَبَارِي الْمَسْمُوكَاتِ، وَجِبَارَ الْقُلُوبِ عَلَى فِطْرَاتِهَا، شَقِيهَا وَسَعِيدِهَا،
اجْعَلْ شَرَائِفَ صَلَوَاتِكَ، وَنَوَامِي بَرَكَاتِكَ، وَرَافَةَ تَحِيَّاتِكَ، عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ، الْفَاتِحِ
لِمَا أَغْلَقَ، وَالْخَاتِمِ لِمَا سَبَقَ، وَالْمُغْلِبِ الْحَقَّ بِالْحَقِّ، وَالْدَامِغَ جِيْشَاتِ الْبَاطِلِ، كَمَا حَمَلْتَهُ
فَاضْطَلَعَ بِأَمْرِكَ لَطَاعَتِكَ، مُسْتَوْفِزًا فِي مَرْضَاتِكَ، لَغَيْرِ نَكَلٍ فِي قَدَمٍ، وَلَا وَهْنٍ فِي عِزِّمْ، ذَاعِيًا
لَوْحِيكَ، حَافِظًا لِعَهْدِكَ، مَا ضِيًّا عَلَى نَفَازِ أَمْرِكَ، حَتَّى أَوْزَى قَبْسًا لِقَابِسِ، آلَاءِ اللَّهِ تَعَالَى بِأَهْلِهِ
أَسْبَابَهُ بِهِ، هَدَيْتِ الْقُلُوبَ بَعْدَ خَوْضَاتِ الْفِتَنِ وَالْإِثْمِ، مَوْضِعَاتِ الْأَعْلَامِ، وَنَائِرَاتِ الْأَحْكَامِ،
وَمُنِيرَاتِ الْإِسْلَامِ، فَهُوَ أَمِينُكَ الْمَأْمُونُ، وَخَازِنُ عِلْمِكَ الْمَخْزُونُ، وَشَهِيدُكَ يَوْمَ الدِّينِ، وَبِعِيْثُكَ
نِعْمَةٌ، وَرَسُولُكَ بِالْحَقِّ رَحْمَةٌ. اللَّهُمَّ افْسَحْ لَهُ مَفْسَحًا فِي عَذْلِكَ، وَاجْزِهِ مَضَاعِفَاتِ الْخَيْرِ مِنْ

فضلك، مهنات غير مكدرات، من فوز ثوابك المخلول، وجزل عطائك المملول، اللهم أعل على بناء البانين بناءه، وأكرم مثواه لديك ونزله، وأتمم له نوره، واجزه من ابتعاك له مقبول الشهادة، مرضي المقالة، ذا منطق عدل، وخطة فصل، وبرهان عظيم^(١).

قال ابن قتيبة: داحي المدحوات، أي باسط الأرضين، وكان الله تعالى خلقها ربوة ثم بسطها، قال سبحانه: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾^(٢)، وكل شيء بسطته فقد دحوته ومنه قيل لموضع يتض النعامة: أذحي، لأنها تذخوه لليتض أي توسعه، ووزنه أفعول.

وباري المسموكات: خالق السموات. وكل شيء رفعته وأعليته فقد سمكته، وسمك البيت والحائط ارتفاعه، قال الفرزدق:

إِنَّ الَّذِي سَمَكَ السَّمَاءَ بَنَى لَنَا بَيْتاً دَعَانُمُ اعْزُ وَأَطْوَلُ

وقوله: جبار القلوب على فطراتها. من قولك جبرت العظم فجبر إذا كان مكسوراً فلائته وأقمته، كأنه أقام القلوب وأثبتها على ما فطرها عليه من معرفته والإقرار به، شقيها وسعيدها، قال: ولم أجعل جباراً هاهنا، من أجبرت فلاناً على الأمر إذا أدخلته فيه كرهاً، وقسوته، لأنه لا يقال من أفعّل فعال، لا أعلم ذلك إلا أن بعض القراء قرأ ﴿أَمْدَحْكُم سَبِيلَ الرِّشَادِ﴾^(٣) بتشديد الشين، وقال: الرشاد الله، فهذا فعال من أفعّل، وهي قراءة شاذة، غير مستعملة، فأما قول الله عز وجل: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾^(٤) فإنه أراد وما أنت عليهم بمسلط تسليط الملوك. والجبارية: الملوك، واعتبار ذلك قوله: ﴿أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّطٍ﴾^(٥) أي: بمسلط تسلط الملوك، فإن كان يجوز أن يقال من أجبرت فلاناً على الأمر: أنا جبار له، وكان هذا محفوظاً، فقد يجوز أن يجعل قول علي عليه السلام: جبار القلوب من ذلك، وهو أحسن في المعنى.

وقوله: «الدامغ جيئات الأباطيل»، أي مهلك ما نجم وارتفع من الأباطيل، وأصل الدمغ من الدماغ، كأنه الذي يضرب وسط الرأس فيدمغه، أي: يصيب الدماغ منه. ومنه قول الله عز وجل: ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ﴾^(٦) أي يبطله والدماغ مقتل، فإذا أصيب هلك صاحبه.

وجيئات: مأخوذ من جاش الشيء أي ارتفع، وجاش الماء إذا طمى، وجاشت النفس.

وقوله: «كما حمل فاضطلع» اقتتل من الضلالة وهي القوة.

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه رقم: ٣، وأخرجه الطبراني في الأوسط: ٤٤/٩.

(٢) سورة غافر، الآية: ٣٨.

(٣) سورة النازعات، الآية: ٣٠.

(٤) سورة ق، الآية: ٤٥.

(٥) سورة الغاشية، الآية: ٢٢.

(٦) سورة الأنبياء، الآية: ١٨.

وقوله: «لغير نكل في قدم»، النكل: مصدر وهو النكول، يقال: نكل فلان عن الأمر ينكل نكولاً، فهذا المشهور ونكل بالكسر ينكل نكلاً قليلة.

والقدم: التقدم، قال أبو زيد: رجلٌ مقدّم إذا كان شجاعاً، فالقدم يجوز أن يكون بمعنى التقدم، وبمعنى المتقدم.

قوله: «ولا ومن في عزم، أي ولا ضعف في رأي.

وقوله: «حتى أوري قبساً لقابس»، أي أظهر نوراً من الحق، يقال: أوزيت النار إذا قدحت ما ظهر بها، قال سبحانه: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ﴾^(١).

وقوله: «آلاء الله تصل بأهله أسبابه»، يريد نعم الله تصل بأهل ذلك القبس، - وهو الإسلام والحق سبحانه - أسبابه وأهله، المؤمنون به.

قلت: تقدير الكلام حتى أوري قبساً لقابس، تصل أسباب ذلك القبس آلاء الله ونعمه بأهله المؤمنين به. واعلم أن اللام في «لغير نكل» متعلقة بقوله: «مستوفزاً»، أي هو مستوفز لغير نكول، بل للخوف منك، والخضوع لك.

قال ابن قتيبة: قوله عليه السلام: «به هديت القلوب بعد الكفر، والفتن موضحات الأعلام»، أي هديته لموضحات الأعلام، يقال هديت الطريق وللطريق وإلى الطريق.

وقوله: «ناترات الأحكام، ومثيرات الإسلام، يريد الواضحات البيّنات، يقال: نار الشيء وأنار، إذا وضح.

وقوله: «شهادك يوم الدين»، أي الشاهد على الناس يوم القيامة. ويعيشك رحمة، أي مبعوثك، فعمل في معنى مفعول.

وقوله: «افسح له مفسحاً»، أي أوسع له سعة، ورؤي «مفتسحاً» بالتاء.

قوله: «في هذلك» أي في دار عدلك، يعني يوم القيامة، ومن رواه: «عدنك» بالنون، أراد جنة عدن.

وقوله: «من جزل عطائك المغلول»، من العلل، وهو الشرب بعد الشرب، فالشرب الأول نهل، والثاني علل، يريد أن عطاءه عز وجل مضاعف، كأنه يعلّ عباده، أي يعطيهم عطاء بعد عطاء.

وقوله: «أغل على بناء البائين بناء»، أي ارفع فوق أعمال العاقلين عمله. وأكرم مثواه، أي منزله، من قولك: ثويت بالمكان أي نزلته وأقمت به، ونزله: رزقه.

ونحن قد ذكرنا بعض هذه الكلمات فيما تقدم على رواية الرضوي رحمه الله وهي مخالفة لهذه الرواية، وشرحنا ما رواه الرضوي، وذكرنا الآن ما رواه ابن قتيبة وشرحه لأنه لا يخلو من فائدة جديدة.

ومنها قوله عليه السلام: **خُذِ الْحِكْمَةَ أَتَى أَثُوكَ**، فَإِنَّ الْكَلِمَةَ مِنَ الْحِكْمَةِ تَكُونُ فِي صَدْرِ الْمَنَافِقِ فَتَلْجُلُجُ فِي صَدْرِهِ حَتَّى تَسْكُنَ إِلَى صَاحِبِهَا.

قال ابن قتيبة: يريدُ الكلمة قد يعلمها المنافق فلا تزال تتحرك في صدره ولا تسكن حتى يسمعها منه المؤمن أو العالم فيعيها ويثقها ويثقها منه، فتسكن في صدره إلى أخواتها من كلام الحكمة.

ومنها قوله عليه السلام: **الْبَيْتُ الْمَعْمُورُ يَتَأَقَّى الْكَعْبَةَ مِنْ فَوْقِهَا**.

قال ابن قتيبة: يتأقَّى الكعبة، أي مظلَّ عليها من فوقها، من قول الله سبحانه: **﴿وَلَا تَنْتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظِلَّةٌ﴾**^(١)، أي زعزع فأظلَّ عليهم.

ومنها قوله عليه السلام: **«أَنَا قَسِيمُ النَّارِ»**، قال ابن قتيبة: أراد أن الناس فريقان: فريق معي فهم على هدى، وفريق عليّ فهم على ضلالة، كالحوارج، ولم يجسر ابن قتيبة أن يقول: «وكأهل الشام» يتوزع يزعم، ثم إن الله أنطقه بما تورع عن ذكره، فقال متمماً للكلام بقوله: فأنا قسيم النار، نصف في الجنة معي، ونصف في النار، قال: وقسيم في معنى مقاسم، مثل جليس وأكيل وشريب.

قلت: قد ذكر أبو عبيد الهروي هذه الكلمة في الجمع بين الغريين، قال: وقال قوم: إنه لم يرد ما ذكره، وإنما أراد: هو قسيم النار والجنة يوم القيامة حقيقة، يقسم الأمة فيقول هذا للجنة، وهذا للنار.

خطبة الإمام علي عليه السلام الخالية من الألف

وأنا الآن أذكر من كلامه الغريب ما لم يورده أبو عبيد وابن قتيبة في كلامهما وأشرحه أيضاً، وهي خطبة رواها كثير من الناس له عليه السلام خالية من حرف الألف، قالوا: تذاكر قوم من

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٧١.

أصحاب رسول الله ﷺ : أي حروف الهجاء أدخل في الكلام؟ فأجمعوا على الألف، فقال علي عليه السلام :

حَمِدْتُ مَنْ عَظُمَتْ مِثَّتُهُ، وَسَبَقَتْ نِعْمَتُهُ، وَسَبَقَتْ غَضَبُهُ رَحْمَتُهُ، وَتَمَّتْ كَلِمَتُهُ، وَنَفَذَتْ مَشِيَّتُهُ، وَبَلَغَتْ قَضِيَّتُهُ، حَمِدْتُهُ حَمْدَ مُقَرَّرِ بَرُوبِيَّتِهِ، مَتَخَضِعِ لِعِبَادِيَّتِهِ، مُتَنَصِّلِ مِنْ خَطِيئَتِهِ، مُتَفَرِّدِ بِتَوْحِيدِهِ، مُؤَمِّلِ مِنْهُ مَغْفَرَةَ تُنَجِّيهِ، يَوْمَ يُشْغَلُ عَنْ فَصِيلِهِ وَبَنِيهِ.

وَنَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَرْشِدُهُ وَنَسْتَهْدِيهِ، وَنُؤْمِنُ بِهِ وَنَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ، وَشَهِدْتُ لَهُ شَهْرَدَ مُخْلِصِ مُوقِنٍ، وَفَرَدْتُهُ تَفَرِيدَ مُؤْمِنٍ مُتَيَقِّنٍ، وَوَحَلْتُهُ تَوْحِيدَ عَبْدٍ مُذْعِنٍ، لَيْسَ لَهُ شَرِيكَ فِي مُلْكِهِ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ فِي صَنْعِهِ، جَلَّ عَنْ مَشِيرِ وَوَزِيرٍ، وَعَنْ عَوْنِ مُعِينٍ وَنَصِيرٍ وَنَظِيرٍ.

عَلِمَ فَسْتَر، وَتَطَنَّ فَخْبَرَ، وَمَلَكَ فَفَقَهَرَ، وَغَضَى فَغَفَرَ، وَحَكَمَ فَعَدَلَ، لَمْ يَزَلْ وَلَنْ يَزُولَ، ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾^(١)، وَهُوَ بَعْدَ كُلِّ شَيْءٍ رَبٌّ مُتَعَزِّزٌ بِعِزَّتِهِ، مُتَمَكِّنٌ بِقُوَّتِهِ، مُتَقَدِّسٌ بِعُلُوِّهِ، مُتَكَبِّرٌ بِسَمُوِّهِ، لَيْسَ يَدْرُكُهُ بَصَرٌ، وَلَمْ يُحِطْ بِهِ نَظَرٌ، قَوِيٌّ مَنِيعٌ، بَصِيرٌ سَمِيعٌ، رُؤُوفٌ رَحِيمٌ.

فَجَزَّ عَنْ وَصْفِهِ مِنْ يَصِفُهُ، وَحَقَلَ عَنْ نَعْتِهِ مَنْ يَعْرِفُهُ.

قَرُبَ فَبَعُدَ، وَبَعُدَ فَقَرُبَ، يُجِيبُ دَعْوَةَ مَنْ يَدْعُوهُ، وَيَرْزُقُهُ وَيُحِبُّهُ، ذُو لَطْفٍ خَفِيٍّ، وَيَطْشُ قَوِيٍّ، وَرَحْمَةٌ مُوسِعَةٍ، وَعَقْرِيَّةٌ مُوَجِّعَةٍ، رَاحِمَةٌ جَنَّةُ عَرِيضَةٍ مُوَنِقَةٍ، وَعَقْرِيَّةٌ جَحِيمٌ مَسْدُودَةٌ مُوَجِّعَةٌ.

وَشَهِدْتُ بِبِعْثِ مُحَمَّدٍ رَسُولِهِ، وَعَبْدِهِ وَصَفِيِّهِ، وَنَبِيِّهِ وَنَجِيِّهِ، وَحَبِيبِهِ وَخَلِيلِهِ، بَعَثَهُ فِي خَيْرِ عَصْرِ، وَحِينَ فَتْرَةٍ وَكَفَرٍ، رَحْمَةً لِعَبِيدِهِ، وَبَيِّنَةً لِمُزِيلِهِ، خَتَمَ بِهِ نَبُوَّتَهُ، وَشَيَّدَ بِهِ حُجَّتَهُ، غَوَّضَ وَنَصَحَ، وَبَلَغَ وَكَدَحَ، رُؤُوفٌ بِكُلِّ مُؤْمِنٍ، رَحِيمٌ سَخِيٌّ، رَضِيٌّ وَلِيُّ زَكِيِّ، عَلَيْهِ رَحْمَةٌ وَتَسْلِيمٌ، وَبِرْكَةٌ وَتَكْرِيمٌ، مِنْ رَبِّ غَفُورٍ رَحِيمٍ، قَرِيبٍ مُجِيبٍ.

وَصَيَّنْتُكُمْ مَعَشَرَ مِنْ حَضَرَتِي بِوَصِيَّةٍ رَبِّيَكُمْ، وَذَكَّرْتُكُمْ بِسُنَّةِ نَبِيِّكُمْ، فَعَلَيْكُمْ بِرَهْنِيَّةٍ تَسْكُنُ قُلُوبَكُمْ، وَخَشْيَةً تُذَرِّي دُمُوعَكُمْ، وَتَقِيَّةً تَنْجِيكُمْ قَبْلَ يَوْمِ تُبْلِيكُمْ وَتَذْهِلُكُمْ، يَوْمَ يَفُوزُ فِيهِ مَنْ ثَقَلَ وَزَنُ حَسْبَتِهِ، وَخَفَ وَزَنُ سَيِّئَتِهِ، وَلَتَكُنْ مَسْأَلَتُكُمْ وَتَمَلُّقُكُمْ مَسْأَلَةَ ذُلٍّ وَخُضُوعٍ، وَشُكْرِ وَخُشُوعٍ، بِتَوْبَةٍ وَتَوَرُّعٍ، وَنَدَمٍ وَرَجُوعٍ، وَلِيَغْتَنِمَ كُلُّ مُغْتَنِمٍ مِنْكُمْ صَحَّتَهُ قَبْلَ سَقَمِهِ، وَشَبِيَّتَهُ قَبْلَ هَرَمِهِ، وَسَعَتَهُ قَبْلَ فَقْرِهِ، وَفَرَحَتَهُ قَبْلَ شُغْلِهِ، وَخَضِرَهُ قَبْلَ سَفَرِهِ، قَبْلَ تَكْبُرٍ وَتَهَرُّمٍ وَتَسَقُّمٍ، يَمْلَأُ طَبِيبُهُ، وَيَغْرِضُ عَنْهُ حَبِيبُهُ وَيَنْقَطِعُ غَمْدُهُ، وَيَتَغَيَّرُ عَقْلُهُ، ثُمَّ قِيلَ: هُوَ مَوْعُوكٌ، وَجَسَمُهُ مَنُهَوَّكٌ، ثُمَّ جُدَّ فِي نَزْعِ شَدِيدٍ، وَحَضَرَهُ كُلُّ قَرِيبٍ وَبَعِيدٍ، فَشَخَصَ بَصَرُهُ، وَطَمَحَ نَظَرُهُ، وَرَشَّحَ جَبِينُهُ، وَعَطَفَ عَرِيْنُهُ، وَسَكَنَ حَنِينُهُ، وَحَزَنَتُهُ نَفْسُهُ، وَبَكَتُهُ عِرْسُهُ، وَخَفِرَ رَفْسُهُ، وَتَمَّ مِنْهُ وَلَدُهُ، وَتَفَرَّقَ مِنْهُ عَدَدُهُ، وَقُسِمَ جَمْعُهُ، وَذَهَبَ بَصَرُهُ وَسَمْعُهُ، وَمَدَّدَ وَجْرُهُ، وَغَرِّيَ وَغَسِلَ، وَنُشِفَ وَسُجِّيَ،

وَيُسِطُّ لَهُ وَهْيٌ، وَتُنْشَرُ عَلَيْهِ كَفَّتُهُ، وَشُدَّ مِنْهُ ذَقَّتُهُ، وَقُصَصَ وَهْمُهُ، وَوُدِعَ وَسَلِّمَ، وَخُجِّلَ فَوْقَ
 سِرِّيرٍ، وَهُلِيَ عَلَيْهِ بِتَكْيِيرٍ، وَثَقُلَ مِنْ دَوْرِ مَرْخَرَقَةٍ، وَقُصُورٍ مُشِيدَةٍ، وَخُجِرَ مُنْجَلِدَةٍ، وَجُعِلَ فِي
 ضَرْبِ مَلْحُودٍ وَضَيْقٍ مَرْصُودٍ، بَلَيْنٍ مَنصُودٍ، مُسْقَبٍ بِجَلْمُودٍ، وَهِيلَ عَلَيْهِ حَقَرَةٌ، وَخُثِيَ عَلَيْهِ
 مَذَرَةٌ، وَتَحَقَّقَ حَذَرَةٌ، وَنُسِيَ خَيْرُهُ، وَرَجَعَ عَنْهُ وَلِيُّهُ وَصَفِيُّهُ، وَنَدِيْعَةُ وَنَسِيْبُهُ، وَتَبَدَّلَ بِهِ قَرِينُهُ
 وَحَبِيْبُهُ، فَهُوَ حَشَوِ قَبْرِ، وَرَهِيْنُ قَفْرِ، يَسْمَى بِجَسَمِهِ دُودَ قَبْرِ، وَيَسِيلُ هَلِيلُهُ مِنْ مَنَاجِرِهِ، يَسْحَقُ
 ثَرِيَّهُ لِحِمَّةٍ، وَيَنْشَفُ قَعَهُ، وَيَرْمُ عَظْمَهُ حَتَّى يَوْمِ حَشْرِهِ، فَتُشِيرُ مِنْ قَبْرِهِ جِيْنٌ يُنْقَضُ فِي صُورٍ،
 وَيُدْعَى بِحَشْرِ وَتُشَوَّرُ.

فَتَمَّ بِعَثْرَتِ قَبُورٍ، وَخُصِّلَتْ سَرِيرَةُ صُدُورٍ، وَجِيَّةٌ يَكُلُّ نَبِيٌّ وَصَدِيقٌ وَشَهِيدٌ، وَتَوَخَّدَ لِلْفَضْلِ
 قَدِيرٌ بِعَلِيَّةٍ خَيْرٌ بِصِيرٍ، فَكَمَّ مِنْ زَفَرَةٍ تُضْمِيهِ، وَحَسْرَةٍ تَنْفِيهِ، فِي مَوْقِفٍ مَهْوِلٍ، وَمَشْهَدٍ جَلِيلٍ،
 بَيْنَ يَدَيِ مَلِكٍ عَظِيمٍ، وَبِكُلِّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ عَلِيمٍ، فَحَيْثُ يَلْجِئُهُ هَرَقُهُ، وَيُحَصِّرُهُ قَلَقُهُ، عَثْرَتُهُ غَيْرُ
 مَرْحُومَةٍ، وَصَرَخَتُهُ غَيْرُ مَسْمُوعَةٍ، وَحُجَّتُهُ غَيْرُ مَقُولَةٍ، زَالَتْ جَرِيدَتُهُ، وَنَشَرَتْ صَحِيفَتُهُ، نَظَرَ فِي
 سُوءِ عَمَلِهِ، وَشَهِدَتْ عَلَيْهِ عَيْنُهُ بِنَظَرِهِ، وَبَدَأَ بِبَطْشِهِ، وَرَجَلُهُ بِخَطْوِهِ، وَفَرَجُهُ بِلَمْسِهِ، وَجَلَدُهُ
 بِمَسِّهِ، فَسَلَسِلَ جِيدَهُ، وَخَلَّتْ يَدُهُ، وَسَقَى فَسْحَبَ وَخَلَعَ، فَوَرَدَ جَهَنَّمَ بِكَرْبٍ وَشِدَّةٍ، فَظَلَّ بِعَذَابٍ
 فِي جَحِيمٍ، وَنُشْقَى شَرِبَةً مِنْ حَبِيمٍ، تَشْوِي وَجْهَهُ، وَتَسْلُخُ جِلْدَهُ، وَتَضْرِبُهُ زِينَةً بِمَقْمَعٍ مِنْ
 حَدِيدٍ، وَيَعُوذُ جِلْدُهُ بَعْدَ نُفْجَاجِهِ كَجِلْدٍ جَدِيدٍ، بِسِتْنِيْثٍ فَتَعْرِضُ عَنْهُ خَزَنَةُ جَهَنَّمَ، وَيَسْتَضْرِخُ
 فَيَلْبَثُ حَقْبَةً يَنْدَمُ.

نَعُوذُ بِرَبِّ قَدِيرٍ، مِنْ شَرِّ كُلِّ مُصِيرٍ، وَنَسْأَلُهُ عَفْوَ مَنْ رَضِيَ عَنْهُ، وَمَغْفِرَةً مَنْ قَبْلَهُ، فَهُوَ وَلِيُّ
 مَسْأَلَتِي، وَمُنْجَعُ طَلِبَتِي، فَمَنْ زُخْرَجَ عَنْ تَعْلِيْبِ رَبِّي جُعِلَ فِي جَنَّتِهِ بِقُرْبِهِ، وَخَلَدَ فِي قُصُورِ
 مُشِيدَةٍ، وَمُلْكٍ بِحُورٍ عِينٍ وَحَفْدَةٍ، وَطَيْفٍ عَلَيْهِ بِكَوْوسٍ، أَسْكَنَ فِي حَظِيرَةِ قُدُّوسٍ، وَتَقَلَّبَ فِي
 نَعِيمٍ، وَسُقِيَ مِنْ تَسْنِيمٍ، وَشَرِبَ مِنْ عَيْنِ سَلْسِيلٍ، وَمُزَجَّ لَهُ بِزَنْجِيلٍ، مُخْتَمٌ بِمَسْكٍ وَعَبِيرٍ،
 مُسْتَدِيمٌ لِلْمَلِكِ، مُسْتَشْعِرٌ لِلشُّرَرِ، يَشْرَبُ مِنْ خُمُورٍ، فِي رَوْضٍ مُغْدِقٍ، لَيْسَ يُصَدِّغُ مَنْ شَرِبَهُ،
 وَلَيْسَ يُنْزَفُ.

هَذِهِ مَثَلَةٌ مَنْ خَشِيَ رَبَّهُ، وَحَذَرَ نَفْسَهُ مَعْصِيَتَهُ، وَتَلَّكَ عُقُوبَةً مَنْ جَحَدَ مَشِيَّتَهُ، وَسَوَّلَتْ لَهُ
 نَفْسُهُ مَعْصِيَتَهُ، فَهُوَ قَوْلُ فَصْلٍ، وَحَكْمُ عَذَلٍ وَخَبَرُ قِصَصِ قِصَصٍ، وَوَعْظُ نَصْرٍ، ﴿تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ
 حَمِيدٍ﴾ ^(١) نَزَلَ بِهِ رُوحٌ قُدُّوسٌ مُبِينٌ، عَلَى قَلْبِ نَبِيِّ مُهْتَدٍ رَشِيدٍ، صَلَّتْ عَلَيْهِ رُسُلُ سَفَرَةٍ، مُكْرَمُونَ
 بَرَرَةٍ، عَذْتُ بِرَبِّ عَلِيمٍ، وَجِيمٍ كَرِيمٍ، مِنْ شَرِّ كُلِّ عَدُوٍّ لِعَيْنٍ رَجِيمٍ، فَلْيَتَضَرَّعْ مُتَضَرِّعُكُمْ،
 وَلْيَتَهَلَّ مُتَهَلِّكُمْ، وَلْيَسْتَغْفِرْ كُلُّ مُزَيَّبٍ مِنْكُمْ لِي وَلَكُمْ، وَحَسْبِيَ رَبِّي وَحْدَهُ.

الشرح: فصيلَةُ الرجل: رَهْطُهُ الْأَدْنَوْنَ. وكَدَح: سَمِيَ سَعِيًّا فِيهِ تَعَبٌ، وَفَرَّغَتْهُ: الْوَاحِدَةُ مِنْ الْفَرَاغِ، تَقُولُ: فَرَّغْتُ فَرَّغَةً، كَقَوْلِكَ: ضَرَبْتُ ضَرْبَةً. وَسَجَّى الْمَيِّتَ: بَسَطَ عَلَيْهِ رِدَاءً. وَنَشَرَ الْمَيِّتَ مِنْ قَبْرِهِ بِفَتْحِ النُّونِ وَالشَّيْنِ، وَأَنْشَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى.

وَبُعِثَتْ قُبُورٌ: انْتَشَرَتْ وَنُبِشَتْ.

قوله: «وَسِيقَ بِسَحْبٍ وَحْدَهُ»، لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ مَعَ غَيْرِهِ كَانَ كَالْمَتَّاسِي بِغَيْرِهِ، فَكَانَ أَخْفَ لَأَلَمِهِ وَعَذَابِهِ، وَإِذَا كَانَ وَحْدَهُ كَانَ أَشَدَّ أَلَمًا وَأَهْوَلَ، وَرَوَى «فَسِيقَ يُسَحَّبُ وَحْدَهُ» وَهَذَا أَقْرَبُ إِلَى تَنَاسُبِ الْفَقْرَتَيْنِ، وَذَاكَ أَفْخَمُ مَعْنَى.

وَزَيْنِيَّةٌ عَلَى وَزْنِ «عِفْرِيَّةٍ» وَاحِدِ الزَّبَانِيَّةِ، وَهِيَ عِنْدَ الْعَرَبِ الشَّرْطُ، وَسُمِّيَ بِذَلِكَ بَعْضُ الْمَلَائِكَةِ لِدَفْعِهِمْ أَهْلَ النَّارِ إِلَيْهَا كَمَا يَفْعَلُ الشَّرْطُ فِي الدُّنْيَا، وَمِنْ أَهْلِ اللَّغَةِ مَنْ يَجْعَلُ وَاحِدَ الزَّبَانِيَّةِ زِبَانِيَّةً. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: زَابِنٌ، وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: هُوَ جَمْعٌ لَا وَاحِدَ لَهُ، نَحْوُ أَبَابِيلَ وَعَبَادِيدَ، وَأَصْلُ الزَّيْنِ فِي اللَّغَةِ الدَّفْعُ، وَمِنْهُ نَاقَةٌ زَبُونٌ: تَضْرِبُ حَالِبَهَا وَتُدْفَعُهُ.

وتَقُولُ: مَلِكٌ زَيْدٌ بِفُلَانَةٍ بِغَيْرِ أَلْفٍ، وَالْبَاءُ هَاهُنَا زَائِدَةٌ كَمَا زِيدَتْ فِي «كَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا»، وَإِنَّمَا حَكَمْنَا بِزِيَادَتِهَا لِأَنَّ الْعَرَبَ تَقُولُ: مَلِكْتُ أَنَا فُلَانَةً أَوْ تَزَوَّجْتُهَا، وَأَمَلَكْتُ فُلَانَةً بِزَيْدٍ أَوْ زَوَّجْتُهَا بِهِ، فَلَمَّا جَاءَتْ الْبَاءُ هَاهُنَا وَلَمْ يَكُنْ بُدٌّ مِنْ إِثْبَاتِ الْأَلْفِ لِأَجْلِ مَجِيئِهَا جَعَلْنَاهَا زَائِدَةً، وَصَارَ تَقْدِيرُهُ: وَمَلِكٌ حُورًا عِينًا.

وَقَالَ الْمَفْسُورُونَ فِي تَسْنِيمٍ: إِنَّهُ اسْمٌ مَاءٍ فِي الْجَنَّةِ سُمِّيَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ يَجْرِي مِنْ فَوْقِ الْغُرَفِ وَالْقُصُورِ.

وَقَالُوا فِي سَلْسِيلٍ: إِنَّهُ اسْمٌ حَيْثُ فِي الْجَنَّةِ لَيْسَ يُنْزَفُ وَلَا يُخْمَرُ كَمَا يُخْمَرُ شَارِبُ الْخَمْرِ فِي الدُّنْيَا.

انْقَضَى هَذَا الْفَصْلُ، ثُمَّ رَجَعْنَا إِلَى سَنَنِ الْغُرُضِ الْأَوَّلِ.

الأصل: وَقَالَ ﷺ: لَمَّا بَلَغَهُ إِخَارَةُ أَصْحَابِ مَعَاوِيَةَ عَلَى الْأَنْبَارِ، فَخَرَجَ بِنَفْسِهِ مَاشِيًا حَتَّى أَتَى النُّخَيْلَةَ، وَادْرَكَهُ النَّاسُ وَقَالُوا: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، نَحْنُ نَكْفِيكَهُمْ، فَقَالَ ﷺ: وَاللَّهِ مَا تَكْفُونَنِي أَنْفُسَكُمْ، فَكَيْفَ تَكْفُونَنِي غَيْرَكُمْ! إِنْ كَانَتْ الرِّعَايَا قَبْلِي لَتَشْكُو حَيْفَ رِعَايَتِهَا، فَإِنِّي الْيَوْمَ لَأَشْكُو حَيْفَ رِعَايَتِي، كَأَنِّي الْمَقْذُودُ وَهُمْ الْقَادَةُ، أَوِ الْمَوْزُوعُ وَهُمْ الْمَوْزَعَةُ.

قال: فلما قال هذا القول في كلام طويل قد ذكرنا مُخْتَارَهُ في جملة الخطب، تقدّم إليه رجلان من أصحابه، فقال أحدهما: ﴿إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي﴾^(١)، فمرّنا بأمرِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ تَقْضُ، فقال: وَأَيْنَ تَقَعَانِ مِمَّا أُرِيدُ!

الشرح: السنن: الطريقة، يقال: تَنَحَّ عن السنن، أي عن وَجْهِ الطريق. والنَّخِيلَة: بظاهر الكوفة، ورُوي «ما تكفوني» بحذف التون. والحيث: الظلم.

والوَزْعَة: جمع وازع، وهو الدافع الكاف.

ومعنى قوله: «ما تكفوني أنفسكم»، أي أفعالكم رديئة قبيحة تحتاج إلى جند غيركم أستعين بهم على تثقيفكم وتهذيبكم، فمن هذه حاله كيف أثقف به غيره، وأهذب به سواء! وإن كانت الرعايا: إن هاهنا مخففة من الثقلة، ولذلك دخلت اللام في جوابها.

وقد تقدّم ذكرنا هذين الرجلين، وإن أحدهما قال: يا أمير المؤمنين، أقول لك ما قاله العبد الصالح: ﴿رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي﴾. فشكر لهما وقال: وأين تقعان مما أريد!

- ٢٦٨ -

الأصل: وَقِيلَ: إِنَّ الْحَارِثَ بْنَ حَظِيظٍ أَنَاءَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَقَالَ لَهُ: أَتُرَانِي أَظُنُّ أَنَّ أَصْحَابَ الْجَمَلِ كَانُوا عَلَى ضَلَالَةٍ؟

فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَا حَارِثُ، إِنَّكَ نَظَرْتَ تَحْتَكَ، وَلَمْ تَنْظُرْ فَوْقَكَ فَحِزْتُ، إِنَّكَ لَمْ تَعْرِفِ الْحَقَّ فَتَعْرِفَ أَهْلَهُ، وَلَمْ تَعْرِفِ الْبَاطِلَ فَتَعْرِفَ مَنْ أَنَاءَ.

فَقَالَ الْحَارِثُ: فَإِنِّي أَهْتَرِلُ مَعَ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ.

فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ سَعْدًا وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ لَمْ يَنْصُرَا الْحَقَّ، وَلَمْ يَخْذُلَا الْبَاطِلَ.

الشرح: اللفظة التي وردت قبل أحسن من هذه اللفظة، وهي: أولئك قوم خذلوا الحق ولم ينصروا الباطل، وتلك كانت حالتهم، فإنهم خذلوا علياً ولم ينصروا معاوية ولا أصحاب الجمل.

فأما هذه اللفظة ففيها إشكال، لأن سعلماً وعبد الله لعنري إنهما لم ينصرا الحق، وهو جانب علي عليه السلام، لكنهما خذلا الباطل، وهو جانب معاوية وأصحاب الجمل، فإنهم لم ينصروهم في حرب قط، لا بأنفسهم ولا بأموالهم ولا بأولادهم، فينبغي أن نتأول كلامه فنقول: إنه ليس يعني بالخذلان عدم المساعدة في الحرب، بل يعني بالخذلان هاهنا كل ما أثر في منحوق الباطل وإزالته، قال الشاعر يصف قرساً:

وهو كالذلوبكف المستقي خذلت عنه العراقي فأنجذم

أي بانيته العراقي، فلما كان كل مؤثر في إزالة شيء مبيناً له نقل اللفظ بالاشتراك في الأمر العام إليه، ولما كان سعد وعبد الله لم يقوما خطيبين في الناس يُعلمانهم باطل معاوية وأصحاب الجمل، لم يكشف اللبس والشبهة الداخلة على الناس في حرب هذين الفريقين، ولم يوضحا وجوب طاعة علي عليه السلام فيرد الناس عن اتباع صاحب الجمل وأهل الشام صدق عليهما أنهما لم يخذلا الباطل. ويمكن أن يتأول على وجه آخر، وذلك أنه قد جاء خذلت الوحشية إذا قامت على ولدها، فيكون معنى قوله: «ولم يخذلا الباطل»، أي لم يقيما عليه وينصراه، فترجع هذه اللفظة إلى اللفظة الأولى، وهي قوله: «أولئك قوم خذلوا الحق ولم ينصروا الباطل».

والحارث بن حوط بالحاء المهملة. ويقال: إن الموجود في خط الرضي «ابن حوط» بالخاء المعجمة المضمومة.

- ٢٦٩ -

الأصل: صاحب السلطان كراكب الأسد يُغَبِّط بِمَوْقِعِهِ، وَهُوَ أَغْلَمُ بِمَوْضِعِهِ.

بعض ما قيل في صحبة السلطان

الشرح: قد جاء في صُحبة السلطان أمثال جكمية مستحسنة تُناسِب هذا المعنى، أو تجري مجراه في شرح حال السلطان، نحو قولهم: صاحب السلطان كراكب الأسد بهابه الناس، وهو لمزكوبه أهيب.

وكان يقال: إذا صَحِبْتَ السُّلْطَانَ فَلتَكُنْ مُدَارَاتُكَ لَهُ مُدَارَاةَ الْمَرَأَةِ الْقَيْيْحَةِ لِبَغْلِهَا الْمُبْغِضَ لَهَا، فَإِنَّهَا لَا تَدَعُ التَّصْنُعَ لَهُ عَلَى حَالٍ.

قِيلَ لِلْعَتَّابِيِّ: لِمَ لَا تَقْصِدُ الْأَمِيرَ؟ قَالَ: لِأَنِّي أَرَاهُ يُعْطِي وَاحِدًا لَغَيْرِ حَسَنَةٍ وَلَا يَدِّ، وَيَقْتُلُ آخَرَ بِلَا سَبَبٍ وَلَا ذَنْبٍ، وَلَسْتُ أَدْرِي أَيُّ الرَّجُلَيْنِ أَكُونُ! وَلَا أَرْجُو مِنْهُ مَقْدَارَ مَا أَخَاطِرُ بِهِ.

وكان يقال: الْعَاقِلُ مَنْ يَطْلُبُ السَّلَامَةَ مِنْ عَمَلِ السُّلْطَانِ، لِأَنَّهُ إِنْ عَفَتْ جَنَى عَلَيْهِ الْعَفَافُ عِدَاوَةَ الْخَاصَّةِ، وَإِنْ بَسَطَ يَدَهُ جَنَى عَلَيْهِ الْبَسْطُ أَلْسِنَةَ الرَّعِيَّةِ.

وكان سعيد بن حميد يقول: عَمَلُ السُّلْطَانِ كَالْحَتَامِ، الْخَارِجُ يُؤْثِرُ الدُّخُولَ، وَالْدَّخِيلُ يُؤْثِرُ الْخُرُوجَ.

ابن المقفع: إقبال السُّلْطَانِ عَلَى أَصْحَابِهِ نَعَبٌ، وَإِعْرَاضُهُ عَنْهُمْ مَنَلَةٌ.

وقال آخر: السُّلْطَانُ إِنْ أَرْضِيَتْهُ أَتَيْتَكَ، وَإِنْ أَغْضَبَتْهُ أَعْيَبَكَ.

وكان يقال: إِذَا كُنْتَ مَعَ السُّلْطَانِ فَكُنْ حَذِيراً مِنْهُ عِنْدَ تَقَرُّبِهِ، كَاتِماً لِسِرِّهِ إِذَا اسْتَسْرَكَ، وَأَمِيناً عَلَى مَا أَسْتَمَنَكَ، تَشْكُرُ لَهُ وَلَا تَكْلِفُهُ الشُّكْرَ لَكَ، وَتُعَلِّمُهُ وَكَأَنَّكَ تَتَعَلَّمُ مِنْهُ وَتُؤَدِّبُهُ وَكَأَنَّهُ يُؤَدِّبُكَ، بِصَبْرٍ بِهَوَاةٍ، مَوْثِراً لِمَنْفَعَتِهِ، ذَلِيلاً إِنْ ضَامَكَ، رَاضِياً إِنْ أَعْطَاكَ، قَانِعاً إِنْ حَرَمَكَ، وَلَا تَابِعُ مِنْهُ كُلَّ الْبُعْدِ.

وقيل لبعض من يَخْدُمُ السُّلْطَانَ: لَا تَصْحَبْهُمْ، فَإِنَّ مَثَلَهُمْ مَثَلُ قِدْرِ الثُّورِ، كُلَّمَا مَسَّهُ الْإِنْسَانُ اسْوَدَّ مِنْهُ، فَقَالَ: إِنْ كَانَ خَارِجَ تِلْكَ الْقِدْرِ اسْوَدَّ قَدْ أَخْلَاهَا أَيُّضاً.

وكان يقال: أَحْضَلُ مَا عُوْثِرَ بِهِ الْمُلُوكُ قِلَّةُ الْخِلَافِ، وَتَخْفِيفُ الْمُؤُونَةِ.

وكان يقال: لَا يَقْدِرُ عَلَى صُحْبَةِ السُّلْطَانِ إِلَّا مَنْ يَسْتَقِلُّ بِمَا حَمَلُوهُ، وَلَا يُلْحِفُ إِذَا سَأَلَهُمْ، وَلَا يَغْتَرِّبُهُمْ إِذَا رَضُوا عَنْهُ، وَلَا يَتَغَيَّرُ لَهُمْ إِذَا سَخَطُوا عَلَيْهِ، وَلَا يَطْعَى إِذَا سَلَطُوهُ، وَلَا يَطْرُقُ إِذَا أَكْرَمُوهُ.

وكان يقال: إِذَا جَعَلَكَ السُّلْطَانُ أَخاً فَاجْعَلْهُ رَبًّا، وَإِنْ زَادَكَ فِرْزُهُ.

وقال أبو حازم: لِلْأَمِيرِ كُفْلٌ يَكْفُلُ بِهِ مَنْ يُؤَلِّيه، فَلَا يُبْصِرُ حَتَّى يُعْزَلَ.

وكان يقال: لَا يَنْبَغِي لِصَاحِبِ السُّلْطَانِ أَنْ يَبْتَدِئَهُ بِالسَّأَلِ عَنْ حَالِهِ، فَإِنْ ذَلِكَ مِنْ كَلَامِ النَّوْكَى، وَإِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَقُولَ: كَيْفَ أَصْبَحَ الْأَمِيرُ؟ فَقُلْ: صَبَحَ اللَّهُ الْأَمِيرَ بِالْكَرَامَةِ، وَإِنْ أَرَدْتَ أَنْ تَقُولَ: كَيْفَ يَجِدُ الْأَمِيرُ نَفْسَهُ؟ فَقُلْ: وَهَبَ اللَّهُ الْأَمِيرَ الْعَافِيَةَ، وَنَحْنُ هَذَا، فَإِنْ الْمَسْأَلَةُ تُوجِبُ الْجَوَابَ، فَإِنْ لَمْ يُجِبْكَ اشْتَدَّ عَلَيْكَ، وَإِنْ أَجَابَكَ اشْتَدَّ عَلَيْهِ.

وكان يقال: صُحْبَةُ الْمُلُوكِ بِغَيْرِ أَدَبٍ كَرْكُوبُ الْفَلَاةِ بِغَيْرِ مَاءٍ.

وكان يقال: ينبغي لمن صَحِبَ السلطان أن يستعدَّ للعُذْرِ عن ذَنْبٍ لم يَجْنِهِ، وأن يكون آتِسَ ما يكونُ به، أوحشَ ما يكونُ منه.

وكان يقال: شِدَّةُ الانقباضِ من السلطان تُورِثُ التهمة، وسُهولة الانبساط إليه تُورِثُ الملاة.

وكان يقال: أصحَبَ السلطانُ بِإِعمالِ الحذر، ورَفَضَ الدَّالَّةَ، والاجتهاد في النصيحة، وليَكُنْ رأسَ مالِكَ عنده ثلاث: الرِّضا، والصبر، والصَّدق.

واعلم أن لكل شيء حَدًّا، فما جاوزَه كان سَرَفًا، وما قَصَرَ عنه كان عَجْزًا، فلا تَبْلُغْ بك نصيحةَ السلطان أن تُعادي حاشيته وخاصته وأهله، فإن ذلك ليس من حَقِّه عليك، وليَكُنْ أَقْصَى لحَقِّه عنك، وأدعى لاستمرار السلامة لك، أن تستصلح أولئك جُهدَكَ، فإنك إذا فعلت ذلك شكرت نعمته، وأمينت سطوته، وقللت عدوك عنده، وإذا جارت عند السلطان كُفُؤًا من أكفائك فلتكن مُجاراتك ومُباراتك إِياءَ بالحجة، وإن عَصَيْتَ، وبالرفق وإن خَرَفَ بك. واحذر أن يستلحك فتحمي، فإن الغضب يُعَمِّي عن الفرصة، ويقطع عن الحجة، ويظهر عليك الخصم، ولا تنورذن على السلطان بالدالة وإن كان أخاك، ولا بالحجة وإن وثقت أنها لك، ولا بالنصيحة وإن كانت له دونك، فإن السلطان يعرض له ثلاث دون ثلاث: القدرة دون الكرم، والحمية دون النصفة، واللجاج دون الحظ.

- ٢٧٠ -

الأصل: اخشوا في عيبِ غيركم تحفظوا في عيبكم.

الشرح: أكثر ما في هذه الدنيا يقع على سبيل القرض والمكافأة، فقد رأينا عياناً من ظلم الناس فظلم عقيبه وولده، ورأينا من قتل الناس فقتل عقيبه وولده، ورأينا من أخرب دُوراً فأخرب داره، ورأينا من أحسن إلى أعقاب أهل النعم فأحسن الله إلى عقيبه وولده.

وقرأت في تاريخ أحمد بن طاهر أن الرشيد أرسل إلى يحيى بن خالد وهو في محبسه يقرعه بذنوبه، ويقول له: كيف رأيت أَلَمْ أَخْرَبْ دارك؟ أَلَمْ أَقْتُلْ ولدك جعفرًا؟ أَلَمْ أَنْهَبْ مالَكَ؟ فقال يحيى للرسول: قُلْ له: أما إخراجك داري فسُخِرْتُ دارك، وأما قتلُك ولدي جعفرًا فسيقتل ولدك محمد، وأما نهبُك مالي فسيُنهب مالك وخزائنتك. فلما عاد الرسول إليه بالجواب وَجَمَ طويلاً وحزن، وقال: والله ليكوننَّ ما قال، فإنه لم يَقُلْ لي شيئاً قط إلا وكان كما قال، فأخربت

داره - وهي الخلد - في حصار بغداد، وقُتل ولده محمد، ونُهب ماله، ونُجزأته، نهبها طاهر بن الحسين.

- ٢٧١ -

الأصل: إن كلام الحكماء إذا كان صواباً كان دواءً، وإذا كان خطأً كان داءً.

الشرح: كل كلام يقلد المتكلم به لحسن عقيدة الناس فيه نحو كلام الحكماء وكلام الفضلاء والعلماء من الناس إذا كان صواباً كان دواءً وإذا كان خطأً كان داءً، لأن الناس يحدّون حدّ المتكلم به، ويقلّدونه فيما يتضمّنه ذلك الكلام من الآداب والأوامر والنواهي، فإذا كان حقاً افلحوا، وحصل لهم الثواب واتباع الحق، وكانوا كاللدواء المبرئ للسم، وإذا كان ذلك الكلام خطأً واتبعوه خسروا ولم يفلحوا، فكان بمنزلة الداء والمرض.

- ٢٧٢ -

الأصل: وقال عليه السلام حين سأله رجل أن يُعرّفه ما الإيمان، فقال: إذا كان غداً فأتيني حتى أخبرك على أسمع الناس، فإن نسيبت مقالتي حفظها عليك خيرك، فإن الكلام كالشاردة يتفقها هذا ويخطئها هذا.

قال: وقد ذكرنا ما أجابه عليه السلام فيما تقدّم من هذا الباب، وهو قوله: «الإيمان على أربع شعب».

الشرح: يقول: إذا كان غداً فأتيني فتكون «كان» هاهنا تامة، أي إذا حدث ووُجد، وتقول: إذا كان غداً فأتني فيكون النصب باعتبار آخر، أي إذا كان الزمان غداً، أي موصوفاً بأنه من الغد، ومن النحويين من يقدّره: إذا كان الكون غداً، لأن الفعل يدلّ على المصدر، والكون هو التجدد والحدوث.

وقائل هذا القول يرجّحه على القول الآخر، لأن الفاعل عندهم لا يُحذف إلا إذا كان في الكلام دليل عليه.

ويشققها، يجدوها، ثَقِفْتُ كذا بالكسر، أي وجدته وصادفته.
والشاردة: الضالة.

- ٢٧٣ -

الأصل: يا بن آدم، لا تَحْمِلْ هَمَّ يَوْمِكَ الَّذِي لَمْ يَأْتِكَ عَلَى يَوْمِكَ الَّذِي أَتَاكَ، فَإِنَّهُ إِنْ يَكُنْ مِنْ عُمْرِكَ يَأْتِ اللَّهُ فِيهِ بِرِزْقِكَ.

الشرح: قد تقدّم هذا الفصل بتمامه. واعلم أن كل ما ادخرته مما هو فاضل عن قوتك وإنما أنت فيه خازنٌ لغيرك.

وخلاصة هذا الفصل النهي عن الجِزْص على الدنيا والاهتمام لها، وإعلام الناس أن الله تعالى قد قسم الرزق لكل حيٍّ من خلقه، فلو لم يتكلف الإنسان فيه لآثاء رزقه من حيث لا يحتسب.

وفي المثل: يا رزاق البُغاث في عُمِّه.

وإذا نظر الإنسان إلى الذودة المكنونة داخل الصخرة كيف تُرزق، علم أن صانع العالم قد تكفل لكل ذي حياة بمادة تقيم حياته إلى انقضاء عُمِّه.

- ٢٧٤ -

الأصل: أَحِبِّ حَبِيبَكَ هَوْنًا مَا، عَسَى أَنْ يَكُونَ بَغِيضَكَ يَوْمًا مَا، وَأَبْغِضْ بَغِيضَكَ هَوْنًا مَا، عَسَى أَنْ يَكُونَ حَبِيبَكَ يَوْمًا مَا.

الشرح: الهون بالفتح: التآني، والبغض: المبغض.

وخلاصة هذه الكلمة: النهي عن الإسراف في المودة والبغضة، فربما انقلب من تود فصار عدواً، وربما انقلب من تُعاديهِ فصار صديقاً.

وقد تقدّم القول في ذلك على أتم ما يكون.

وقال بعض الحكماء: توقّ الإفراط في المحبة، فإن الإفراط فيها داع إلى التقصير منها،
ولأن تكون الحال بينك وبين حبيبك نامية أولى من أن تكون متناهية.

ومن كلام عمر: لا يكن حبك كلفاً، ولا بغضك تلفاً.

وقال الشاعر:

وأحب إذا أحببت حُباً مقارباً فإني لا تدرى متى أنت نازع!
وأبغض إذا أبغضت غير مباین فإني لا تدرى متى أنت راجع!

وقال عدي بن زيد:

ولا تأمن من مَبْغِضٍ قَرَبَ داره ولا مِن مَّحِبٍّ أَنْ يَمْلُ فَيَبْعِدَا

- ٢٧٥ -

الأصل: النَّاسُ فِي الدُّنْيَا عَامِلَانِ:

عَامِلٌ فِي الدُّنْيَا لِلدُّنْيَا، قَدْ شَغَلَتْهُ دُنْيَاهُ عَنْ آخِرَتِهِ، يَخْشَى عَلَى مَنْ يُخْلِفُ الْفَقْرَ، وَيَأْمَنُ
عَلَى نَفْسِهِ، فَيَتَنِي عُمَرُ فِي مَنَافِعِهِ خَيْرُهُ.

وَعَامِلٌ عَمِلَ فِي الدُّنْيَا لِمَا بَعْدَهَا، فَجَاءَهُ الَّذِي لَهُ مِنَ الدُّنْيَا بِغَيْرِ عَمَلٍ، فَأَحْرَزَ الْحَقْلَيْنِ
مَعاً، وَمَلَكَ الدَّارَيْنِ جَمِيعاً، فَأَصْبَحَ وَجِهاً عِنْدَ اللَّهِ، لَا يَسْأَلُ اللَّهُ حَاجَةً فَيَمْنَعَهُ.

الشرح: معنى قوله: «ويأمن على نفسه»، أي ولا يبالي أن يكون هو فقيراً، لأنه يعيش عيش
الفقراء وإن كان ذا مالٍ، لكنه يدخر المال لولده فيتني عمره في منفعة غيره.

ويجوز أن يكون معناه إنه لكثرة ماله قد أَمِنَ الفقر على نفسه ما دام حياً، ولكنه لا يأمن
الفقر على ولده لأنه لا يثق من ولده بحسن الاكتساب كما وثق من نفسه، فلا يزال في
الاكتساب والازدياد منه لمنفعة ولده الذي يخاف عليه الفقر بعد موته.

فأما العامل في الدنيا لما بعدها فهم أصحاب العباد، يأتيهم رزقهم بغير اكتساب ولا كد،
وقد حصلت لهم الآخرة، فقد حصل لهم الحظان جميعاً.

الأصل: وَرَوِيَ أَنَّهُ ذَكَرَ عِنْدَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي أَيَّامِهِ حَلِيَّ الْكَعْبَةِ وَكَثْرَتُهُ، فَقَالَ قَوْمٌ: لَوْ أَخَذْتَهُ فَجَهَّزْتَهُ بِجِيوشِ الْمُسْلِمِينَ، كَانَ أَعْظَمَ لِلْأَجْرِ، وَمَا تُصْنَعُ الْكَعْبَةُ بِالْحَلِيِّ؟ فَهُمْ عُمَرُ بِذَلِكَ، وَسَأَلَ عَنْهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام، فَقَالَ: إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ عليه السلام، وَالْأَمْوَالُ أَرْبَعَةٌ: أَمْوَالُ الْمُسْلِمِينَ، فَقَسَمَهَا بَيْنَ الْوَرَثَةِ فِي الْفَرَائِضِ، وَالْفَيْءِ فَقَسَمَهُ عَلَى مُسْتَحِقِّيهِ، وَالْخُمْسُ فَوَضَعَهُ اللَّهُ حَيْثُ وَضَعَهُ، وَالصَّدَقَاتُ فَجَعَلَهَا اللَّهُ حَيْثُ جَعَلَهَا، وَكَانَ حَلِيَّ الْكَعْبَةِ فِيهَا يَوْمَئِذٍ، فَتَرَكَهُ اللَّهُ عَلَى حَالِهِ، وَلَمْ يَتْرُكْهُ نِسْيَانًا، وَلَمْ يَخَفْ عَنْهُ مَكَانًا، فَأَقْرَهُ حَيْثُ أَقْرَهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: لَوْلَاكَ لَا تَضَعُنَا وَتَتْرِكُ الْحَلِيَّ بِحَالِهِ.

الشرح: هذا استدلال صحيح، ويمكن أن يورد على وجهين:

أحدهما: أن يقال: أصلُ الأشياءِ المحظرة والتحريم، كما هو مذهب كثير من أصحابنا البغداديين، فلا يجوز التصرف في شيء من الأموال والمنافع إلا بإذن شرعي، ولم يوجد إذن شرعي في حلي الكعبة، فبقينا فيه على حكم الأصل.

والوجه الثاني: أن يقال: حلي الكعبة مال مختص بالكعبة، هو جَارٍ مَجْرَى سُتُورِ الْكَعْبَةِ، وَمَجْرَى بَابِ الْكَعْبَةِ، فكما لا يجوز التصرف في سُتُورِ الْكَعْبَةِ وبابها إلا بنص فكذلك حلي الكعبة، والجامع بينهما الاختصاص الجاعل كل واحد من ذلك كالجُزء من الكعبة، فعلى هذا الوجه ينبغي أن يكون الاستدلال.

ويجب أن يُحْمَلَ كلامُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام عليه، وَأَلَّا يُحْمَلَ عَلَى ظَاهِرِهِ، لِأَنَّهُ لَمَعْتَرِضٌ أَنْ يَعْتَرِضَ اسْتِدْلَالُهُ إِذَا حُمِلَ عَلَى ظَاهِرِهِ، بِأَنَّهُ يَقُولُ: الْأَمْوَالُ الْأَرْبَعَةُ الَّتِي عَدَّهَا إِنَّمَا قَسَمَهَا اللَّهُ تَعَالَى حَيْثُ قَسَمَهَا لِأَنَّهَا أَمْوَالٌ مُتَكَرِّرَةٌ بِتَكَرُّرِ الْأَوْقَاتِ عَلَى مَرِّ الزَّمَانِ يَذْهَبُ الْمَوْجُودُ مِنْهَا وَيَخْلُفُهُ غَيْرُهُ، فَكَانَ الْإِعْتِنَاءُ بِهَا أَكْثَرَ، وَالْإِهْتِمَامُ بِوُجُوهِ مُتَصَرِّفِهَا أَشَدَّ، لِأَنَّ حَاجَاتِ الْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَأَمْثَالِهِمْ مِنْ ذَوِي الْإِسْتِحْقَاقِ كَثِيرَةٌ وَمُتَجَدِّدَةٌ بِتَجَدُّدِ الْأَوْقَاتِ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ حَلِيَّ الْكَعْبَةِ، لِأَنَّهُ مَالٌ وَاحِدٌ بَاقٍ غَيْرَ مُتَكَرِّرٍ، وَأَيْضًا فَهُوَ شَيْءٌ قَلِيلٌ يَسِيرٌ، لَيْسَ مِثْلَهُ مِمَّا يَقَالُ: يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ الشَّارِعُ قَدْ تَعَرَّضَ لَوْجُوهٍ مُصَرِّفِهِ حَيْثُ تَعَرَّضَ لَوْجُوهٍ مُصَرِّفِ الْأَمْوَالِ، فَافْتَرَقَ الْمَوْضِعَانِ.

- ٢٧٧ -

الأصل: رُوِيَ أَنَّهُ رُفِعَ إِلَيْهِ رَجُلَانِ سَرَقَا مِنْ مَالِ اللَّهِ، أَحَدُهُمَا عَبْدٌ مِنْ مَالِ اللَّهِ، وَالْآخَرُ مِنْ حُرِّ النَّاسِ، فَقَالَ: أَمَّا هَذَا فَهُوَ مِنْ مَالِ اللَّهِ فَلَا حَدَّ عَلَيْهِ، مَالُ اللَّهِ أَكْلَ بَعْضُهُ بَعْضًا، وَأَمَّا الْآخَرُ فَعَلَيْهِ الْحَدُّ الشَّدِيدُ. فَقَطَعَ يَدَهُ.

الشرح: هذا مذهب الشيعة أن عبد الممنم إذا سرق من الممنم لم يقطع، فأما العبد الغريب إذا سرق من الممنم فإنه يقطع إذا كان ما سرقه زائدا عما يستحقه من الغنime بمقدار النصاب الذي يجب فيه القطع، وهو رُئع دينار، وكذلك الحر إذا سرق من الممنم حكمه هذا الحكم بعينه، فوجب أن يحمل كلام أمير المؤمنين على أن العبد المقطوع قد كان سرق من الممنم ما هو أزيد من حقه من الغنime بمقدار النصاب المذكور أو أكثر.

فأما الفقهاء فإنهم لا يوجبون القطع على مَنْ سَرَقَ مِنْ مَالِ الْغَنِيمَةِ قَبْلَ قِسْمَتِهَا، سَوَاءً كَانَ مَا سَرَقَهُ أَكْثَرَ مِنْ حَقِّهِ أَوْ لَمْ يَكُنْ، لِأَنَّهُ مُخَالَطَةٌ حَقِّهِ وَمُمَازَجَةٌ لِلْمَسْرُوقِ شُبْهَةٌ فِي الْجُمْلَةِ تَمْنَعُ مِنْ وَجوبِ الْقَطْعِ، هَذَا إِنْ كَانَ لَهُ حَقٌّ فِي الْغَنِيمَةِ بِأَنْ يَكُونَ شَهِدَ الْقِتَالِ بِإِذْنِ سَيِّدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ وَكَانَ لِسَيِّدِهِ فِيهَا حَقٌّ لَمْ يُقَطَعْ أَيْضًا، لِأَنَّهُ حِصَّةُ سَيِّدِهِ الْمُشَاعَةُ شُبْهَةٌ تَمْنَعُ مِنْ قَطْعِهِ، فَإِنْ لَمْ يَشْهَدْ الْقِتَالَ وَلَا شَهِدَهُ سَيِّدُهُ وَسَرَقَ مِنَ الْغَنِيمَةِ قَبْلَ الْقِسْمَةِ مَا يَجِبُ فِي مِثْلِهِ الْقَطْعُ وَجَبَ عَلَيْهِ الْقَطْعُ.

- ٢٧٨ -

الأصل: لَوْ قَدْ اسْتَوَتْ قَدَمَايَ مِنْ هَذِهِ الْمَدَاحِضِ لَغَيَّرْتُ أَشْيَاءَ.

الشرح: لَسْنَا نَشْكُ أَنَّهُ كَانَ يَذْهَبُ فِي الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ وَالْقَضَايَا إِلَى أَشْيَاءَ يُخَالِفُ فِيهَا أَقْوَالَ الصَّحَابَةِ، نَحْوُ قَطْعِهِ يَدِ السَّارِقِ مِنْ رُؤُوسِ الْأَصَابِعِ، وَبَيْعِهِ أُمَّهَاتِ الْأَوْلَادِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ، وَإِنَّمَا كَانَ يَمْنَعُهُ مِنْ تَغْيِيرِ أَحْكَامٍ مَنْ تَقَدَّمَ اسْتِغْفَالُهُ بِحَرْبِ الْبَغَاةِ وَالْخَوَارِجِ، وَإِلَى ذَلِكَ بِشِيرُ بِالْمَدَاحِضِ الَّتِي كَانَ يَوْمِلُ اسْتِوَاءَ قَدَمَيْهِ مِنْهَا، وَلِهَذَا قَالَ لِقَضَايَةِ: «اقْضُوا كَمَا كُتِمَ تَقْضُونَ حَتَّى يَكُونَ لِلنَّاسِ جَمَاعَةٌ»، فَلَفْظَةُ «حَتَّى» - هَاهُنَا - مُؤَيِّنَةٌ بِأَنَّهُ فَسَحَ لَهُمْ فِي اتِّبَاعِ عَادَتِهِمْ فِي الْقَضَايَا

والأحكام التي يعهدونها إلى أن يصير للناس جماعة، وما بعد «إلى» و«حتى» ينبغي أن يكون مخالفاً لما قبلهما.

فأما أصحابنا فيقولون: إنه كان فيما يُحاول أن يحكم بين الناس مجتهداً، ويجوز لغيره من المجتهدين مخالفته.

والإمامية تقول: ما كان يحكم إلا عن نص وتوقيف، ولا يجوز لأحد من الناس مخالفته. والقول في صحة ذلك وفساده قرع من فروع مسألة الإمامة.

- ٢٧٩ -

الأصل: اَعْلَمُوا عِلْماً يَقِيناً أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ لِلْعَبْدِ وَإِنْ عَظُمَتْ جِبِلَّتُهُ، وَاشْتَدَّتْ طَلِبَتُهُ، وَقَوِيَتْ مَكِيدَتُهُ، أَكْثَرَ مِمَّا سُمِّيَ لَهُ فِي الذِّكْرِ الْحَكِيمِ، وَلَمْ يَحُلْ بَيْنَ الْعَبْدِ فِي ضَعْفِهِ وَقِلَّةِ جِبِلَّتِهِ، وَبَيَّنَّ أَنْ يَبْلُغَ مَا سُمِّيَ لَهُ فِي الذِّكْرِ الْحَكِيمِ. وَالْعَارِفُ لِهَذَا، الْعَايِلُ بِهِ، أَعْظَمُ النَّاسِ رَحْمَةً فِي مَنْفَعَةٍ، وَالتَّارِكُ لَهُ، الشَّاكُّ فِيهِ، أَعْظَمُ النَّاسِ شُغْلاً فِي مَضَرَّةٍ. وَرُبَّ مُنْعَمٍ عَلَيْهِ مُسْتَدْرِجٌ بِالنُّعْمَى، وَرُبَّ مُبْتَلًى مَصْنُوعٌ لَهُ بِالْبُلُوَى. فَرِذْ أَيْهَا الْمُسْتَمِعُ فِي شُكْرِكَ، وَقَصِّرْ مِنْ عَجَلَتِكَ، وَقِفْ هَذَا مُتَّهَى بِرِزْقِكَ.

الشرح: قد تقدّم القول في الجزم والجشع وذهمهما وذهم الكادح في طلب الرزق، ومذح القناعة والاقتصار، ونذكر هنا طرفاً آخر من ذلك. قال بعض الحكماء: وجدت أطول الناس غماً الحسود، وأمناهم عيشاً القنوع، وأصبرهم على الأذى الحريص، وأخفصهم عيشاً أرقصهم للدينا، وأعظمهم ندامة العالم المفرط.

وقال عمر: القلم فقير، والياس غني، ومن يشي معاً عند الناس استغنى عنهم. وقيل لبعض الحكماء: ما الغنى؟ قال: قلة تمنيك، ورضاك بما يكفيك، ولذلك قيل: العيش ساعات تمر، وخطوب تكرر. وقال الشاعر:

اقنع بعيشك نرضه واترك هواك وأنت حُر
فلرب حثيف فوقه ذمب وياقوت ودر

وقال آخر:

إلى متى أنا في جِلٍّ وتَرَحَّالٍ من طول مَسْغِي وإدبار وإقبالٍ
ونازح الدارِ لا أنفَكُ مغترباً عن الأحبة لا يَذرون ما حالي
بمشرق الأرض طوراً ثم مغربها لا يخطر الموتُ من حرصٍ على بالي
ولو قَنِعتُ أتاني الرزقُ في دَعَةٍ إنَّ القُنُوعَ الغِنَى لا كثرةُ المالِ
وجاء في الخبر المرفوع: «أَجْمَلُوا في الطلب، فإنه ليس لعبدٍ إلا ما كُتِبَ له، ولن يَخْرُجَ
عبدٌ من الدنيا حتى يَأْتِيَهُ ما كُتِبَ له في الدنيا وهي راغمة»^(١).

- ٢٨٠ -

الأصل: لا تَجْعَلُوا حِلْمَكُمْ جَهْلًا، وَيَقِينَكُمْ شُكًّا، إِذَا حَلِمْتُمْ فاعْمَلُوا، وَإِذَا تَيَقَّنْتُمْ فَأَقْدِمُوا.

الشرح: هذا نهْيٌ للعلماء عن ترك العمل، يقول: لا تجعلوا حِلْمَكُمْ كالجهل، فإن الجاهل قد
يقول: جِهَلْتُ فلم أَعْمَلْ، وأنتم فلا تُحْذِرْ لكم، لأنكم قد حَلِمْتُمْ وانكشفت لكم سِرُّ
الأمر، فَوَجِبَ عليكم أن تَعْمَلُوا، ولا تَجْعَلُوا حِلْمَكُمْ جَهْلًا، فإن مَنْ حَلِمَ المنفعة في أمرٍ ولا حائل
بينه وبينه ثم لم يَأْتِهِ كان سفيهاً.

- ٢٨١ -

الأصل: إِنَّ الطَّمَعَ مُورِدٌ غَيْرُ مُضْهِرٍ، وَضَامِنٌ غَيْرُ وَفِيٍّ، وَرُبَّمَا شَرِقَ الْمَاءُ قَبْلَ رِيٍّ،
وَكُلَّمَا عَظُمَ قَدْرُ الشَّيْءِ الْمُتَنَافِسِ فِيهِ عَظُمَتِ الرِّزِيَّةُ لِفَقْدِهِ، وَالْأَمَانِيُّ تُعْمِي أَعْيُنَ
الْبَصَائِرِ، وَالْحِظُّ يَأْتِي مَنْ لَا يَأْتِيهِ.

الشرح: قد تقدم القول في هذه المعاني كلها.

وقد ضرب الحكماء مثلاً لفرط الطمع، فقالوا: إن رجلاً صاد قُبْرَةً فقالت: ما تريد أن

(١) أخرج نحوه ابن ماجه، كتاب: التجارات، باب: الاقتصاد في طلب المعيشة (٢١٤٤)، والبيهقي
في «السنن الكبرى» (١٠١٤٧).

تصنع بي؟ قال: أذبحك وأكلك، قالت: والله ما أشفي من قَرَم، ولا أشبع من جُوع، ولكني أعلمك ثلاث خصال من خير لك من أكلني، أما واحدة فأعلمك إياها وأنا في يدك، وأما الثانية فإذا صرْتُ على الشجرة، أما الثالثة فإذا صرْتُ على الجبل. فقال: هاتي الأولى، قالت: لا تَلْهَقَنَّ على ما فات، فخلأها، فلما صارت على الشجرة قال: هاتي الثانية، قالت: لا تُصدِّقَنَّ بما لا يكون أنه يكون، ثم طارت، فصارت على الجبل، فقالت: يا شقي لو ذَبَحْتَنِي لأَخْرَجْتَ من حَوْصَلَتِي دُرَّتَيْنِ وَزَنُّ كُلِّ وَاحِدَةٍ ثَلَاثُونَ مِثْقَالاً، فَعَضُّ عَلَى يَدَيْهِ وَتَلْهَفُ تَلْهَافاً شَدِيداً، وقال: هاتي الثالثة، فقالت: أنت قد أنسيْتَ الاثنتين، فما تصنع بالثالثة؟ ألم أقل لك: لا تَلْهَقَنَّ على ما فات! وقد تَلْهَفْتُ، وألم أقل لك لا تُصدِّقَنَّ بما لا يكون أنه يكون، وأنا وَلَحْمِي وَدَمِي وَرِيشِي لا يكون عشرين مثقالاً، فكيف صدقت أن في حَوْصَلَتِي دُرَّتَيْنِ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا ثَلَاثُونَ مِثْقَالاً! ثم طارت وذهبت.

وقوله: «وربما شَرِبَ الماءَ قبلَ رِيِّهِ، كلامٌ فصيح، وهو مَثَلٌ لِمَنْ يُخْتَرَمُ بَغْتَةً، أو تَطْرُقُهُ الحَوَادِثُ وَالْخُطُوبُ وهو في تَلْهِيَةٍ مِنْ حَيَاةِهِ.

ومثل الكلمة الأخرى قولهم: على قدر العِطِيَّة تكون الرِّزِيَّة.

والقول في الأمانى قد أوسعنا القول فيه من قبل، وكذلك في الحفظ.

— ٢٨٢ —

الأصل: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ تَحْشَنَ فِي لَامِعَةِ الْعُيُونِ عَلَانِيَتِي، وَتَقْبَحَ فِيمَا أُبْطِنُ لَكَ سَرِيرَتِي، مُحَافِظاً عَلَى رِيَاءِ النَّاسِ مِنْ نَفْسِي بِجَمِيعِ مَا أَنْتَ مُطَّلِعٌ عَلَيْهِ مِنِّي، فَأُبْدِي لِلنَّاسِ حُسْنَ ظَاهِرِي، وَأُفْضِي إِلَيْكَ سُوءَ حَمَلِي، تَقَرُّباً إِلَى عِبَادِكَ، وَتَبَاعُداً مِنْ مَرْضَاتِكَ.

الشرح: قد تقدم القول في الرياء، وأن يُظهِر الإنسان من العبادة والفعل الجميل ما يُبطن غيره، ويقصد بذلك السُّمعة والصِّيت لا وجه الله تعالى.

وقد جاء في الخبر المرفوع: «أَخَوْفُ مَا أَخَافُ عَلَى أَمْنِي الرِّيَاءَ وَالشَّهْوَةَ الْخَفِيَّةَ»^(١).

قال المفسرون: والرياء من الشهوة الخفية، لأنه شهوة الصِّيت والجاه بين الناس بأنه متين

(١) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٦٨٢٤)، وابن المبارك في الزهد (١١١٤).

الدين، مُواظب على نوافل العبادات، وهذه هي الشهوة الخفية، أي ليست كشهوة الطعام والنكاح وغيرهما من المَلَذَّات الحسية.

وفي الخبر المرفوع أيضاً: أَنَّ الْيَسِيرَ مِنَ الرِّيَاءِ شِرْكٌ، وَأَنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْإِتْقَانَ الْأَخْفَاءَ الَّذِينَ هُمْ فِي بُيُوتِهِمْ إِذَا غَابُوا لَمْ يُفْتَقَدُوا، وَإِذَا حَضَرُوا لَمْ يُعْرَفُوا، قُلُوبُهُمْ مَصَابِيحُ الْهَدَى، يَنْجُونَ مِنْ كُلِّ غِبْرَاءٍ مُظْلِمَةٍ^(١).

- ٢٨٣ -

الأصل: وَقَالَ ﷺ: لَا وَالَّذِي أَمْسَبْنَا مِنْهُ فِي غُبْرٍ لَبْلَةٌ دَهْمَاءٌ، تَكْثِيرُ عَنْ يَوْمٍ آخَرَ، مَا كَانَ كَذَا وَكَذَا.

الشرح: قد روي: «تفتر عن يوم آخر».

والغُبْر: البقايا، وكذلك الإخبار، وَكَثُرَ أَي بَسَمَ، وأصله الكُثْفَ.
وهذا الكلام إما أن يكون قاله على جهة التناول، أو أن يكون إخباراً بغيث، والأول أوجه.

- ٢٨٤ -

الأصل: قَلِيلٌ تَدُومُ عَلَيْهِ، أَرْجَى مِنْ كَثِيرٍ مَمْلُوءٍ مِنْهُ.

الشرح: لَا رَيْبَ أَنَّ مَنْ أَرَادَ حِفْظَ كِتَابٍ مِنَ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ فَحَفِظَ مِنْهُ قَلِيلاً قَلِيلاً، وَدَامَ عَلَى ذَلِكَ، فَإِنَّ ذَلِكَ أَنْفَعُ لَهُ وَأَرْجَى لِفَلَاحِهِ مِنْ أَنْ يَحْفَظَ كَثِيراً، وَلَا يَدُومَ عَلَيْهِ لَمَلَالِهِ إِيَّاهُ وَضَجَرِهِ مِنْهُ، وَالتَّجَرِبَةُ تُشْهِدُ بِذَلِكَ.

والقول في غير الحفظ كالقول في الحفظ، نحو الزَّيَارَةِ الْقَلِيلَةِ لِلصَّدِيقِ، وَنَحْوِ الْعَطَاءِ الْيَسِيرِ الدَّائِمِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ مِنَ الْكَثِيرِ الْمُنْقَطِعِ، وَنَحْوِ ذَلِكَ.

(١) أخرجه ابن ماجه، كتاب الفتن، باب من ترجى له السلامة من الفتن (٣٩٨٩).

- ٢٨٥ -

الأصل: إِذَا أَضْرَبَ النَّوَافِلُ بِالْفَرَائِضِ فَأَرْقُضُوهَا.

الشرح: قد تقدم القول في النافلة: هل تصح بمن عليه فريضة لم يؤدّها، وذكرنا مذاهب الفقهاء في ذلك.

ولا ريب أنّ من استغرق الوقت بالنوافل حتّى أنّ أوقات الفرائض لم يفعل الفرائض فيها، وشغلها بالعبادة الثقلية، فقد أخطأ، والواجب أن يرقض النافلة حيث يتضيق وقت الفريضة، لا خلاف بين المسلمين في ذلك، ويصلح أن يكون هذا مثلاً ظاهره ما ذكرنا، وباطنه أمر آخر.

- ٢٨٦ -

الأصل: مَنْ تَذَكَّرَ بَعْدَ السَّفَرِ اسْتَعَدَّ.

الشرح: هذا مثل قولهم في المثل: «الليل طویل، وانتّ مقیر»، وقال أيضاً: «حش ولا تنتر».

وقال أصحاب المعاني: مثل الدنيا كركب في قلاة ورّدوا ماءً طيباً، فمنهم من شرب من ذلك الماء شرباً يسيراً، ثم أفكر في بعد المسافة التي يقصّدونها، وأنّه ليس بعد ذلك الماء ماءً آخر، فتزوّد منه ماءً أوصله إلى مقصده، ومنهم من شرب من ذلك الماء شرباً عظيماً، ولها عن التزوّد والاستعداد، وظنّ أنّ ما شرب كافٍ له ومغني عن ادّخار شيء آخر، فقطع به، وأخلفه ظنه، فعطش في تلك القلاة ومات.

وقد روي عن النبي ﷺ أنّه قال لأصحابه: «إنما مثلي ومثلكم ومثل الدنيا كقوم سلكوا مفازةً غبراء حتّى إذا لم يذكروا ما سلكوا منها أكثر أمّ ما بقي أنفذوا الزاد وحسروا الظهر، وبقوا بين ظهرائي المفازة لا زاد ولا حمولة، فأيقنوا بالهلكة، فبينما هم كذلك خرج عليهم رجل في حلة يقطر رأسه ماءً، فقالوا: هذا قريب عهد بريف، وما جاءكم هذا إلا من قريب، فلما انتهى إليهم وشاهد حالهم قال: رأيتم إن هديتكم إلى ماءٍ رواء، ورياض خضر ما تعملون؟ قالوا: لا نعصيك شيئاً، قال: عهدكم ومواثيقكم بالله، فأعطوه ذلك، فأوردهم ماءً رواء ورياضاً خضراً، ومكث بينهم ما شاء الله، ثم قال: إني مفارقكم، قالوا: إلى أين؟ قال: إلى ماءٍ ليس

كمائكم، ورياض ليست كرياضكم، فقال الأكثرون منهم: والله ما وَجَدْنَا ما نحن فيه حتى ظننا أنا لا نجد، وما نَصْنَعُ بمنزلة خير من هذا! وقال الأقلون منهم: ألم تُعْطُوا هذا الرجل مَوَائِقَكُمْ وعهودكم بالله لا تَعْصُونَهُ شيئاً، وقد صدقكم في أول حديثه، والله ليصدقنكم في آخره، فراح فيمن تبعه منهم، وتخلّف الباقيون، فدفعهم عدو شديد البأس عظيم الجيش، فأصبحوا ما بين أسير وقتيل^(١).

- ٢٨٧ -

الأصل: لَيْسَ الرُّؤْيُ مَعَ الْإِبْصَارِ، فَقَدْ تَكْذِبُ الْعُيُونُ أَهْلَهَا، وَلَا يَغْشُ الْعَقْلُ مَنْ اسْتَنْصَحَهُ.

الشرح: هذا مثل قوله تعالى: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾^(٢). أي ليس العَمَى عَمَى العين، بل عَمَى الْقَلْبِ. كذلك قول أمير المؤمنين عليه السلام، ليست الرؤية مع العيون، وإنما الرؤية الحقيقية مع العقول. وقد ذهب أكابر الحكماء إلى أن اليقينيات هي المعقولات لا المحسوسات، قالوا: لأنَّ حُكْمَ الْحِسِّ فِي مَظَنَّةِ الْغَلْطِ، وَطَالَ مَا كَذَبَ الْحِسُّ، وَاعْتَقَدْنَا بِطَرِيقِهِ اعْتِقَادَاتٍ بَاطِلَةً، كَمَا نَرَى الْكَبِيرَ صَغِيرًا، وَالصَّغِيرَ كَبِيرًا، وَالْمُنْحَرِّكَ سَاكِنًا، وَالسَّاكِنَ مُنْحَرِّكًا، فَأَمَّا الْعَقْلُ فَإِذَا كَانَ الْمَعْقُولُ بِهِ بَدِيهِيًّا أَوْ مُسْتَنِدًّا إِلَى مَقْدَمَاتٍ بَدِيهِيَّةٍ فَإِنَّهُ لَا يَقَعُ فِيهِ غَلْطٌ أَصْلًا.

- ٢٨٨ -

الأصل: يَبِينُكُمْ وَيُبَيِّنُ الْمَوْعِظَةَ حِجَابٌ مِنَ الْغُرَّةِ.

الشرح: قد تقدّم ذكر الدنيا وغرورها، وأنها بشهواتها ولذاتها حجاب بين العبد وبين الموعظة، لأن الإنسان يغترّ بالعاجلة، ويتوهم دوام ما هو فيه، وإذا حُطِرَ بياله الموت والفناء وعد

(١) أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (١/١٧٦)، وابن رجب الحنبلي في «جامع العلوم والحكم» (١/٣٨١).

(٢) سورة الحج، الآية: ٤٦.

نفسه رحمة الله تعالى وعفوه، هذا إن كان ممن يعترف بالمعاد، فإن كثيراً ممن يظهر القول بالمعاد هو في الحقيقة غير مستيقن له، والإخلاد إلى عفو الله تعالى والالتكال على المغفرة مع الإقامة على المعصية، غرور لا محالة، والحازم من حبل لما بعد الموت، ولم يمتن نفسه الأمانتي التي لا حقيقة لها.

- ٢٨٩ -

الأصل: جاهلكم مُزْدَاد، وعالمكم مُسَوِّف.

الشرح: هذا قريب مما سلف: يقول: إن الجاهل من الناس مُزْدَاد من جهله، مُصِرٌّ على خطيئته، مُسَوِّف من توكلماته وعقيدته الباطلة بالعفو عن ذنبه، وليس الأمر كما توهمه. ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَى بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا يُصِيرَ﴾^(١).

- ٢٩٠ -

الأصل: قَطَعَ الْعِلْمُ عِلْمَ الْمُتَعَلِّلِينَ.

الشرح: هذا أيضاً قريب مما تقدم، يقول: قَطَعَ الْعِلْمُ عِلْمَ الَّذِينَ يُعَلِّلُونَ أَنْفُسَهُمْ بِالْبَاطِلِ، ويقولون: إنَّ الرَّبَّ كَرِيمٌ رَحِيمٌ، فلا حاجة لنا إلى إعتاب أنفسنا بالعبادة، كما قال الشاعر:

قَدِمْتُ عَلَى الْكَرِيمِ بِغَيْرِ زَادٍ مِنْ الْأَعْمَالِ ذَا ذَنْبٍ عَظِيمٍ
وَسُوءِ الظَّنِّ أَنْ تَعْتَدَ زَاداً إِذَا كَانَ الْقُدُومُ عَلَى الْكَرِيمِ

وهذا هو التعليل بالباطل، فإن الله تعالى وإن كان كريماً رحيماً عفواً غفوراً، إلا أنه صادق القول، وقد توعد العصاة وقال: ﴿وَلَا الْفَجَّارَ لَنِي جِيمٍ﴾^(٢) يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ ﴿١٥﴾ وَمَا تُمَنَّى عَنْهَا بِغَائِبٍ ﴿١٦﴾^(٣)، وقال: ﴿لَا تَحْتَسِبُوا لَدَيَّ رَفَقَةً قُلْتُ إِنَّا بِالْوَعْدِ مَا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلِيمٍ

(٢) سورة الانقطار، الآيات: ١٤ - ١٦.

(١) سورة النساء، الآية: ١٢٣.

﴿١﴾، ويكفي في رحمته وعفوه وكرمه أن يغفر للتائب أو لمن ثوابه أكثر مما يستحقه من العقاب، فالقول بالوعيد معلوم بأدلة السمع المتظاهرة المتناصرة التي قد أطنب أصحابنا في تعدادها وإيضاحها، وإذا كان الشيء معلوماً، فقد قطع العلم به عذر أصحاب التعلل والتثني، ووجب العمل بالمعلوم ورفض ما يخالفه.

- ٢٩١ -

الأصل: كلُّ مُعَاجِلٍ يَسْأَلُ الْإِنْظَارَ، وَكُلُّ مُوَجِّلٍ يَتَعَلَّلُ بِالتَّسْوِيفِ.

الشرح: قال الله سبحانه: ﴿حَقَّ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ﴾ (١) ﴿لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ (٢).

فهذا هو سؤال الإنظار لمن عوَّجِل، فأما من أَجَّل فإنه يعلّل نفسه بالتسويق، ويقول: سوف أتوب، سوف أقبل عَمَّا أنا عليه، فأكثرهم يُخْتَرَم من غير أن يبلغ هذا الأمل، وتأتيه المنية وهو على أقبح حال وأسوأها، ومنهم من تشبّه السعادة فيتوب قبل الموت، وأولئك الذين خُتِمَت أعمالهم بخاتمة الخير، وهم في العالم كالشجرة البيضاء في الثور الأسود.

- ٢٩٢ -

الأصل: مَا قَالَ النَّاسُ لِشَيْءٍ: طَوْبِي لَهُ! إِلَّا وَقَدْ حَبَّأَ لَهُ الدَّهْرُ يَوْمَ سَوَرٍ.

الشرح: قد تقدم هذا المعنى، ودكرنا فيه نكتاً جيدة حميدة.

بعض ما ورد في تقلبات الدهر

كان محمد بن عبد الله بن طاهر أمير بغداد في قصره على دجلة يوماً، وإذا بحشيش على وجه الماء، في وسطه قصبة عليها رُقعة، خامر بأخذها، فإذا فيها:

(٢) سورة المؤمنون، الآيتان: ٩٩، ١٠٠.

(١) سورة ق، الآيتان: ٢٨، ٢٩.

نَاءَ الْأَعْيُوجِ وَاسْتَوَلَى بِهِ الْبَطَرُ فَقُلْ لَهُ: خَيْرُ مَا اسْتَعْمَلْتَهُ الْحَذَرُ
أَحْسَنْتَ ظَنُّكَ بِالْأَيَّامِ إِذْ حَسُنْتَ وَلَمْ تَخَفْ سُوءَ مَا يَأْتِي بِهِ الْقَدَرُ
وَسَالَمْتُكَ اللَّيَالِي فَاعْتَرَزَتْ بِهَا وَعِنْدَ صَفْرِ اللَّيَالِي يَحْدُثُ الْكَدَرُ
فَمَا أَنْتَفَعَ بِنَفْسِهِ مَدَّةً. وَفِي الْمَثَلِ: الدَّهْرُ إِذَا أَتَى بِسُخْرَاءٍ سَخَسَحَ، يُعَقِّبُهَا بِنُكْبَاءٍ زَغَزَعَ.
وَكَذَاكَ شَرِبُ الْعَيْشِ فِيهِ تَلَوْنٌ، يَتَنَاهَى عَذْبًا إِذْ تَحَوَّلَ آجِنًا.

يحيى بن خالد:

أَعْطَانَا الدَّهْرَ فَاسْرَفَ، ثُمَّ مَالَ عَلَيْنَا فَاجْخَفَ.

وقال الشاعر:

فِيَا لِنَعِيمٍ سَاعِدَتُنَا رِقَابُهُ وَخَاسَتْ بِنَا أَكْفَالُهُ وَالرُّوَادِفُ^(١)
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْمُؤَصِّلِي:

هِيَ الْمَقَادِيرُ تَجْرِي فِي أَحْنَتِهَا فَاصْبِرْ فَلَيْسَ لَهَا صَبْرٌ عَلَى حَالِ
يَوْمًا تَرِيشُ^(٢) خَسِيسَ الْحَالِ تَرْقَعُهُ إِلَى السَّمَاءِ وَيَوْمًا تَخْفِضُ الْعَالِي
إِذَا أَدْبَرَ الْأَمْرُ أَتَى الشَّرُّ مِنْ حَيْثُ كَانَ يَأْتِي الْخَيْرُ.

هاني بن مسعود:

إِنْ كَسَرَى أَبِي عَلَى الْمَلِكِ النُّفْ حَانَ حَتَّى سَقَاةُ أُمِّ الرُّقُوبِ
كُلُّ مُلْكٍ وَإِنْ تَصَبَّحَ يَوْمًا بِأَنْبَاسٍ يَمُودُ لِلتَّصَوُّبِ
أَحْيَاةُ بْنُ الْجَلَّاحِ:

وَمَا يَدْرِي الْفَقِيرُ مَتَى غِنَاةُ وَمَا يَدْرِي الْغَنِيُّ مَتَى يَعْجِلُ
وَمَا تَذْرِي إِذَا أَضْرَبَتْ شَوْلًا أَثْلِقَ بَعْدَ ذَلِكَ أَمَ تَجِيلُ
وَمَا تَذْرِي إِذَا أَزْمَغَتْ سَيْرًا بَأَيِّ الْأَرْضِ يُذَرِّكُكَ الْمَقِيلُ
آخِرُ:

فَمَا دَرَنَ الدُّنْيَا بِبَاقِي لِأَهْلِهِ وَلَا شِرَّةَ الدُّنْيَا بِضَرِيَّةٍ لِأَزِمِ
آخِرُ:

رُبَّ قَوْمٍ غَبَرُوا مِنْ عَيْشِهِمْ فِي سُرُورٍ وَنَعِيمٍ وَغَدَقِ

(١) الروادف: رواكيب النخلة، والراكوب ما نبت في أصل النخلة وليس له في الأرض عرق. اللسان، مادة (ردف).

(٢) تریش: من الریش وهو الخصب والمعاش والمال والأثاث واللباس الحسن الفاخر. اللسان، مادة (ریش).

سَكَتَ الدَّهْرُ زَمَاناً عَنْهُمْ ثُمَّ أَبْكَاهُمْ دُمّاً حِينَ نَطَقَ
وَمِنَ الشَّعْرِ الْمُنْسُوبِ إِلَى مُحَمَّدٍ الْأَمِينِ بْنِ زَيْنَبَةَ:
يَا نَفْسُ قَدْ حَقَّ الْحَزَنُ أَيْنَ الْفِرَارُ مِنَ الْقَدَرِ
كُلِّ أَمْرٍ مِمَّا يَخَا فَيُرْتَجِبُهُ عَلَى خَطَرِ
مَنْ يَرْتَشِفُ صَفْوَ الزَّمَا نَ يَفْصَحُ يَوْمًا بِالْكَدَرِ

- ٢٩٣ -

الأصل: وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ سُئِلَ عَنِ الْقَدَرِ: طَرِيقٌ مُظْلِمٌ فَلَا تَسْلُكُوهُ. ثُمَّ سُئِلَ ثَانِيًا فَقَالَ: بَخْرٌ
عَمِيقٌ فَلَا تَلْجُوهُ، ثُمَّ سُئِلَ ثَالِثًا، فَقَالَ: سِرٌّ اللَّهُ فَلَا تَتَكَلَّفُوهُ.

الشرح: قد جاء في الخبر المرفوع: الْقَدَرُ سِرٌّ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ، وَدُرِّي: سِرُّ اللَّهِ فِي عِبَادِهِ،
وَالْمُرَادُ نَهْيُ الْمُسْتَضْعَفِينَ عَنِ الْخَوْضِ فِي إِرَادَةِ الْكَائِنَاتِ، وَفِي خَلْقِ أَعْمَالِ الْعِبَادِ،
فَإِنَّهُ رُبَّمَا أَفْضَى بِهِمُ الْقَوْلَ بِالْجَبْرِ، لَمَّا فِي ذَلِكَ مِنَ الْغُمُوضِ، وَذَلِكَ أَنَّ الْعَامِّيَّ إِذَا سَمِعَ قَوْلَ الْقَائِلِ:
كَيْفَ يَجُوزُ أَنْ يَقَعَ فِي عَالَمِهِ مَا يَكْرَهُهُ، وَكَيْفَ يَجُوزُ أَنْ تَغْلِبَ إِرَادَةُ الْمَخْلُوقِ إِرَادَةَ الْخَالِقِ
وَيَقُولَ أَيْضاً: إِذَا عَلِمَ فِي الْقَدَمِ أَنَّ زَيْدًا يَكْفُرُ، فَكَيْفَ لَزِيدٍ أَنْ لَا يَكْفُرَ؟ وَهَلْ يُمَكِّنُ أَنْ يَقَعَ
خِلَافُ مَا عَلَّمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقَدَمِ، اشْتَبَهَ عَلَيْهِ الْأَمْرُ، وَصَارَ شُبْهَةً فِي نَفْسِهِ، وَقَوِيَ فِي ظَنِّهِ
مَذْهَبُ الْمَجْبُورَةِ، فَنَهَى عَلَيْهِ السَّلَامُ هَؤُلَاءِ عَنِ الْخَوْضِ فِي هَذَا النُّحُوِّ مِنَ الْبَحْثِ، وَلَمْ يَنْهَ غَيْرَهُمْ مِنْ
ذَوِي الْعُقُولِ الْكَامِلَةِ، وَالرِّيَاضَةِ الْقَوِيَّةِ، وَالْمَلِكَةِ النَّامَةِ، وَمَنْ لَهُ قُدْرَةٌ عَلَى حُلِّ الشُّبْهِ، وَالتَّقْصِي
عَنِ الْمَشْكَلاتِ. فَإِنْ قُلْتَ: فَإِنَّكُمْ تَقُولُونَ: إِنَّ الْعَامِّيَّ وَالْمُسْتَضْعَفَ يَجِبُ عَلَيْهِمَا النَّظَرُ!
قُلْتَ: نَعَمْ إِلَّا أَنَّهُ لَا بَدَ لَهُمَا مِنْ مَوْقِفٍ بَعْدَ إِعْمَالِهَا مَا يَنْتَهِي إِلَيْهِ جُهْدُهُمَا مِنَ النَّظَرِ، بِحَيْثُ
يُرْشِدُهَا إِلَى الصَّوَابِ، وَالنَّهْيُ إِنَّمَا هُوَ لِمَنْ يَسْتَبِدُّ مِنْ ضَعْفَاءِ الْعَامَّةِ بِنَفْسِهِ فِي النَّظَرِ وَلَا يَتَّحِثُ
مَعَ غَيْرِهِ لِيُرْشِدَهُ.

- ٢٩٤ -

الأصل: إِذَا أَرَادَ اللَّهُ عَبْدًا حَظَرَ عَلَيْهِ الْعِلْمَ.

الشرح: أرذله: جعله رذلاً، وكان يقال: من علامة بغض الله تعالى للعبد أن يُبغض إليه العلم.
وقال الشاعر:

شكوتُ إلى وَكيعٍ سوءَ جفطي فارشدني إلى ترك المعاصي
وقال لأن حفظ العلم فضلٌ وفضل الله لا يؤتبه عاصي

وقال رجل لحكيم: ما خيرُ الأشياء لي؟ قال: أن تكون عالماً، قال: فإن لم أكن؟ قال: أن تكون مُثرياً، قال: فإن لم أكن؟ قال: أن تكون شاربياً، قال: فإن لم أكن؟ قال: فإن تكون ميتاً.

أخذ هذا المعنى بعضُ المحدثين فقال:

إذا فأتك العلمُ جُذ بالقرى وإن فأتك المالُ سُذ بالقرع
فإن فات هذا وهذا وذاك فمت فحياتك شرُّ المتاع
وقال أيضاً في المعنى بعينه:

ولولا الحجا والقرى والقرع لمأفضل الآخر الأول
ثلاث متي يخل منها الفتى يكن كالبهيمة أو أرذلا

- ٢٩٥ -

الأصل: وقال عليه السلام: كان لي فيما مضى أخ في الله، وكان يُعظمه في عيني صغر الدنيا في عيني، وكان خارجاً من سلطان بطني، فلا يتشهى ما لا يجد، ولا يكثر إذا وجد، وكان أكثر دهره صامتاً، فإن قال بذ القائلين، ونقع غليل السائلين، وكان ضعيفاً مُستضعفاً، فإن جاء الجُد فهو لئب حاد، وصل واد، لا يُذلي بحجة حتى يأتي قاضياً، كان لا يلوم أحداً على ما لا يجد العذر في مثله حتى يسمع اعتذاره، وكان لا يشكو وجعاً إلا عند برئه، وكان يفعل ما يقول، ولا يقول ما لا يفعل، وكان إن غلب على الكلام لم يغلب على السكوت، وكان على أن يسمع آخر صوته على أن يتكلم، وكان إذا بدعه أمران نظر أيهما أقرب إلى الهوى فخالفه، فعليكم بهذه الخلائق فالزموها، وتنافسوا فيها، فإن لم تستطيعوها فاعلموا أن أخذ القليل خير من ترك الكثير.

الشرح: قد اختلف الناس في المعنى بهذا الكلام، ومن هو هذا الأخ المشار إليه؟ فقال قوم: هو رسول الله ﷺ، واستبعده قوم لقوله: «وكان ضعيفاً مستضعفاً»، فإن النبي ﷺ لا يقال في صفاته مثل هذه الكلمة، وإن أمكن تأويلها على لين كلامه وسماحة أخلاقه، إلا أنها غير لائقة به ﷺ.

وقال قوم: هو أبو ذر الغفاري واستبعده قوم لقوله: فإن جاء الجذ فهو ليث عاد، وصل واد، فإن أبا ذر لم يكن من الموصوفين بالشجاعة، والمعروفين بالبسالة.

وقال قوم: هو المقداد بن عمرو المعروف بالمقداد بن الأسود، وكان من شيعة علي ﷺ المخلصين، وكان شجاعاً مجاهداً حسن الطريقة، وقد ورد في فضله حديث صحيح مرفوع.

وقال قوم: إنه ليس بإشارة إلى أخ معين، ولكنه كلام خارج مخرج المثل، وعادة العرب جارية بمثل ذلك، مثل قولهم في الشعر: فقلت لصاحبي، ويا صاحبي، وهذا عندي أقوى الوجوه.

بعض ما ورد في حمد التناعة وقلة الأكل

وقد مضى القول في صغر الدنيا في عين أهل التحقيق، فأما سلطان البطن ومذح الإنسان بأنه لا يكثر من الأكل إذا وجد أكلاً، ولا يشتهي من الأكل ما لا يجده، فقد قال الناس فيه فاكثروا.

قال أعشى باهلة يرثي المتشربين وهب:

طايي المصير على العزاء مُنصِلَتْ	بالقوم ليلة لا ماء ولا شجر
تَكْفِيهِ فَلَذَةُ لَحْمٍ إِنْ أَلَمْ بِهَا	من الشواء ويروي شربه القمر
ولا يُبَارِي لِمَا فِي الْقِدْرِ بِرُقْبِهِ	ولا ترأه أمام القوم يفتقر
لا يغمز الساق من أين ولا وصب	ولا يعص على شرسوفه الصفقر

وقال الشنفرى:

وأطوي على الخمص الحوايا كما انطوت	خيوطه ماري ثغار وثفتل
وإن مدت الأيدي إلى الزاد لم أكن	بأعجلهم إذ أجشع القوم أعجل
وما ذاك إلا بسطة عن تفضل	عليهم وكان الأفضل المتفضل

وقال بعضهم لابنه: يا بُنَيَّ حوِّد نفسك الأثرة، ومجاهدة الهوى والشهوة، ولا تنهش نهش السباع، ولا تقضم قضم البراذين، ولا تذم الأكل إدمان النعاج، ولا تلقم لقم الجمال، إن الله جعلك إنساناً، فلا تجعل نفسك بهيمة ولا سباعاً، واحذر سرعة الكفة، وداء البطنة، فقد قال الحكيم: إذا كنت بطناً فعُد نفسك من الزمى وقال الأعشى:

والبطنة يوماً تُسفّ الأعلاما

واعلم أن الشَّبَع دَاعِيَةُ البَشَم، والبَشَم دَاعِيَةُ السَّقَم، والسَّقَم دَاعِيَةُ الموت، ومن مات هذه المِيتَةَ فقد مات مَوْتَةً لَثِيمَةً، وهو مع هذا قَاتِلُ نَفْسِهِ، وقَاتِلُ نَفْسِهِ الْيَوْمَ من قَاتِلِ غَيْرِهِ. يا بُنَيَّ، والله ما أَدَّى حَقَّ السَّجُودِ وَالرَّكُوعِ ذُو كِبَلَةٍ، وَلَا خَشَعَ لَهْ ذُو بَطْنَةٍ، وَالصَّوْمُ مَصْحَةٌ، وَلِرَبِّمَا طَالَتْ أَعْمَارُ الْهِنْدِ، وَصَحَّتْ أَبْدَانُ الْعَرَبِ، وَلَهُ دَرُّ الْحَارِثِ بْنِ كَلْدَةَ حَيْثُ زَعَمَ أَنَّ الدَّوَاءَ هُوَ الْأَزْمُ، وَأَنَّ الدَّاءَ إِدْخَالُ الطَّعَامِ فِي أَثَرِ الطَّعَامِ، يَا بُنَيَّ لَمْ صَفَتْ أَذْهَانُ الْأَعْرَابِ، وَصَحَّتْ أَذْهَانُ الرُّهْبَانِ مَعَ طُولِ الْإِقَامَةِ فِي الصَّوَامِ، حَتَّى لَمْ تَعْرِفْ وَجَعَ الْمَفَاصِلِ، وَلَا الْأَوْرَامِ، إِلَّا لِقَلَّةِ الرِّزْقِ، وَوَقَاحَةِ الْأَكْلِ، وَكَيْفَ لَا تُرْغِبُ فِي تَدْبِيرِ يَجْمَعُ لَكَ بَيْنَ صِحَّةِ الْبَدَنِ وَذِكَاةِ الذَّهْنِ وَصَلَاحِ الْمَعَادِ وَالْقُرْبِ وَعَيْشِ الْمَلَائِكَةِ. يَا بُنَيَّ لَمْ صَارَ الضَّبُّ أَطْوَلَ شَيْءٍ ذِمَاءً إِلَّا لِأَنَّهُ يَتَبَلَّغُ بِالنَّسِيمِ. وَلَمْ زَعَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَّ الصَّوْمَ وَجَاءَ إِلَّا لِيَجْعَلَهُ حِجَاباً دُونَ الشَّهَوَاتِ فَافْهَمْ تَأْدِيبَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، فَإِنَّهُمَا لَا يَقْصِدَانِ إِلَّا مِثْلَكَ. يَا بُنَيَّ، إِنِّي قَدْ بَلَغْتَ تَسْعِينَ عَاماً مَا نَقَصَ لِي سِنٌ، وَلَا انْتَشَرَ لِي عَصَبٌ، وَلَا عَرَفْتُ دِينَئِ أَنْفَ، وَلَا سَيَّلَانَ عَيْنٍ، وَلَا تَقَطِيرَ بَوْلٍ، مَا لَئِذَاكَ عِلَّةٌ إِلَّا التَّخْفِيفُ مِنَ الزَّادِ، فَإِنْ كُنْتَ تَحِبُّ الْحَيَاةَ فَهَذِهِ سَبِيلُ الْحَيَاةِ، وَإِنْ كُنْتَ تَرِيدُ الْمَوْتَ فَلَا يُبْعِدُكَ اللَّهُ إِلَّا مِنْ ظَلَمٍ.

وكان يقال: البَطْنَةُ تَذِيبُ الْفِطْنَةِ.

وقال عمرو بن العاص لأصحابه يومَ حَكَمِ الْحَكَمَانِ: أَكْثِرُوا لِأَبِي مُوسَى مِنَ الطَّعَامِ الطَّيِّبِ فَوَاللَّهِ مَا بَطْنُ قَوْمٍ قَطُّ إِلَّا فَقَدُوا عُقُولَهُمْ أَوْ بَعْضُهَا، وَمَا مَضَى عِزُّ رَجُلٍ بَاتَ بَطِيناً.

وكان يقال: أَقْلِيلُ طَعَاماً تَحْمَدُ مَنَاماً.

ودعا عبدُ الملك بن مروان رجلاً إلى الْغَدَاءِ فَقَالَ: مَا فِيَّ فَضْلٌ، فَقَالَ: إِنِّي أَحَبُّ الرَّجُلِ يَأْكُلُ حَتَّى لَا يَكُونَ فِيهِ فَضْلٌ، فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، عِنْدِي مُسْتَزَادٌ، وَلَكِنِّي أَكْرَهُ أَنْ أَصِيرَ إِلَى الْحَالِ الَّتِي اسْتَبَحَّهَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ.

وكان يقال: مَسْكِينُ ابْنِ آدَمَ، أَسِيرُ الْجُوعِ، صَرِيعُ الشَّبَعِ.

وسأل عبد الملك أبا الزُّعَيْرَةَ، فَقَالَ: هَلْ أَتَخِمْتُ قَطُّ؟ قَالَ: لَا، قَالَ: وَكَيْفَ؟ قَالَ: لَا إِذَا طَبَخْنَا أَنْضَجْنَا، وَإِذَا مَضَعْنَا دَقَقْنَا، وَلَا نَكِظُ الْمَعْدَةَ وَلَا نُخْلِيهَا.

وكان يقال: مِنَ الْمُرُوءَةِ أَنْ يَتْرَكَ الْإِنْسَانُ الطَّعَامَ وَهُوَ بَعْدُ يَشْتَهِيهِ.

وقال الشاعر:

فَإِنْ قَرَابَ الْبَطْنِ يَكْفِيكَ مَلُوءُهُ وَيَكْفِيكَ سَوَاءُ الْأُمُورِ اجْتِنَابُهَا

وقال عبد الرحمن ابن أخي الأصمعي: كَانَ عَمِّي يَقُولُ لِي: لَا تَخْرُجْ يَا بُنَيَّ مِنْ مَنْزِلِكَ حَتَّى تَأْخُذَ جِلْمَكَ - يَعْنِي تَتَغَذَّى - فَإِذَا أَخَذْتَ جِلْمَكَ فَلَا تَزِدْ إِلَيْهِ جِلْماً، فَإِنَّ الْكَثْرَةَ تَوُولُ إِلَى

قِلة. وفي الحديث المرفوع: ما ملأ ابنُ آدم وعاءَ شراً من بطن، بحسب الرجل من طعامه ما أقام ضلّبه، وأما إذا آتيت فثَلث طعام، وثَلث شراب، وثَلث نفس^(١).

ورَوَى حُذَيْفَةُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «مَنْ قَلَّ طَعْمُهُ، صَحَّ بَطْنُهُ، وَصَفَا قَلْبُهُ، وَمَنْ كَثُرَ طَعْمُهُ، سَقُمَ بَطْنُهُ وَقَسَا قَلْبُهُ»^(٢).

وعنه ﷺ: «لَا تُمِيتُوا الْقُلُوبَ بِكَثْرَةِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ فَإِنَّ الْقَلْبَ يَمُوتُ بِهِمَا، كَالزَّرْعِ يَمُوتُ إِذَا أَكْثَرَ عَلَيْهِ الْمَاءُ»^(٣). وَرَوَى عَوْنُ بْنُ أَبِي جُحَيْفَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: أَكَلْتُ يَوْمًا ثَرِيدًا وَلَحْمًا سَمِينًا، ثُمَّ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ وَأَنَا أَتَجَشَّأُ، فَقَالَ: «حَسِبْتُ جَشَأَكَ أَبَا جُحَيْفَةَ، إِنْ أَكْثَرْتُمْ شَبَعًا فِي الدُّنْيَا أَكْثَرْتُمْ جَوْهًا فِي الْآخِرَةِ»^(٤)، قَالَ: فَمَا أَكَلْتُ أَبُو جُحَيْفَةَ بَعْدَهَا مِلَّةً بَطْنِهِ إِلَى أَنْ قَبَضَهُ اللَّهُ. وَأَكَلَ عَلِيٌّ ﷺ^(٥) قَلِيلًا مِنْ تَمْرٍ دَقَلَ وَشَرِبَ عَلَيْهِ مَاءً، وَأَمَرَ يَدَهُ عَلَى بَطْنِهِ وَقَالَ: مَنْ أَدْخَلَهُ بَطْنُهُ النَّارَ فَأَبْعَدَهُ اللَّهُ، ثُمَّ تَمَثَّلَ:

فإِنَّكَ مَهْمَا تُعْطِ بَطْنَكَ سُؤْلَهُ وَفَرَجَكَ نَالَا مُنْتَهَى الدِّمِّ أَجْمَعًا

وكان ﷺ يُفِطِرُ فِي رَمَضَانَ الَّذِي قُتِلَ فِيهِ عِنْدَ الْحَسَنِ لَيْلَةً، وَعِنْدَ الْحُسَيْنِ لَيْلَةً، وَعِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ لَيْلَةً، لَا يَزِيدُ عَلَى اللَّفْمَتَيْنِ أَوْ الثَّلَاثِ، فَيَقَالُ لَهُ، فَيَقُولُ: إِنَّمَا هِيَ لَيَالٍ قَلِيلٌ، حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ وَأَنَا خَمِيسُ الْبَطْنِ، فَضَرَبَهُ ابْنُ مُلْجَمٍ لَعَنَهُ اللَّهُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ.

وقال الحسن: لقد أدركتُ أقواماً ما يأكل أحدهم إلا في ناحية بطنه، ما شَبِعَ رَجُلٌ مِنْهُمْ مِنْ طَعَامٍ حَتَّى فَارَقَ الدُّنْيَا، كَانَ يَأْكُلُ، فَإِذَا قَارَبَ الشَّبْعَ أَمْسَكَ. وَأَنشَدَ الْمُبَرِّدُ:

فإِنَّ امْتِلَاءَ الْبَطْنِ فِي حَسَبِ الْفَتَى قَلِيلُ الْغَنَاءِ وَهُوَ فِي الْجِسْمِ صَالِحٌ

وقال عيسى ﷺ: يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ، لَا تُكْثِرُوا الْأَكْلَ، فَإِنَّهُ مَنْ أَكْثَرَ مِنَ الْأَكْلِ أَكْثَرَ مِنَ النَّوْمِ، وَمَنْ أَكْثَرَ النَّوْمِ أَقَلَّ الصَّلَاةِ، وَمَنْ أَقَلَّ الصَّلَاةَ كُتِبَ مِنَ الْغَافِلِينَ: وَقِيلَ لِيُوسُفَ ﷺ: مَا لَكَ لَا تَشْبَعُ وَفِي يَدِكَ خَزَائِنُ مِصْرَ؟ قَالَ: إِنِّي إِذَا شَبِعْتُ نَسِيتُ الْجَائِعِينَ.

(١) أخرجه الترمذي، كتاب الزهد، باب ما جاء في كراهية كثرة الأكل (٢٣٨٠)، وابن ماجه، كتاب الأطعمة، باب الاقتصاد في الأكل وكراهية الشبع (٣٣٤٩).

(٢) ذكره أبو نعيم في «الحلية» (٣٥١/٥)، مختصراً من كلام محمد بن واسع.

(٣) أخرجه الطبرسي في مشكاة الأنوار: ١٦٢.

(٤) أخرجه الممتقي الهندي في كنز العمال: ٤٦٨/٦.

(٥) أخرجه الترمذي، كتاب: صفة القيامة والرقائق والورع عن رسول الله (٢٤٧٨)، وابن ماجه كتاب: الأطعمة، باب: الاقتصاد في الأكل وكراهية الشبع (٣٣٥٠)، وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣١/٥).

وقال الشاعر:

وأكلية أوقعت في الهلك صاحبها كحبة القمح دقت غنق عصفور
لكسرة بجريش الملح أكلها الذ من ثمرة تحشى بزنبور

ووصف لسابور ذي الأكتاف رجل من إصطخر للقضاء، فاستقدمه، فدعاه إلى الطعام، فأخذ الملك دجاجة من بين يديه فنصفها، وجعل نصفها بين يدي ذلك الرجل، فأتى عليه قبل أن يفرغ الملك من أكل النصف الآخر، فصرفه إلى بلده، وقال: إن سلفنا كانوا يقولون: من شربه إلى طعام الملك كان إلى أموال الرعية أشره.

قيل لسُميرة بن حبيب: إن ابنك أكل طعاماً فأثخم، وكاد يموت، فقال: والله لو مات منه ما صليت عليه. أنس يرفعه: إن من السرف أن تاكل كل ما اشتهيت^(١).

دخل عمر على عاصم ابنه وهو يأكل لحماً، فقال: ما هذا؟ قال: قرمنا إليه، قال: أو كلما قرمت إلى اللحم أكلته! كفى بالمرء شراً أن يأكل كل ما يشتهي.

أبو سعيد يرفعه: استعينوا بالله من الرغب^(٢)، قالوا: هو الشره، ويقال: الرغب شوم. أنس يرفعه: أصل كل داء البردة^(٣)، قالوا: هي الثخمة، وقال أبو ذرّيد: العرب تعير بكثرة الأكل، وأنشد:

لست بأكل كائل العبد ولا بنوام كنوم الفهد

وقال الشاعر:

إذا لم أزر إلا لأكل أكلة فلا رفعت كفي إلي طعامي
فما أكلة إن نلتها بغنيمه ولا جوعة إن جفثها بفراق

ابن عباس: كان رسول الله ﷺ بيت طاوياً ليالي ما له ولاهله عشاء، وكان عامة طعامه الشعير^(٤)، وقالت عائشة: والذي بعث محمداً بالحق ما كان لنا منخل، ولا أكل رسول الله ﷺ خبزاً منخولاً منذ بعثه الله إلى أن قبض^(٥)، قالوا: فكيف كنتم تأكلون دقيق الشعير؟ قالت: كنا نقول: أف أف.

(١) أخرجه ابن ماجه، كتاب الأطعمة، باب من الإسراف أن تاكل كل ما اشتهيت (٣٣٥٢).

(٢) ذكره السيوطي في الجامع الصغير رقم ٣٣٣٥، والمتقي في الكتر رقم ٦١٦٠.

(٣) أخرجه الديلمي في مسند الفردوس (١٦٩٨)، وابن عدي في الكامل (٨٣/٢).

(٤) أخرجه الترمذي في الزهد، باب: معيشة النبي ﷺ وأهله (٢٣٦٠)، وابن ماجه في الأطعمة، باب: خبز الشعير (٣٣٤٧)، وأحمد في مسند بني هاشم، باب: بداية مسند عبد الله بن العباس (٢٣٠٣).

(٥) ذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣١٢/١٠)، والطبراني في «الكبير» (١٥٩/٦).

أنس: ما أكل رسول الله ﷺ رغيفاً مُحَوَّراً إلى أن لقي ربه عز وجل^(١).

أبو هريرة: ما شبع رسول الله ﷺ وأهله ثلاثة أيام متوالية من خُبْزِ حِنطة حتى فارق الدنيا^(٢).

وروى مشروق قال: دخلتُ على عائشة وهي تبكي، فقلتُ: ما يبكيك؟ قالت: ما أشاء أن أبكي إلا بَكَيْتُ، مات رسول الله ﷺ ولم يشبع من خُبْزِ البُرِّ في يومٍ مرتين، ثم انهارت علينا الدنيا^(٣).

حاتم الطائي:

وإني لأستحيي صحابي أن يروا
أقصر كُفِّي أن تنال أكفهم
أبيتُ خميصَ البطنِ مضطربَ الحشا
فإنك إن أعطيتَ نفسك سُؤلها
مكانَ يدي من جانب الزاد أقرعاً
إذا نحنُ أهوينا وحاجائنا مَعاً
حياة أخاف الضيمَ أن أتضلّعاً
وفرَجَك نالا مُنتهى الذم أجمعاً

فأما قوله عليه السلام: «كان لا يتشهى، ما لا يجد» فإنه قد نهى أن يتشهى الإنسان ما لا يجد، وقالوا: إنه دليل على سقوط المروءة.

وقال الأحنف: جنبوا مجالسنا ذكر تشهى الأطعمة وحديث النكاح.

وقال الجاحظ: جلسنا في دار فجعلنا نتشهى الأطعمة، فقال واحد: وأنا أشتهى سكباجاً كثيرة الزعفران.

وقال آخر: أنا أشتهى طباهجة ناشفة، وقال آخر: أنا أشتهى مريسة كثيرة الدارصيني، وإلى جانبنا امرأة بيننا وبينها بشر الدار، فضربت الحائط وقالت: أنا حامل، فأعطوني مِلء هذه الغضارة من طبيخكم، فقال ثمامة: جارتنا تشم رائحة الأمانى.

(١) أخرجه ابن ماجه في الأطعمة، باب: الحوارى (٢٣٣٧).

(٢) أخرجه البخارى في الأطعمة، باب: ما كان السلف يدخرون في بيوتهم (٥٤٢٣)، ومسلم في الزهد والرقائق (٢٩٧٠)، والترمذي في الزهد، باب: ما جاء في معيشة النبي ﷺ وأهله (٢٣٥٨) واللفظ له.

(٣) أخرجه البخارى، كتاب الأطعمة، باب ما كان السلف يدخرون في بيوتهم (٥٤٢٣)، ومسلم، كتاب الزهد والرقائق، باب منه (٢٩٧٠).

- ٢٩٦ -

الأصل: لَوْ لَمْ يَتَوَعَّدِ اللهُ سُبْحَانَهُ عَلَى مَعْصِيَتِهِ، لَكَانَ يَجِبُ إِلَّا يُغْفَى شُكْرًا لِنِعْمِهِ.

الشرح: قالت المعتزلة: إِنَّا لَوْ قَدَّرْنَا أَنَّ الْوَعِيدَ السَّمْعِيَّ لَمْ يَرِدْ لَمَا أَخْلَ ذلك بكون الواجب واجباً في العقل، نحو العدل والصدق، والعلم، ورذة الوديعه، هذا في جانب الإثبات، وأما في جانب السلب فيجب في العقل ألا يظلم، وألا يكذب، وألا يجهل، وألا يخون الأمانة، ثم اختلفوا فيما بينهم، فقالت معتزلة بغداد: ليس الثواب واجباً على الله تعالى بالعقل، لأن الواجبات إنما تجب على المكلف، لأن أدائها كالشكر لله تعالى، وشكر المنعم واجب، لأنه شكر منعم، فلم يبق وجه يقتضي وجوب الثواب على الله سبحانه، وهذا قريب من قول أمير المؤمنين عليه السلام.

وقال البصريون: بل الثواب واجب على الله تعالى عقلاً، كما يجب عليه العوض عن إيلام الحي، لأن التكليف إلزام بما فيه مضرة، كما أن الإيلام إنزال مضرة، والإلزام كالإلزام.

- ٢٩٧ -

الأصل: وقال عليه السلام للأشعث بن قيس وقد هزاه عن ابن له:

يَا أَشْعَثُ، إِنْ تَحَزَّنَ عَلَى ابْنِكَ فَقَدْ اسْتَحَقَّتْ ذَلِكَ مِنْكَ الرَّجْمُ، وَإِنْ تَغَيَّرَ فَفِي اللهِ مِنْ كُلِّ مُصِيبَةٍ خَلْفٌ.

يَا أَشْعَثُ، إِنْ صَبَرْتَ جَرَى عَلَيْكَ الْقَدَرُ وَأَنْتَ مَأْجُورٌ، وَإِنْ جَزَعْتَ جَرَى عَلَيْكَ الْقَدَرُ وَأَنْتَ مَأْزُورٌ. يَا أَشْعَثُ، ابْنُكَ سَرَّكَ، وَهُوَ بَلَاءٌ وَفِتْنَةٌ، وَحَزَنُكَ، وَهُوَ ثَوَابٌ وَرَحْمَةٌ.

الشرح: قد روي هذا الكلام عليه السلام على وجوه مختلفة وروايات متنوعة، هذا الوجه أحدها، وأخذ أبو العنابة الفاضل عليه السلام فقال لمن يعزبه عن ولد:

وَلَا بَدْ مِنْ جَرِيَانِ الْقَضَاءِ إِمَّا مُشَابِأً وَإِمَّا أُثِيمًا
ومن كلامهم في التعازي: إِذَا اسْتَأَثَرَ اللهُ بِشَيْءٍ فَالَهُ عَنْهُ، وَتُنَسَّبُ هَذِهِ الْكَلِمَةُ إِلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ.

وذكر أبو العباس في الكامل أن عتبة بن عياض بن تميم أحد بني عامر بن لؤي استشهد، فعزى أباه معز، فقال: احتسبه ولا تجزع عليه، فقد مات شهيداً، فقال عياض: أتراني كنت أسر به وهو من زينة الحياة الدنيا، وأساء به وهو من الباقيات الصالحات!

وهذا الكلام مأخوذ من كلام أمير المؤمنين عليه السلام.

ومن التعازي الجيدة قول القائل:

ومن لم يزل غرضاً للمنور
فإن من أخطائه مرة
فبينا يحيد وأخطائه
ن يثر كنه كل يوم عميداً
فيوشك مخطئها أن يعودا
قصداً فأعجلنه أن يحيدا

وقال آخر:

هو الذمير قد جريته وعرفته
وما الناس إلا سابق ثم لاحق
فصبراً على مكرومه وتجلداً
وفائق موت سوف يلحقه غداً

وقال آخر:

أينا قدمت ضروف الليالي
غدرات الأيام منتزعات
فألذي أخرت سريع اللحاق
عنقينا من أنس هذا العناق
ابن نباتة السعدي:

نعلل بالدواء إذا مرضنا
ونختار الطبيب وهل طبيب
وما أنفاسنا إلا حساب
وهل يشفي من الموت الدواء!
وآخر ما يقدمه القضاء!
وما حركاتنا إلا فناء
البحري:

إن الرزية في الفقيده فإن هفا
ومنى وجدت الناس إلا تاركاً
لو ينجلي لك ذخرها من نكبة
جزع بلبك فالرزية فيك
لحميم في الثرب أو متروكاً
جليل لأضحكك الذي يبكيكاً

وكتب بعضهم إلى صديق له مات ابنته: كيف شكرك الله تعالى على ما أخذ من وديعته، وعوض من مثوبته!

وعزى عمر بن الخطاب أبا بكر عن طفلي، فقال: عوضك الله منه ما عوضه منك، فإن الطفل يعوض من أبويه الجنة.

وفي الحديث المرفوع: «مَنْ عَزَى مَصَاباً كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ»^(١).
وقال عليه السلام: «مَنْ كُنُوزَ السَّرِّ كَتَمَانَ الْمَصَائِبِ، وَكِثْمَانَ الْأَمْرَاضِ وَكَتَمَانَ الصَّدَقَةِ».
وقال شاعرٌ في رثاء ولده:

وَسَمِيئَتُهُ يَخْيِي لِيَخْيَا وَلَمْ يَكُنْ إِلَى رَدِّ أَمْرِ اللَّهِ فِيهِ سَبِيلُ
تَخَيَّرْتُ فِيهِ الْفَالَ حِينَ رَزَقْتُهُ وَلَمْ أَفِرْ أَنَّ الْفَالَ فِيهِ يَفِيلُ
وقال آخر:

وَهَوْنٌ وَجُدِي بَعْدَ فَقْدِكَ أَنِّي إِذَا شِئْتُ لَأَقْبِتُ أَمْرًا مَاتَ صَاحِبُهُ
آخر:

وَقَدْ كُنْتُ أَرْجُو لَوْ تَمَلَّيْتُ عَيْشَةً عَلَيْكَ اللَّيَالِي مَرَّهَا وَانْتَقَالَهَا
فَأَمَّا وَقَدْ أَصْبَحْتُ فِي قُبْضَةِ الرَّدَى فَقُلْ لِلَّيَالِي فَلْتُعِيبْ مَنْ بَدَأَ لَهَا
أَخَذَهُ الْمَتْنِيُّ فَقَالَ:

قَدْ كُنْتُ أَشْفِقُ مِنْ دَمْعِي عَلَى بَصْرِي فَالْيَوْمَ كُلِّ عَزِيزٍ بَعْدَكُمْ هَانَا
ومثله لغيره:

فِرَاقُكَ كُنْتُ أَخْشَى فَافْتَرَقْنَا فَمَنْ فَارَقْتُ بَعْدَكَ لَا أَبَالِي

- ٢٩٨ -

الأصل: وقال عليه السلام: «عِنْدَ وَقْفِهِ عَلَى قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَاعَةً دَفَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنْ الصَّبْرَ لَجَبِيلٌ إِلَّا عَنْكَ، وَإِنَّ الْجَزَعَ لَقَبِيحٌ إِلَّا عَلَيْكَ، وَإِنَّ الْمَصَابَ بِكَ لَجَلِيلٌ، وَإِنَّ بَعْدَكَ لَقَلِيلٌ».

الشرح: قد أخذت هذا المعنى الشعراء، فقال بعضهم:

أَمَسْتُ بِجَفْنِي لِلدُّمُوعِ كُلُّومٌ حَزَنًا عَلَيْكَ وَفِي الْخُدُودِ رُسُومٌ
وَالصَّبْرُ يُحَمَّدُ فِي الْمَوَاطِنِ كُلِّهَا إِلَّا عَلَيْكَ فَإِنَّهُ مَذْمُومٌ

(١) أخرجه الترمذي في الجنايز، باب: ما جاء في أجر من عزي مصاباً (١٠٧٣)، وابن ماجه في ما جاء في الجنايز، باب: ما جاء في ثواب من عزي مصاباً (١٦٠٢).

وقال أبو تمام:

وقد كان يُدعى لابن الصبر حازماً فقد صار يُدعى حازماً حين يَجْزَعُ

وقال أبو الطيب:

أجد الجفاء على سواك مُروءة والصبر إلا في نواك جميلاً

وقال أبو تمام أيضاً:

الصبر أجمل غير أن تلذذاً في الحب أولى أن يكون جميلاً

وقالت خنساء أخت عمرو بن الشريد:

ألا يا صخر إن أبكت عيني لقد أضحكني دمرأ طويلاً

بكيتك في نساء مغولات وكنت أحق من أبدى القويلاً

دفع بك الجليل وأنت حي فمن ذا يذفع الخطب الجليلاً

إذا قبّح البكاء على قتيل رأيت بكاءك الحسن جميلاً

ومثل قوله **﴿وإنه بعدك لقليل﴾**، يعني المصاب، أي لا مُبالاة بالمصائب بعد المصيبة

بك، قول بعضهم:

قد قلت للموت حين نازلة والموت مقدامة على البهم

اذقبت بمن شئت إذ ظفرت به ما بعد يحيى للموت من ألم

وقال الشمرذل اليزبوعي يرثي أخاه:

إذا ما أتى يوم من الدهر بيننا فحياتك هنا شرقة وأصائله

أبي الصبر أن العين بعدك لم تزَلْ يُحالف جفنيها قذى ما تُزايِلُه

وكنت أعبى الذمّ قبلك من بكى فأنت على من مات بعدك شاغلة

أعيني إذا أبكا كما الدهر فابكيا لمن نُضره قد بان هنا ونائله

وكنت به أغشى القتال فعزني عليه من المقدار من لا أقاتله

لعمرك إن الموت منا لمولع بمن كان يُرجى نفعه وفواضله

قوله:

فأنت على من مات بعدك شاغلة

هو المعنى الذي نحن فيه، وذكرنا سائر الأبيات لأنها فائقة بعيدة النظر.

وقال آخر يرثي رجلاً اسمه جارية:

أَجَارِي مَا أَزْدَادُ إِلَّا صَبَابَةً عَلَيْكَ وَمَا تَزْدَادُ إِلَّا تَنَائِبَا
أَجَارِي لَوْ نَفْسٌ فَذَتْ نَفْسَ مَيِّتٍ فِدَيْتُكَ مَسْرُوراً بِنَفْسِي وَمَالِيَا
وَقَدْ كُنْتُ أَرْجُو أَنْ أَرَكَ حَقِيقَةً فَحَالُ قَضَاءِ اللَّهِ دُونَ قَضَائِيَا
إِلَّا فَلَيْمُتْ مِنْ شَاءَ بَعْدَكَ إِنَّمَا عَلَيْكَ مِنَ الْأَقْدَارِ كَانَ جِذَارِيَا
وَمِنْ الشُّعْرِ الْمُنْسُوبِ إِلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَيُقَالُ: إِنَّهُ قَالَ يَوْمَ مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

كُنْتُ السَّوَادَ لِنَظَائِرِي فَبَكَى عَلَيْكَ النَّظَائِرُ
مِنْ شَاءَ بَعْدَكَ فَلَيْمُتْ فَعَلَيْكَ كُنْتُ أَحَافِزُ
وَمِنْ شِعْرِ الْحَمَاسَةِ:

سَابِكِيكَ مَا فَاضَتْ دَمْعِي فَإِنْ تَغَضَّ فَحَسْبُكَ مِنِّي مَا تُجِنُّ الْجَوَانِحُ
كَأَنْ لَمْ يَمُتْ حَتَّى يَسْوَكَ وَلَمْ تَقُمْ عَلَى أَحَدٍ إِلَّا عَلَيْكَ النُّوَاحِ
لَشَنْ حَسُنْتُ فِيكَ الْمِرَاثِي بِوَضْفِهَا لَقَدْ حَسُنْتُ مِنْ قَبْلُ فِيكَ الْمَذَاحُ
فَمَا أَنَا مِنْ رُزْءٍ وَإِنْ جَلَّ جَارِعُ وَلَا بِسُرُورٍ بَعْدَ مَوْتِكَ فَارِحُ

- ٢٩٩ -

الأصل: لَا تَضَعِبِ الْمَاتِقَ فَإِنَّهُ يُزِينُ لَكَ فِعْلَهُ، وَيُؤَدُّ أَنْ تَكُونَ مِثْلَهُ.

الشرح: الماتق: الشليدُ الحُمق، والمُوق: شدة الحُمق، وإنما يزِينُ لَكَ فعله لأنه يعتقد فعله صواباً بحُكمه فيزيئُه لَكَ كما يزِينُ العاقلُ لصاحبه فعله لاعتقاده كونه صواباً، ولكن هذا صوابٌ في نفس الأمر، وذلك صوابٌ في اعتقاد الماتق، لا في نفس الأمر، وأما كونه يؤدُّ أن تكون مثله فليس معناه أنه يؤدُّ أن تكون أحمق مثله، وكيف وهو لا يَعْلَمُ مِنْ نَفْسِهِ أَنَّهُ أحمق، ولو عَلِمَ أَنَّهُ أحمق لما كان أحمق، وإنما معناه أنه لَحَبَّه لَكَ، وَصَحِيَّتُهُ لِنَاكَ، يُوَدُّ أَنْ تَكُونَ مِثْلَهُ، لِأَنَّ كُلَّ أَحَدٍ يُوَدُّ أَنْ يَكُونَ صَدِيقَهُ مِثْلَ نَفْسِهِ فِي أَخْلَاقِهِ وَأَفْعَالِهِ، إِذْ كُلُّ أَحَدٍ يَعْتَقِدُ صَوَابَ أَفْعَالِهِ، وَطَهَارَةَ أَخْلَاقِهِ، وَلَا يَشْعُرُ بِعَيْبِ نَفْسِهِ لِأَنَّهُ يَهْوَى نَفْسَهُ، فَعَيْبُ نَفْسِهِ مَطْوِيٌّ مُسْتَوْرٍ عَنْ نَفْسِهِ، كَمَا تَخْفَى عَنِ الْعَاشِقِ عُيُوبُ الْمَعْشُوقِ.

- ٣٠٠ -

الأصل: وقال عليه السلام وقد سُئِلَ عَنْ مَسَافَةٍ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ، فَقَالَ: مَسِيرَةُ يَوْمٍ لِلشَّمْسِ.

الشرح: هكذا تقول العرب: «بينهما مسيرة يوم» بالهاء ولا يقولون «مسير يوم» لأن المسير المضمر، والمسيرة الاسم.

وهذا الجوابُ تسميه الحكماء جواباً إقناعياً، لأن السائل أراد أن يذكر له كمية المسافة مفضلة، نحو أن يقول: بينهما ألف فرسخ أو أكثر أو أقل، فعُدل عليه السلام عن ذلك وأجابه بغيره، وهو جواب صحيح لا ريب فيه، لكنه غير شافٍ لغليل السائل، وتحتة غرض صحيح، وذلك لأنه سأل بحضور العامة تحت المنبر، فلو قال له: بينهما ألف فرسخ مثلاً، لكان للسائل أن يطالبه بالدلالة على ذلك، والدلالة على ذلك يشق حصولها على البديهة، ولو حصلت لشق عليه أن يوصلها إلى فهم السائل، ولو فهمها السائل لما فهمتها العامة الحاضرون، ولصار فيها قول وخلاف، وكانت تكون فتنة أو شبيهاً بالفتنة، فعُدل إلى جواب صحيح إجمالي أسكت السائل به، وقنع به السامعون أيضاً واستحسنوه، وهذا من نتائج حكمته عليه السلام.

- ٣٠١ -

الأصل: أصدقاؤك ثلاثة، وأعداؤك ثلاثة، فأصديقاً لك: صديقك، وصديق صديقك، وعدو عدوك. وأعداؤك: عدوك، وعدو صديقك، وصديق عدوك.

الشرح: قد تقدم القول في هذا المعنى.

والأصل في هذا أن صديقك جار مجرى نفسك، فاحكم عليه بما تحكم به على نفسك، وعدوك ضدك، فاحكم عليه بما تحكم به على الضد، فكما أن من عاداك عدو لك، وكذلك من عادى صديقك عدو لك، وكذلك من صادق صديقك فكأنما صادق نفسك، فكان صديقاً لك أيضاً، وأما عدو عدوك فعدو ضدك، وعدو ضدك ملائم لك، لأنك أنت ضد ذلك الضد، فقد اشتركتما في ضدية ذلك الشخص، فكتما متناهيين، وأما من صادق عدوك فقد ماثل ضدك، فكان ضدك أيضاً، ومثل ذلك يباين مخصوصين يعادي سواداً مخصوصاً وبضاده.

وهناك بياض ثان هو مثل البياض الأول وصديقه، وهناك بياض ثالث مثل البياض الثاني، فيكون أيضاً مثل البياض الأول وصديقه، وهناك بياض رابع تأخذه باعتبار ضدًا للسواد المخصوص المفروض، فإنه يكون مماثلًا وصديقًا للبياض الأول، لأنه عدو عدوه، ثم نفرض سواداً ثانياً مضاداً للبياض الثاني، فهو عدو للبياض الأول، لأنه عدو صديقه، ثم نفرض سواداً ثالثاً هو مماثل السواد المخصوص المفروض، فإنه يكون ضدًا للبياض المفروض المخصوص، لأنه مثل ضده، وإن مثلث ذلك بالحروف كان أظهر وأكشف.

- ٣٠٢ -

الأصل: وَقَالَ ﷺ لِرَجُلٍ رَأَى يَسْمَى عَلَى عَدُوِّهِ بِمَا فِيهِ إِضْرَارٌ بِنَفْسِهِ: إِنَّمَا أَنْتَ كَالطَّاعِنِ نَفْسَهُ لِيَقْتُلَ وَدَفَّهُ.

الشرح: هذا يختلف باختلاف حال الساعي، فإنه إن كان يضر نفسه أولاً ثم يضر عدوه تبعاً لإضراره بنفسه، كان - كما قال أمير المؤمنين عليه السلام - كالطاعن نفسه ليقتل ودفعه، والرّدف: الرجل الذي ترتدّ به خلفك على فرس أو ناقّة أو غيرها، وقاعل ذلك يكون أسفه الخلق وأقلهم عقلاً، لأنه يبدأ بقتل نفسه. وإن كان يضر عدوه أولاً، يحصل في ضمن إضراره بعدوه إضراره بنفسه، فليس يكون مثلاً أمير المؤمنين عليه السلام منطبقاً على ذلك، ولكن يكون كقولي في غزلي من قصيدة لي:

إِنْ تَرَمَّ قَلْبِي تُضْمِ نَفْسَكَ إِنَّهُ لَكَ مَوْطِنٌ تَأْوِي إِلَيْهِ وَمَنْزِلٌ

- ٣٠٣ -

الأصل: مَا أَكْثَرَ الْعَبْرَ وَأَقْلَّ الْأَغْنَاءَ

الشرح: ما أوجز هذه الكلمة وما أعظم فائدتها! ولا ريب أن العبر كثيرة جداً، بل كلّ شيء في الوجود فيه عبرة، ولا ريب أن المعبرين بها قليلون، وأن الناس قد غلب عليهم الجهل والهوى، وأرداهم حب الدنيا، وأسكروهم حُمُرُها، وإنّ اليقين في الأصل ضعيف عندهم، ولولا ضعفه لكانت أحوالهم غير هذه الأحوال.

- ٣٠٤ -

الأصل: مَنْ بَالَعَ فِي الْخُصُومَةِ إِثْمًا، وَمَنْ قَصَرَ فِيهَا قُلُوبًا، وَلَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَتَّقِيَ اللَّهَ مَنْ خَاصَمَ.

الشرح: هذا مثل قوله عليه السلام في موضع آخر: الغالب بالشر مغلوب. وكان يقال: ما تساب اثنا إلا غلب الأثما.

وقد نهى العلماء عن الجدل والخصومة في الكلام والفقه، وقالوا: إنهما مظنة المباحاة وطلب الرئاسة والغلبة، والمجادل يكره أن يقهره خصمه، فلا يستطيع أن يتقي الله. وهذا هو كلام أمير المؤمنين عليه السلام بعينه.

وأما الخصومة في غير العلم كمنازعة الناس بعضهم بعضاً في أمورهم الدنيوية، فقد جاء في ذمها، والنهي عنها شيء كثير، وقد ذكرنا منه فيما تقدم قولاً كافياً، على أن منهم من مدح الجهل والشر في موضعهما.

وقال الأحنف: ما قل سفهاء قوم إلا ذلوا.

وقال بعض الحكماء: لا يخرج أحد من بيته إلا وقد أخذ في حُجْرَتِهِ قِيرَاطِينَ مِنْ جَهْلٍ، فَإِنَّ الْجَاهِلَ لَا يَدْفَعُهُ إِلَّا الْجَهْلُ. وقالوا: الجاهل من لا جاهل له.

وقال الشاعر:

إِذَا كُنْتُ بَيْنَ الْجَهْلِ وَالْحِلْمِ قَاعِدًا وَخَيْرْتُ أَنِّي شِئْتُ فَالْعِلْمُ أَفْضَلُ
وَلَكِنْ إِذَا أَنْصَفْتُ مَنْ لَيْسَ مَنْصَفًا وَلَمْ يَرْضَ مِنْكَ الْحِلْمُ فَالْجَهْلُ أَمْثَلُ
إِذَا جَاءَنِي مَنْ يَطْلُبُ الْجَهْلَ عَامِدًا فَإِنِّي سَاعَطِيهِ الَّذِي هُوَ سَائِلُ

- ٣٠٥ -

الأصل: مَا أَمَّنِّي أَمْرٌ أَنْهَلْتُ بَعْدَهُ، حَتَّى أَصَلِّيَ وَرَكَعَتَيْنِ وَأَسْأَلَ اللَّهَ الْعَافِيَةَ.

الشرح: هذا فتح لباب التوبة وتطريق إلى طريقها، وتعليم للنهضة إليها والاهتمام بها، ومعنى الكلام أن الذنب الذي لا يعاجل الإنسان حقيقته بالموت ينبغي للإنسان ألا يهتم به، أي

لا ينقطع رجاءه من العفو وتأمله الغفران، وذلك بأن يقوم إلى الصلاة عاجلاً، ويستغفر الله، ويندم ويعزم على ترك المعاودة، ويسأل الله العافية من الذنوب والمعصية من المعاصي، والعون على الطاعة، فإنه إذا فعل ذلك بنية صحيحة واستوفى شرائط التوبة سقط عنه عقاب ذلك الذنب.

وفي هذا الكلام تحذير عظيم من واقعة الذنوب، لأنه إذا كان هذا هو محصل الكلام، فكأنه قد قال الحذر الحذر من الموت المفاجئ قبل التوبة، ولا ريب أن الإنسان ليس على ثقة من الموت المفاجئ قبل التوبة، إنه لا يفاجئه ولا يأخذه بغتة، فالإنسان إذا كان عاقلاً بصيراً يتوقى الذنوب والمعاصي التوقي.

- ٣٠٦ -

الأصل: وَسُئِلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: كَيْفَ يُحَاسِبُ اللَّهُ الْخَلْقَ عَلَى كَثَرَتِهِمْ؟ فَقَالَ: كَمَا يَرْزُقُهُمْ عَلَى كَثَرَتِهِمْ.

فَقِيلَ: كَيْفَ يُحَاسِبُهُمْ وَلَا يَرُونَهُ؟ فَقَالَ: كَمَا يَرْزُقُهُمْ وَلَا يَرُونَهُ.

الشرح: هذا جواب صحيح؛ لأنه تعالى لا يرزقهم على الترتيب، أعني واحداً بعد واحد، وإنما يرزقهم جميعهم دفعة واحدة، وكذلك تكون محاسبتهم يوم القيامة.

والجواب الثاني صحيح أيضاً؛ لأنه إذا صح أن يرزقنا ولا نرى الرزاق، صح أن يحاسبنا ولا نرى المحاسب.

فإن قلت: فقد ورد أنهم يَمَكُثُونَ في الحساب ألف سنة، وقيل أكثر من ذلك، فكيف يجمع بين ما ورد في الخبر وبين قولكم: «إن حسابهم يكون ضربة واحدة»! ولا ريب أن الأخبار تدل على أن الحساب يكون لواحد بعد واحد.

قلت: إن أخبار الأحاد لا يُعْمَلُ عليها، لا سيما الأخبار الواردة في حديث الحساب والنار والجنة، فإن المحدثين طعنوا في أكثرها، وقالوا: إنها موضوعة، وجملة الأمر أنه ليس هناك تكليف، فيقال إن ترتيب المحاسبة في زمانٍ طويل جداً يتضمن لطفاً في التكليف فيفعله الباري تعالى لذلك، وإنما الغرض من المحاسبة صدق الوعد وما سبق من القول، والكتاب العزيز لم ينطق إلا بالمحاسبة مجملة، فوجب القول بالمتيقن المعلوم فيها ورفض ما لم يثبت.

- ٣٠٧ -

الأصل: رَسُولُكَ تَرْجُمَانُ عَقْلِكَ، وَكِتَابُكَ أَبْلَغُ مَا يَنْطِقُ عَنْكَ.



الشرح: قالوا في المثل: الرسول على قدر المرسل.

وقيل أيضاً: رسولك أنت، إلا أنه إنسان آخر.

وقال الشاعر:

تَغْيِرُ إِذَا مَا كُنْتَ فِي الْأَمْرِ مَرِيلاً فَمَبْلَغُ آرَاءِ الرِّجَالِ رَسُولُهَا
وَرَوْ وَفَكَرُ فِي الْكِتَابِ فَإِنَّمَا بِأَطْرَافِ أَقْلَامِ الرِّجَالِ عَقُولُهَا



- ٣٠٨ -

الأصل: مَا الْمُبْتَلَى الَّذِي قَدْ اشْتَدَّ بِهِ الْبَلَاءُ، بِأَحْوَجَ إِلَى الدُّعَاءِ مِنَ الْمُعَافَى الَّذِي لَا يَأْمَنُ الْبَلَاءَ.



الشرح: هذا ترغيب في الدعاء، والذي قاله عليه السلام حق؛ لأن المعافى في الصورة مبتلى في المعنى، وما دام الإنسان في قيد هذه الحياة الدنيا فهو من أهل البلاء على الحقيقة، ثم لا يأمن البلاء الحسني، فوجب أن يتضرع إلى الله تعالى أنه ينقذه من بلاء الدنيا المعنوي، ومن بلائها الحسني في كل حال.

ولا ريب أن الأدعية مؤثرة، وأن لها أوقات إجابة، ولم يختلف المليون والحكماء في ذلك.



- ٣٠٩ -

الأصل: النَّاسُ أَتْنَاءُ الدُّنْيَا، وَلَا يَلَامُ الرَّجُلُ عَلَى حُبِّ أُمِّهِ.



الشرح: قد قال عليه السلام في موضع آخر: «الناس بزمانهم أشبه منهم بأبائهم»^(١).

وقال الشاعر:

ونحن بني الدنيا غُذِينَا بِدَرِّهَا وما كنتَ منه فهو شيء محبَّبُ

- ٣١٠ -

الأصل: إِنَّ الْمِسْكِينَ رَسُولُ اللَّهِ، فَمَنْ مَنَعَهُ فَقَدْ مَنَعَ اللَّهَ، وَمَنْ أَغْطَاهُ فَقَدْ أَغْطَى اللَّهَ.

الشرح: هذا حُضْرٌ عَلَى الصَّدَقَةِ، وَقَدْ تَقَدَّمَ لَنَا قَوْلٌ مَقْنَعٌ فِيهَا.

وفي الحديث المرفوع: «اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ ثَمَرَةٍ، فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ»^(٢).

وقال عليه السلام: «لَوْ صَدَّقَ السَّائِلُ لَمَّا أَفْلَحَ مَنْ رَدَّ»^(٣).

وقال أيضاً: «مَنْ رَدَّ سَائِلًا خَائِبًا لَمْ تَغْشَ الْمَلَائِكَةُ ذَلِكَ الْبَيْتَ سَبْعَةَ أَيَّامٍ»^(٤).

وكان عليه السلام لَا يَكُلُ خَضَلَتَيْنِ إِلَى غَيْرِهِ: كَانَ يَصْنَعُ ظُهُورَهُ بِاللَّيْلِ وَيَخْمُرُهُ، وَكَانَ يَنَاولُ الْمِسْكِينَ بِيَدِهِ.

وقال بعض الصالحين: مَنْ لَمْ تَكُنْ نَفْسُهُ إِلَى ثَوَابِ الصَّدَقَةِ أَحْوَجَ مِنَ الْفَقِيرِ إِلَى صَدَقَتِهِ، فَقَدْ أَبْطَلَ صَدَقَتَهُ، وَضَرَبَ بِهَا وَجْهَهُ.

وقال بعضهم: الصَّلَاةُ تَبْلُغُكَ نِصْفَ الطَّرِيقِ، وَالصَّوْمُ يَبْلُغُكَ بَابِ الْمَلِكِ، وَالصَّدَقَةُ تُدْخِلُكَ عَلَيْهِ.

- ٣١١ -

الأصل: مَا زَنَى غَيْرَ قَطُّ.

(١) أخرجه العجلوني في كشف الخفاء رقم: ٢٧٨٨.

(٢) أخرجه البخاري في الزكاة، باب: الصدقة قبل الرد (١٤١٣)، ومسلم في الزكاة، باب: الحث على الصدقة (١٠١٦)، والنسائي في الزكاة، باب: القليل في الصدقة (٢٥٥٣).

(٣) أخرجه ابن عبد البر في التمهيد (٢٩٧/٥)، والعجلوني في كشف الخفاء (١٦١/١).

(٤) ذكره المناوي في فيض القدير (٣٢/٤).

الشرح: قد جاء في الأثر: مَنْ زَنَى زُنِيَ بِهِ وَلَوْ فِي عَقِبِ عَقِبِهِ^(١).

وهذا قد جُرِّبَ فوجد حقاً، وَقَلَّ مَنْ تَرَى مِقْدَاماً عَلَى الزَّنى إِلَّا وَالْقَوْلَ فِي حَرَمِهِ وَأَهْلِهِ وَذَوِي مَحَارِمِهِ كَثِيرَ فَاشٍ.

والكلمة التي قالها عليه السلام حَقٌّ لَأَنَّ مَنْ اعْتَادَ الزَّنى حَتَّى صَارَ ذُرِّيَّتُهُ وَعَادَتُهُ وَأَلْفَتُهُ نَفْسَهُ، لَا بَدَّ أَنْ يَهْوَنَ عَلَيْهِ حَتَّى يَظَنَّهُ مَبَاحاً، أَوْ كَالْمَبَاحِ، لَأَنَّ مَنْ تَدَرَّبَ بِشَيْءٍ وَمَرَّنَ عَلَيْهِ زَالَ قَبْحُهُ مِنْ نَفْسِهِ، وَإِذَا زَالَ قَبْحُ الزَّنى مِنْ نَفْسِهِ لَمْ يَعْظَمْ عَلَيْهِ مَا يُقَالُ فِي أَهْلِهِ، وَإِذَا لَمْ يَعْظَمْ عَلَيْهِ مَا يُقَالُ فِي أَهْلِهِ، فَقَدْ سَقَطَتْ غَيْرَتُهُ.

- ٣١٢ -

الأصل: كَفَى بِالْأَجْلِ حَارِساً!

الشرح: قد تقدّم القول في هذا المعنى.

وكان عليه السلام يقول: إِنْ عَلَيَّ مِنْ اللَّهِ جُنَّةٌ حَصِينَةٌ، فَإِذَا جَاءَ يَوْمِي أَسْلَمْتَنِي، فَحَيْثُ لَا يُعْطِشُ السُّهُمُ، وَلَا يَبْرَأُ الْكَلَمُ.

والقول في الأجل وكونه حارِساً شُعْبَةٌ مِنْ شُعَبِ الْقَوْلِ فِي الْقَضَاءِ وَالْقَدَرِ، وَلَهُ مَوْضِعٌ هُوَ أَمْلَكُ بِهِ.

- ٣١٣ -

الأصل: يَنَامُ الرَّجُلُ عَلَى الثُّكْلِ، وَلَا يَنَامُ عَلَى الْحَرْبِ.

قَالَ السَّيِّدُ: وَمَعْنَى ذَلِكَ أَنَّهُ يَضْطَرُّ عَلَى قَتْلِ الْأَوْلَادِ، وَلَا يَضْطَرُّ عَلَى سَلْبِ الْأَمْوَالِ.

الشرح: كان يقال: المال جِدْلُ النَّفْسِ.

وفي الأثر: أَنْ مَنْ قُتِلَ مِنْ دُونِ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ.

(١) أخرجه السيوطي في جامعه بما معناه رقم: ٨٧٢٣.

وقال الشاعر:

لَنَا إِبِلٌ غُرٌّ يَضِيقُ فَنَاسِئُهَا وَيَغْبِرُ عَنْهَا أَرْضُهَا وَسَمَاؤُهَا
فَمَنْ دُونَهَا أَنْ تُسْتَبَاحَ دِمَاؤُنَا وَمِنْ دُونِنَا أَنْ تُسْتَبَاحَ دِمَاؤُهَا
جَمَى وَقَرَى فَالْمَوْتُ دُونَ مَرَامِهَا وَأَيْسَرُ أَمْرِ يَوْمَ حُقِّ فَنَاسِئُهَا

- ٣١٤ -

الأصل: مَوَدَّةُ الْأَبَاءِ قَرَابَةٌ بَيْنَ الْأَبْنَاءِ، وَالْقَرَابَةُ أَخَوُجٌ إِلَى الْمَوَدَّةِ مِنَ الْمَوَدَّةِ إِلَى الْقَرَابَةِ.

الشرح: كَانَ يُقَالُ: الْحَبُّ يُتَوَارَثُ، وَالْبُغْضُ يُتَوَارَثُ.

وقال الشاعر:

أَبَقَى الضُّعَفَاءُ أَبَاءَ لَنَا سَلَفُوا فَلَنْ تَبِيدَ وَلِلْأَبَاءِ أَبْنَاءُ
وَلَا خَيْرَ فِي الْقَرَابَةِ مِنْ دُونَ مَوَدَّةٍ.
وَقَدْ قَالَ الْقَائِلُ لَمَّا قِيلَ لَهُ: أَيُّمَا أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ أَخَوُكَ أَمْ صَدِيقُكَ؟ فَقَالَ: إِنَّمَا أَحَبُّ أَخِي إِذَا
كَانَ صَدِيقًا.

فَالْقُرْبَى مَحْتَاجَةٌ إِلَى الْمَوَدَّةِ، وَالْمَوَدَّةُ مُسْتَفْنِيَةٌ عَنِ الْقُرْبَى.

- ٣١٥ -

الأصل: اتَّقُوا ظُنُونَ الْمُؤْمِنِينَ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى أَلْسِنِهِمْ.

الشرح: كَانَ يُقَالُ: ظَنُّ الْمُؤْمِنِ كَهَانَةٍ.

وَهُوَ أَثَرُ جَاءَ عَنْ بَعْضِ السَّلَفِ.

قَالَ أَوْسُ بْنُ حَجَرٍ:

الْأَلْمَعِيُّ الَّذِي يَظُنُّ بِكَ الظَّنَّ كَانَ قَدْ رَأَى وَقَدْ سَمِعَا
وَقَالَ أَبُو الطَّيِّبِ:

ذَكَرِي تَظَنِّيهِ طَلِيعَةً عَيْنِهِ يَرَى قَلْبُهُ فِي يَوْمِهِ مَا يَرَى غَدًا

- ٣١٦ -

الأصل: لَا يَصْدُقُ إِيْمَانُ عَبْدٍ حَتَّى يَكُونَ بِمَا فِي يَدِ اللَّهِ مُبْتَحَانَهُ أَوْثَقَ مِنْهُ بِمَا فِي يَدِهِ.

الشرح: هذا كلام في التوكل، وقد سبق القول فيه.

وقال بعض العلماء: لَا يَشْغُلُكَ الْمَضْمُونُ لَكَ مِنَ الرِّزْقِ عَنِ الْمَفْرُوضِ عَلَيْكَ مِنَ الْعَمَلِ، فَتَضَيِّعَ أَمْرَ آخِرَتِكَ، وَلَا تَتَالَ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكَ.

وقال يحيى بن معاذ في جود العبد: الرزق عن غير طلب دلالة على أن الرزق مأمور بطلب العبد.

وقال بعضهم: متى رضى الله بك وبكلامك، وجدت إلى كل خير سبيلاً.

- ٣١٧ -

الأصل: وقال أنس بن مالك، وقد كان بعثة إلى طلحة والزبير لما جاء إلى البصرة يُذَكِّرُهُمَا شَيْئاً قَدْ سَمِعَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي مَعْنَاهُمَا، فَلَوَّى عَنْ ذَلِكَ فَرَجَعَ إِلَيْهِ، فَقَالَ: إِنِّي أَنْسَيْتُ ذَلِكَ الْأَمْرَ، فَقَالَ ﷺ: إِنْ كُنْتَ كَاذِباً فَضَرَبَكَ اللَّهُ بِهَا بِيضَاءَ لَامِعَةٍ لَا تُوَارِيهَا الْعِمَامَةُ.

قال: يعني البرص، فأصاب أنساً هذا الداء فيما بعد في وجهه، فكان لا يرى إلا متبرقعاً.

الشرح: المشهور أن علياً عليه السلام ناشد الناس الله في الرحبة بالكوفة، فقال: أنشدكم الله رجلاً سمع رسول الله ﷺ يقول لي وهو متصرف من حجة الوداع: «من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه»^(١) فقام رجال فشهدوا بذلك، فقال ﷺ لأنس بن

(١) أخرجه ابن ماجه، كتاب: المقدمة، باب: فضل علي بن أبي طالب (١١٦)، وأحمد كتاب: العشرة المبشرين بالجنة، باب: ومن مسند علي بن أبي طالب (٩٥٣).

مالك: لقد حضرتها، فما بالك! فقال: يا أمير المؤمنين كبرث سني، وصار ما أنساه أكثر مما أذكره، فقال له: إن كنت كاذباً فضربك الله بها يضاء لا توارىها العمامة، فما مات حتى أصابه البرص.

فأما ما ذكره الرضي من أنه بعث أنساً إلى طلحة والزبير فغير معروف، ولو كان قد بعث لذكرهما بكلام يختص بهما من رسول الله ﷺ لما أمكنه أن يرجع، فيقول: إني أنسيته، لأنه ما فارق متوجهاً نحوهما إلا وقد أقر بمعرفته وذكره، فكيف يرجع بعد ساعة أو يوم فيقول: إني أنسيته، فينكر بعد الإقراراً هذا مما لا يقع.

وقد ذكر ابن قتيبة حديث البرص، والدعوة التي دعا بها أمير المؤمنين عليه السلام على أنس بن مالك في كتاب «المعارف» في باب البرص من أعيان الرجال، وابن قتيبة غير متهم في حق علي عليه السلام، على المشهور من انحرافه عنه.

- ٣١٨ -

الأصل: إِنْ لِلْقُلُوبِ إِقْبَالًا وَإِدْبَارًا، فَإِذَا أَقْبَلَتْ فَأَحْمِلُوهَا عَلَى التَّوَافُلِ، وَإِذَا أَذْبَرَتْ فَأَقْتَصِرُوا بِهَا عَلَى الْفَرَائِضِ.

الشرح: لا ريب أن القلوب تمل كما تمل الأبدان، وتقبل تارة على العلم وعلى العمل، وتدبر تارة عنهما.

قال علي عليه السلام: فإذا رأيتموها مقبلة أي قد نشطت وارتاحت للعمل فاحملوها على التوافل، ليس يعني اقتصروا بها على النافلة، بل أدوا الفريضة وتنفلوا بعد ذلك. وإذا رأيتموها قد ملت العمل وسئمت فاقصروا بها على الفرائض، فإنه لا انتفاع بعمل لا يحضر القلب فيه.

- ٣١٩ -

الأصل: فِي الْقُرْآنِ نَبَأٌ مَا قَبْلَكُمْ، وَخَبَرٌ مَا بَعْدَكُمْ، وَحُكْمٌ مَا بَيْنَكُمْ^(١).

(١) هذا حديث: أخرجه الترمذي، كتاب فضائل القرآن، باب ما جاء في فضل القرآن (٢٩٠٦)، وأحمد في كتاب مسند العشرة المبشرين بالجنة، باب مسند علي بن أبي طالب (٧٠٦)، والدارمي في كتاب فضائل القرآن، باب فضل من قرأ القرآن (٣٣٣١).

الشرح: هذا حق؛ لأن فيه أخبار القرون الماضية، وفيه أخبار كثيرة عن أمور مستقبلية، وفيه أخبار كثيرة شرعية؛ فالأقسام الثلاثة كلها موجودة فيه.

- ٣٢٠ -

الأصل: رُدُّوا الْحَجَرَ مِنْ حَيْثُ جَاءَ، فَإِنَّ الشَّرَّ لَا يَذْفَعُهُ إِلَّا الشَّرُّ.

الشرح: هذا مثل قولهم في المثل: إن الحديد بالحديد يُقْلَعُ وقال عمرو بن كلثوم:

أَلَا لَا يَجْهَلُنَّ أَحَدٌ عَلَيْنَا فَتَجْهَلُ فَوْقَ جَهْلِ الْجَاهِلِينَ
وقال الفند الزماني:

فَلَمَّا صَرَخَ الشَّرُّ فَاْمَسَى وَهُوَ غُرِيَانُ
وَلَمْ يَبْقَ سِوَى السَّمْدِ نِ دِنَاهُمْ كَمَا دَانُوا
وَبَعْضُ الْحِلْمِ عِنْدَ الْجَهْلِ لَ لِلذَّلَّةِ إِذْعَانُ
وَفِي الشَّرِّ نَجَاةٌ حَيَّةٌ ن لَا يَنْجِيكَ إِحْسَانُ
وقال الأحنف:

وَذِي ضِغْنٍ أَمَتَ الْقَوْلَ عَنْهُ بِحِلْمِي فَاسْتَمَرَ عَلَى الْمَقَالِ
وَمَنْ يَحْلُمُ وَلَيْسَ لَهُ سَفِيَّةٌ يُبْلِقُ الْمَعْضَلَاتِ مِنَ الرِّجَالِ
وقال الراجز:

لَا بَدَّ لِلسُّرُودِ مِنْ أَرْجَاحٍ وَمِنْ عَدِيدِ يَثْقِي بِالرَّاحِ
وَمِنْ سَفِيهِ دَائِمِ النُّبَاحِ

وقال آخر:

وَلَا يَلْبَثُ الْجُهَالُ أَنْ يَتَهَضَّمُوا أَخَا الْحِلْمِ مَا لَمْ يَسْتَعِزْ بِجَهُولِ
وقال آخر:

وَلَا أَتَمْنَى الشَّرَّ وَالشَّرُّ تَارِكِي وَلَكِنْ مَتَى أُحْمَلْ عَلَى الشَّرِّ أَرْكَبُ

- ٣٢١ -

الأصل: وقال ﷺ لِكَاتِبِهِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ:
 أَلَيْتَ دَوَانِكَ، وَأَطْلُ جِلْفَةَ قَلَمِكَ، وَفَرَجَ بَيْنَ السُّطُورِ، وَقَرَمِطَ بَيْنَ الْحُرُوفِ فَإِنَّ ذَلِكَ
 أَجْدَرُ بِصَبَاحَةِ الْخَطِّ.

الشرح: لَأَيَّ الْجَبْرِ بِالْكَافِ يَلِيقُ، أَيِ التَّصَقُّ، وَلِقْنُهُ أَنَا يَتَعَدَّى وَلَا يَتَعَدَّى، وَهَذِهِ دَوَاةٌ مَلِيقَةٌ:
 أَيِ قَدْ أَصْلَحَ مَدَادُهَا، وَجَاءَ أَلَيْتُ الدَّوَاةِ إِلاَقَةً فَهِيَ مُلِيقَةٌ، وَهِيَ لُغَةٌ قَلِيلَةٌ وَعَلَيْهَا وَرَدَتْ
 كَلِمَةُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ.

وَيُقَالُ لِلْمَرْأَةِ إِذَا لَمْ تَحْظَ عِنْدَ زَوْجِهَا: مَا عَاقَتْ عِنْدَ زَوْجِهَا وَلَا لَاقَتْ، أَيِ مَا التَّصَقَّتْ
 بِقَلْبِهِ.

وَتَقُولُ: هِيَ جِلْفَةُ الْقَلَمِ بِالْكَسْرِ، وَأَصْلُ الْجَلْفِ الْقَشْرُ، جَلَفْتُ الْقَلَمَ مِنْ رَأْسِ الدُّنَى،
 وَالْجِلْفَةُ هَيْئَةُ فَتْحَةِ الْقَلَمِ الَّتِي يَسْتَمَدُّ بِهَا الْمَدَادُ، كَمَا تَقُولُ: «هُوَ حَسَنُ الرُّكْبَةِ وَالْجِلْسَةِ وَنَحْوِ
 ذَلِكَ مِنَ الْهَيْئَاتِ».

وَتَقُولُ: قَدْ قَرَمِطَ فَلَانٌ خَطْوَهُ إِذَا مَشَى مَشْيًا فِيهِ ضَيْقٌ وَتَقَارُبٌ، وَكَذَلِكَ الْقَوْلُ فِي تَضْيِيقِ
 الْحُرُوفِ.

فَأَمَّا التَّفْرِيجُ بَيْنَ السُّطُورِ فَيَكْسِبُ الْخَطَّ بَهَاءً وَوَضُوحًا.

- ٣٢٢ -

الأصل: أَنَا يَغْسُوبُ الْمُؤْمِنِينَ، وَالْمَالُ يَغْسُوبُ الْفُجَّارَ.
 قَالَ: مَعْنَى ذَلِكَ أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَتَّبِعُونَنِي، وَالْفُجَّارَ يَتَّبِعُونَ الْمَالَ، كَمَا تَتَّبِعُ النَّحْلُ يَغْسُوبُهَا،
 وَهُوَ رَئِيسُهَا.

الشرح: هَذِهِ كَلِمَةٌ قَالَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِلَفْظَيْنِ مُخْتَلَفَيْنِ، تَارَةً: «أَنْتَ يَغْسُوبُ الدِّينَ»^(١)

(١) أَخْرَجَهُ الْعَلَمَةُ الْمَجْلِسِيُّ فِي الْبَحَارِ: ٦٧/٣٥.

وتارة: «أنت يعسوب المؤمنين»^(١)، والكل راجع إلى معنى واحد، كأنه جعله رئيس المؤمنين وسيدهم، أو جعل الذين يتبعه، ويقفوا أثره، حيث سلك كما يتبع النحل العسوب. وهذا نحو قوله: «وأدير الحق معه كيف دار»^(٢).

- ٣٢٣ -

الأصل: وقال لبعض اليهود حين قال له: ما دفتتم نبيكم حتى اختلفتم فيه فقال له: إنما اختلفنا عنه لا فيه، ولكيكنكم ما جفت أزجلكم من البحر حتى قلت لنبيكم: «اجعل لنا إلهاً كما لهم إلهة» قال إنكم قوم تجهلون»^(٣).

الشرح: ما أحسن قوله: «اختلفنا عنه لا فيه»، وذلك لأن الاختلاف لم يكن في التوحيد والنبوة، بل في فروع خارجة عن ذلك، نحو الإمامة والميراث، والخلاف في الزكاة هل هي واجبة أم لا، واليهود لم يختلفوا كذلك، بل في التوحيد الذي هو الأصل.

قال المفسرون: مروا على قوم يعبدون أصناماً لهم على هيئة البقر، فسألوا موسى أن يجعل لهم إلهاً كواحد منها، بعد مشاهدتهم الآيات والأعلام، وخلاصهم من رق العبودية، وعبورهم البحر، ومشاهدة غرق فرعون، وهذه غاية الجهل.

وقد روي حديث اليهودي على وجه آخر، قيل: قال يهودي لعلي عليه السلام: اختلفتم بعد نبيكم ولم يجف ماءه - يعني غسله - فقال عليه السلام: وأنتم قلت: اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة ولما يجف ماؤكم.

(١) أخرجه البزار في «المسند» (٣٨٩٨)، والطبراني بنحوه في «المعجم الكبير» (٦١٨٤)، والهيتمي في «مجمع الزوائد» (١٠٢/٩).

(٢) أخرجه الترمذي، كتاب: المناقب، باب: مناقب علي بن أبي طالب (٣٧١٤)، والحاكم في «المستدرک» (٤٦٢٩).

(٣) سورة الأعراف، الآية: ١٣٨.

- ٣٢٤ -

الأصل: وقيل له عليه السلام: بأي شيء غلبت الأقران؟ قال: ما لقيت أحداً إلا أعانني على نفسي. قال الرضي رحمه الله تعالى: يؤمى بذلك إلى تمكن هيبته في القلوب.

الشرح: قالت الحكماء: الوهم مؤثر، وهذا حق، لأن المريض إذا تقرر في وهمه أن مرضه قاتل له ربما هلك بالوهم، وكذلك من تلبسه الحبة، ويقع في خياله أنها قاتلته، فإنه لا يكاد يسلم منها، وقد ضربوا لذلك مثلاً، الماشي على جذع معترض على مهواة، فإن وهمه وتخيُّله السقوط يقتضي سقوطه، وإلا فمشيه عليه وهو منصوب على المهواة كمشيه عليه وهو ملقى على الأرض، لا فرق بينهما إلا الوهم والخوف والإشفاق والحذر، فذلك الذين بارزوا علياً عليه السلام من الأقران، لما كان قد طار صيته، واجتمعت الكلمة أنه ما بارزه أحد إلا كان المقتول، غلب الوهم عليهم، فقصرت أنفسهم عن مقاومته، وانخذلت أيديهم وجوارحهم عن مناهضته، وكان هو في الغاية القصوى من الشجاعة والإقدام، فيقتحم عليهم ويقتلهم.

- ٣٢٥ -

الأصل: وقال عليه السلام لابنه: يا بني إني أخاف عليك الفقر، فاستعذ بالله منه، فإن الفقر منقصة للدين، مذمومة للعقل، داجية للمفت.

الشرح: هذا موضع قد اختلف الناس فيه كثيراً، ففضل قوم الغنى، وفضل قوم الفقر. فقال أصحاب الغنى: قد وصف الله تعالى المال، فسماه خيراً، فقال: ﴿إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي﴾^(١). وقال ممثلاً على عبادته، واعداء لهم بالإنعام والإحسان: ﴿وَيَتَذَكَّرُ يَأْتُولُ رَبِّينَ﴾^(٢). وقال: ﴿رَجَعْتُ لَمْ مَالًا مَمْنُونًا﴾^(٣).

(٢) سورة نوح، الآية: ١٢.

(١) سورة ص، الآية: ٣٢.

(٣) سورة المدثر، الآية: ١٢.

وقال النبي ﷺ: «المال الحسب، إن أحساب أهل الدنيا هذا المال»^(١).
وقال عليه السلام: «نعم العون على تقوى الله المال»^(٢).

قالوا: ولا ريب أن الأعمال الجليلة العظيمة الثواب لا يتهيأ حصولها إلا بالمال، كالحج والوقوف والصدقات والزكوات والجهاد.

وقد جاء في الخبر: «خير المال سكة مابورة أو مَهْرَة مأمورة»^(٣).

وقالت الحكماء: المال يرفع صاحبه وإن كان وضع النسب، قليل الأدب وينصره وإن كان جباناً، ويبسط لسانه وإن كان عباً، به تُوصَل الأرحام، وتُصان الأعراض، وتظهر المروءة، وتتم الرياسة، ويعمر العالم، وتُبلغ الأغراض، وتُدرك المطالب، وتُنال المآرب، يصلك إذا قطعك الناس، وينصرك إذا خذلك، ويستعبد لك الأحرار، ولولا المال لما بان كرم الكريم، ولا ظهر لؤم اللئيم، ولا شُكر جواد، ولا ذم بخيل، ولا حِين حريم، ولا أدرك نعيم.

وقال الشاعر:

المال أنفع للفتى من علمه والفقر أقتل للفتى من جهله
ما ضر من رفع الدرَاهم قدره جهل يَنَاط إلى دناءة أصله

وقال آخر:

دعوت أخى فولى مشمئزاً ولَبِى درهمي لنمّا دعوت
وقال آخر:

ولم أر أوفى ذمّة من دراهمي وأصدق عهداً في الأمور العظام
فكم تخانني خلٌّ وثقتُ بعهده وكان صديقاً لي زمانَ الدرَاهم

وقال آخر:

أبو الأصفر المنقوش أنفع للفتى من الأصل والعلم الخطير المقدم
وما مدح العلم امرؤ ظفرت به يداه ولكن كلُّ مُقِرٍّ ومُعِدِّم

وقال الشاعر:

ولم أر بعد الذين خيراً من الغنى ولم أر بعد الكفر شراً من الفقر

(١) أخرجه النسائي، كتاب: النكاح، باب: الحسب (٣٢٢٥)، وأحمد في «مسنده» (٢٢٤٨١).

(٢) أخرجه الشهاب في «مسنده» (١٣١٧).

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» (١٥٤١٨)، والبيهقي في «سننه» (٦٤/١٠)، والطبراني في «المعجم الكبير» (٦٤٧٠).

وقال العتّابي: الناس لصاحب المال ألزم من الشعاع للشمس، وهو عندهم أرفع من السماء، وأعذب من الماء، وأحلى من الشهد، وأزكى من الورد، خطؤه صواب، وسيئته حسنة. وقوله مقبول، يُغشى مجلسه، ولا يُملّ حديثه، والمفلس عندهم أكذب من لمعان السراب، ومن رؤيا الكفّة، ومن مرآة اللقوة، ومن سحاب تموز، لا يسأل عنه إن غاب، ولا يسلم عليه إذا قدم، إن غاب شتموه، وإن حضر طردوه، مصافحته تنقض الوضوء، وقراءته تقطع الصلاة، أثقل من الأمانة، وأبغض من السائل المبرم.

وقال بعض الشعراء الظرفاء، وأحسن كل الإحسان مع خلّاعته:

أصونُ دَراهِمي وأذبتُ عنها	لعلّمي أنها سَيفي وتُرسي
واذخرُها وأجمُفُها بجهدِي	وياخذ وارثي منها وعُرسي
فياكلُها ويشرُّها هنيئاً	على التَّغيمات من نُقُر وجس
ويقعد فوق قبري بعد موتي	ولا يتصدقن عني بفلس
أحب إليّ من قصدي عظيمأ	كبيراً أصله من عبد شمس
أمد إليّ كفي مستمبحاً	وأضيقُ قَبْدَ خدمته وأمسي
ويتركني أجر الرُّجل مِنّي	وقد صارت كنفس الكلب نفسي

وقال أصحاب الفقر: الغنى سبب الطغيان، قال الله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّا﴾ (١) أن رآه

أَسْتَفْتَى (٧) ﴿١﴾

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا أَقْمَنَّا عَلَى الْإِنْسَانِ آمْنًا وَعَنَّا بِمُؤْمِنِهِ﴾ (٢).

وكان يقال: الغنى يورث البطر، وغنى النفس خير من غنى المال.

وقال محمود البقال:

الفقر خيرٌ فأتبع واقتصد	إن من المعضمة ألا تجذ
كُفٍّ واجدٍ أطلق وجدائه	عنائه في بعض ما لم يُرد
ومُذْمِنٍ للخمر غاد على	سماع عُودٍ وغناء عُرد
لو لم يجد خمراً ولا مُسمعاً	يرد بالسما غليل الكيد
كم من يدٍ للفقر عند امرئ	طاطاً منه الفقر حتى اقتصد

وكان يقال: الفقر شعار الصالحين، والفقر لباس الأنبياء.

ولذلك قال البحري:

(٢) سورة الإسراء، الآية: ٨٣.

(١) سورة العلق، الأيتان: ٦، ٧.

فقر كفقرا الأنبياء وغربةً وصبايةً ليس البلاء بواحد
وكان يقال: الفقر مُخِفٌ، والغنى مُثْقَلٌ.

وفي الخبر: نجا المخفون.

وما أحسن قول أبي العتاهية:

ألم تر أن الفقير يُرجى له الغنى وأن الغنى يُخشى عليه من الفقر
وقد ذم الله تعالى المال، فقال: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾^(١).

وكان يقال: المال ملول، المال ميّال، المال غاد ورائح، طبع المال كطبع الصبي، لا
يوقف على وقت رضاه ولا وقت سخطه. المال لا ينفعك حتى يفارقك.

والى هذا المعنى نظر القائل:

وصاحب صدقي ليس ينفع قرينه ولا وده حتى تفارقه عمدا
يعني الدينار.

وما أحسن ما قاله الأول:

وقد يُهلك الإنسان حسن ريشه كما يُذبح الطائوس من أجل ريشه
وقال آخر:

رؤيتك إن المال يُهلك ريشه إذا جم واستعلى وسد طريقه
ومن جاوز الماء الغزير فمجه وسد طريق الماء فهو غريقه

- ٣٢٦ -

الأصل: وقال لسائل سأله عن مسألة:

سَلْ تَفْقَهَا، وَلَا تَسْأَلْ تَعْتَأَ، فَإِنَّ الْجَاهِلَ الْمُتَعَلِّمَ شَيْءٌ بِالعَالِمِ، وَإِنَّ الْعَالِمَ الْمُتَعَتِّ شَيْءٌ
بِالْجَاهِلِ.

الشرح: قد ورد نهى كثير عن السؤال على طريق الإهانات.

وقال أمير المؤمنين عليه السلام في كلام له: من حق العالم ألا تكثر عليه بالسؤال، ولا تُعنته في

(١) سورة التغابن، الآية: ١٥.

الجواب، ولا تضع له غامضات المسائل، ولا تلخ عليه إذا كسل، ولا تأخذ بثوبه إذا نهض، ولا تُفشي له سراً، ولا تفتابن عنده أحداً، ولا تنقلن إليه حديثاً، ولا تطلبن عشرته، وإن زلّ قبلت معذرتّه، وعليك أن توقّره وتُعظّمه الله ما دام حافظاً أمر الله، ولا تجلس أمامه، وإذا كانت له حاجة فاسبق أصحابك إلى خلّته^(١).

وقال ابن سيرين لسائل سأله: سل أخاك إيليس، إنك لن تسأل وأنت طالب رشد.
وقالوا: اللهم إنا نعوذ بك أن تُغنيت كما نعوذ بك أن تُغنّت، ونستكفيك أن تفضّح، كما نستكفيك أن تفضّح.
وقالوا: إذا آنس المعلم من التلميذ سؤال التغنّت حرّم عليه تعليمه.

- ٣٢٧ -

الأصل: وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَدْ أَشَارَ إِلَيْهِ فِي شَيْءٍ لَمْ يُوَافِقْ رَأْيَهُ: لَكَ أَنْ تُشِيرَ عَلَيَّ وَأَرَى فَإِذَا عَصَيْتُكَ فَأَطِئْنِي.

الشرح: الإمام أفضل من الرعية رأياً وتدييراً، فالواجب على مَنْ يشير عليه بأمر فلا يقبل أن يطيع ويسلم ويعلم أن الإمام قد حرّف من المصلحة ما لم يعرف.
ولقد أحسن الصابي في قوله في بعض رسائله: ولولا فضل الرّعاة على الرّعايا في بُغْدِ مَطْرَحِ النظرة، واستشفاف غيب العاقبة، لتساوت الأقدام، وتقاربت الأفهام، واستغنى المأموم عن الإمام.

- ٣٢٨ -

الأصل: وَرَوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا وَرَدَ الْكُوفَةَ قَادِمًا مِنْ صِفِّينَ مَرَّ بِالشَّبَامِيِّينَ، فَسَمِعَ بُكَاءَ النِّسَاءِ عَلَى قَتْلِ صِفِّينَ، وَخَرَجَ إِلَيْهِ خَرَبٌ بَنُ شَرَحِيلَ الشَّبَامِيِّ، وَكَانَ مِنْ وَجُوهِ قَوْمِهِ، فَقَالَ لَهُ: أَيَعْلَيْكُمْ نِسَاؤُكُمْ عَلَى مَا أَسْمَعُ أَلَا تَنْهَوْنَهُنَّ عَنْ هَذَا الرَّئِينِ!

(١) أخرجه البرقي في الجوهرة في نسب الإمام علي: ٨٤.

وَأَقْبَلَ حَرْبَ يَمْشِي مَعَهُ وَهُوَ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَاكِبٌ، فَقَالَ لَهُ: ارْجِعْ فَإِنَّ مَشْيِي مِثْلِكَ مَعَ مِثْلِي فَتَنَةٌ لِلْوَالِي وَمَذَلَّةٌ لِلْمُؤْمِنِ.

الشرح: قد ذكرنا نسب الشباميين فيما اقتصرناه من أخبار صفين في أول الكتاب. والرتين: الصوت، وإنما جعله فتنة للوالي لما يتداخله من العجب بنفسه والزهو، ولا ريب أيضاً في أنه مذلة للمؤمن، فإن الرجل الماشي إلى ركاب الفارس أذل الناس.

- ٣٢٩ -

الأصل: وقال عليه السلام وقد مرّ بقتلى الخوارج يوم النهروان: بؤساً لكم! لقد طرّكم من غرّكم. فقبل له: مَنْ غَرَّهم يا أمير المؤمنين؟ فقال: الشيطانُ المغِيلُ، والنفسُ الأتّارةُ بالسوءِ، غرّتهم بالأمانِي، وكَسَحَتْ لهم في المعاصي، ووعدتهم الإظهارَ؛ فانتحمت بهم النار.

الشرح: يقال: بؤس لزيد وبؤساً «بالتنوين» لزيد، فبؤس نظيره نَعَمَى، وبؤساً نظيره نَعْمَةً، يتصب على المصدر.

وهذا الكلام ردّ على المجبرة، وتصريح بأن النفس الأتّارة بالسوء هي الفاعلة. والإظهار: مصدر، أظهرته على زيد، أي جعلته ظاهراً عليه غالباً له، أي وعدتهم الانتصار والظفر.

- ٣٣٠ -

الأصل: اتَّقُوا مَعَاصِيَ اللَّهِ فِي الْخَلَوَاتِ، فَإِنَّ الشَّاهِدَ هُوَ الْحَاكِمُ.

الشرح: إذا كان الشاهد هو الحاكم استغنى عن يشهد عنده، فالإنسان إذن جدير أن يتقي الله حتى تُقَاتَه، لأنه تعالى الحاكم فيه وهو الشاهد عليه.

- ٣٣١ -

الأصل: وقال عليه السلام لما بلغه قتل محمد بن أبي بكر رضي الله عنه: إن حزننا على قدر سرورهم به، إلا أنهم نقصوا بنفضاً، ونقصنا حياءً.

الشرح: قد تقدم ذكر مقتل محمد بن أبي بكر رضي الله عنه.

وقال عليه السلام: إن حزننا به في العظم على قدر فرجهم به، ولكن وقع التفاوت بيننا وبينهم من وجه آخر، وهو أننا نقصنا حياءً إلينا، وأما هم فنقصوا بنفضاً إليهم.

فإن قلت: كيف نقصوا، ومعلوم أن أهل الشام ما نقصوا بقتل محمد شيئاً لأنه ليس في عددهم!

قلت: لما كان أهل الشام يعدّون في كل وقت أعداءهم وينفضاءهم من أهل العراق، وصار ذلك العدد معلوماً عنده محصور الكمية، نقصوا بقتل محمد من ذلك العدد واحداً، فإن النقص ليس من عدد أصحابهم، بل من عدد أعدائهم الذين كانوا يترصدون بهم الدوائر، ويتمنون لهم الخطوب والأحداث، كأنه يقول: استراحوا من واحد من جملة جماعة كانوا ينتظرون موتهم.

- ٣٣٢ -

الأصل: وقال عليه السلام: العُمر الذي أخذ الله فيه إلى ابن آدم ميثون سنة.

الشرح: أخذ الله فيه، أي سَوَّغ لابن آدم أن يعتذر، يعني أن ما قبل الستين هي أيام العُصبا والشبيبة والكُهولة، وقد يُمكن أن يُعذر الإنسان فيه على اتباع هوى النفس لغلبة الشهوة وشره الحداثة، فإذا تجاوز الستين دخل في سن الشيخوخة، وذهبت عنه غلواء شيرته، فلا عُذر له في الجهل.

وقد قالت الشعراء نحو هذا المعنى في ذون هذه السن التي عيَّن بها عليه السلام.

وقال بعضهم:

إذا ما المرء قَصُر ثَمَ مَرَّتْ عليه الأربعمونَ عن الرجالِ
ولم يَلْحَقْ بِصالحهم قَدْعُهُ فليسَ بلا حِقِّ أُخْرَى اللَّيالي

- ٣٣٣ -

الأصل: ما ظفر من ظفر الإثم به، والغالب بالشر مغلوب.

الشرح: قد قال عليه السلام نحو هذا، وذكرناه في هذا الكتاب: من قصر في الخصومة ظلم ومن بالغ فيها أثم.

- ٣٣٤ -

الأصل: إن الله سبحانه فرض في أموال الأغنياء أقوات الفقراء، فما جاع فقير إلا بما منع به، فحسب، والله تعالى جده سائلهم عن ذلك.

الشرح: قد تقدم القول في الصدقة وفضلها وما جاء فيها.

وقد ورد في الأخبار الصحيحة أن أبا ذر قال: انتهيت إلى رسول الله ﷺ وهو جالس في ظل الكعبة، فلما رأيته قال: «هم الأخسرون ورب الكعبة» فقلت: من هم؟ قال: «هم الأكثرون أموالاً، إلا من قال هكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله، وقليل ما هم، ما من صاحب إبل ولا بقر ولا غنم لا يؤدي زكاتها إلا جاءت يوم القيامة أعظم ما كانت واسمته، تنطقه بقرونها، وتطؤه بأظلافها، كلما نفذت أخراها عادت عليه أولاها حتى يقضي الله بين الناس»^(١)...

- ٣٣٥ -

الأصل: الاستغناء عن العذر، أعز من الصديق به.

(١) أخرج بنحوه البخاري، كتاب: الأيمان والنذور، باب: كيف كانت يمين النبي ﷺ (٦٦٣٨)، ويلفظ المؤلف أخرجه مسلم، كتاب: الزكاة، باب: تغليظ عقوبة من لا يؤدي الزكاة (٩٩٠)...

الشرح: رُوِيَ «خَيْرٌ مِنَ الصَّدَقِ»، والمعنى: لا تفعل شيئاً تعتذر عنه وإن كنت صادقاً في العذر،
فالأفضل فعل خير لك وأعرض لك من أن تفعل ثم تعتذر وإن كنت صادقاً.

ومن جگم ابن المعتز: لا يقوم عز الغضب بذل الاعتذار.

وكان يقال: إياك أن تقوم في مقام مغيرة، فرب عز أسجل بذنب صاحبه.

اعتذر رجل إلى يحيى بن خالد، فقال له: ذنبك يستغيث من عذرك.

ومن كلامهم: ما رأيت عذراً أشبه بذنب من هذا.

ومن كلامهم: أضربه على ذنبه مائة، وأضربه على عذره مائتين.

قال شاعرهم:

إذا كان وجه العذر ليس بواضح فإن أطراخ العذر خير من العذر
كان النعمي يكره أن يعتذر إليه ويقول: أسكت مغدوراً، فإن المعاذير يحضرها الكذب.

- ٣٣٦ -

الأصل: أَقْلُ مَا يَلْزَمُكُمْ لَه سُبْحَانَهُ أَلَّا تَسْتَعِينُوا بِنَعْمِهِ عَلَى مَعَاصِيهِ.

الشرح: لا شبهة أن من القبيح الفاحش أن ينعم الملك على بعض رعيته بمالٍ وهبٍ وسلاح،
فيجعل ذلك المال مادة لعصيانه والخروج عليه، ثم يحاربه بأولئك العبيد، وبذلك

السلاح بعينه.

وما أحسن ما قال الصابي في رسالته إلى سبكتكين من عز الدولة بخيار: وليت شعري بأي
قدم تواقفنا وراياتنا خافقة على رأسك، ومماليكنا عن يمينك وشمالك، وخيلنا موسومة
باسمائنا تحتك، وثيابنا مخرقة في طرازنا على جسدك، وسلاحنا المشحود لأعدائنا في يدك!

- ٣٣٧ -

الأصل: إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ جَعَلَ الطَّاعَةَ غَنِيمَةً الْأَكْبَاسِ عِنْدَ تَقْرِيطِ الْعَجْزَةِ.

الشرح: الأكياس: العقلاء أولو الألباب.

قال عليه السلام: جعل الله طاعته غنيمة هؤلاء، إذا قرط فيها العجزة المخذلون من الناس، كصبيد استذفت لرجلين: أحدهما جلد والآخر عاجز، فقعد عنه العاجز لعجزه وجرمانه، واقتنصه الجلد لشهامته وقوة جده^(١).

- ٣٣٨ -

الأصل: السلطان وزعة الله في أرضه.

الشرح: الوازع من الشيء: الكاف عنه، والمانع منه، والجمع وزعة، مثل قاتل وقتلة. وقد قيل هذا المعنى كثيراً، قالوا: لا بد للناس من وزعة.

وقيل: ما يزع الله عن الدين بالسلطان أكثر مما يزع عنه بالقرآن. وتنسب هذه اللفظة إلى عثمان بن عفان.

قال الشاعر:

لا يصلح الناس قوضى لا سراة لهم ولا سراة إذا جهأ لهم سادوا
وكان يقال: السلطان القاهر وإن كان ظالماً خيراً للرعية وللملك من السلطان الضعيف وإن كان عادلاً.

وقال الله سبحانه: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾^(٢).
قالوا في تفسيره: أراد السلطان.

- ٣٣٩ -

الأصل: وقال عليه السلام في صفة المؤمن: بشرة في وجهه، وخزنة في قلبه. أوسع شيء صدراً، وأذل شيء نفساً. بكرة الرفعة، ويشأ السمعة. طويل عمه، بعيد عمه، كثير صمته،

(١) في ديوانه: ١٠ (ضمن مجموعة الطرائف الأدبية).

(٢) سورة البقرة، الآية: ٢٥١.

مَشْغُولٌ وَقَتُّهُ، شَكُورٌ صَبُورٌ، مَغْمُورٌ بِفِكْرَتِهِ، ضَمِينٌ بِخَلْقِهِ، سَهْلٌ الْخَلِيقَةِ، لَكِنُّ الْعَرِيكَةِ، نَفْسُهُ أَضْلَبُ مِنَ الصُّلْدِ، وَهُوَ أَذَلُّ مِنَ الْعَبْدِ.

الشرح: هذه صفات العارفين، وقد تقدم كثير من القول في ذلك.

وكان يقال: البشر عنوان النجاح، والأمر الذي يختص به العارف أن يكون بشره في وجهه وهو حزين وحزنه في قلبه، وإلا فالبشر قد يوجد في كثير من الناس. ثم ذكر أنه أوسع الناس صدراً، وأذلهم نفساً، وأنه يكره الرفعة والصيت. وجاء في الخبر في وصفهم: «كلّ خامل نومة».

وطول الغم ويعد الهمة من صفاتهم، وكذلك كثرة الصمت وشغل الوقت بالذكر والعبادة، وكذلك الشكر والصبر والاستغراق في الفكر وتدبر آيات الله تعالى في خلقه، والضيق بالخلة وقلة المخالطة والتوكل على العزلة وحسن الخلق ولين الجانب، وأن يكون قوي النفس جداً، مع ذلك للناس وتواضع بينهم، وهذه الأمور كلها قد أتى عليها الشرح فيما تقدم.

- ٣٤٠ -

الأصل: الغنى الكثير البأس مما في أيدي الناس.

الشرح: هذه الكلمة قد رويت مرفوعة، وقد تقدم القول في الطمع ودقته، والبأس ومذجه.

وفي الحديث المرفوع: «أزهد في الناس يحبك الله، وأزهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس»^(١).

ومن كلام بعضهم: ما أكلت طعاماً واحداً إلا هنت عليه. وكان يقال: نعوذ بالله من طمع يذني إلى طمع.

وقال الشاعر:

أَرَحْتُ رُوحِي مِنْ عَذَابِ الْمَلَاخِ لِلْبَاسِ رُوحٍ مِثْلَ رُوحِ النَّجَاحِ

(١) أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٧٨٧٣)، والطبراني في «المعجم الكبير» (٥٩٧٢)، والشهاب في «مسنده» (٦٤٣).

وقال بعضُ الأدباء: هذا المعنى الذي قد أطنب فيه الناسُ ليس كما يزعمونه، لعمري إنَّ لليأس راحة، ولكن لا كراحة النجاح، وما هو إلا كقول من قال: لا أدري نصفُ العلم، فليل له: ولكته النصف الذي لا ينفع!

وقال ابن الفضل:

لا أمدح اليأسَ ولكنَّه	أزوخ للقلب من المَطْمَعِ
أفلح من أبصر رَوْضَ المُنَى	يُرْعَى فلم يَزْغ ولم يَرْثَعِ
ومما يُروى لعبد الله بن المبارك الزاهد:	
قد أرخنا واسترَخنا	من غَدُوِّ ورواح
وأصَّالٍ بأَمِيرٍ	ووزيرٍ ذي سَمَّاح
بغفافي وغفافي	وقننوعٍ وصلاح
وجعلنا اليأسَ مفتاحاً	حاً لأبوابِ النُّجَاحِ

- ٣٤١ -

الأصل: المسؤل خُرَّ حتى يعد.

بعض ما قيل في الوعد والمطل

الشرح: قد سبق القول في الوعد والمطل. ونحن نذكر هاهنا نكتاً أخرى: في الحديث المرفوع: «مَنْ وَعَدَ وَعْدًا فَكَأَنَّمَا عَهْدَ عَهْدًا»^(١).

وكان يقال: الوعدُ دينُ الكرام، والمطلُ دينُ اللئام.

وكان يقال: الوعدُ شبكة من شباك الأحرار يتصيدون بها المحاميد.

وقال بعضهم: الوعد مرضُ المعروف، والإنجاز بُرؤه.

وقال يحيى بن خالد: الوعد سحاب، والإنجاز مطرؤه.

وفي الحديث المرفوع «عِدَّةُ المؤمنِ عَطِيَّةٌ»^(٢).

(١) ذكره المناوي في «فيض القدير» (٣٧٨/٤).

(٢) لم أجده بهذا اللفظ، وروى الديلمي في «مسنده» (٤١١٢): «عِدَّةُ المؤمنِ دين».

وعنه عليه السلام: «لا تُواعِد أخاك موعداً لتُخلفه»^(١).

وقال يحيى بن خالد لبنيه: يا بني، كونوا أَسَدًا في الأقوال، تُجَازَا في الأفعال، ولا تُعَدُّوا إِلَّا وتُنجزُوا، فَإِنَّ الحَرَّ يَثِقُ بوَعْدِ الكَرِيم، وربما أَدَانَ عليه.

وكان جعفر بن يحيى يَكْرَهُ الوَعْدَ ويقول: الوعد من العاجز، فأما القادر فالتَّقْد.

وفي الحديث المرفوع: «مَظِلُّ الغَنِيِّ ظَلَمٌ»^(٢).

وقال ابن الفضل:

أَثَرُوا وَلَمْ يَفْضُوا دُبُونَ غَرِيمِهِمْ وَاللَّوْمُ كُلُّ اللَّوْمِ مَظِلُّ الْمُوسِرِ
وقال الآخر:

إِذَا أَتَى الْعَطِيَّةَ بَعْدَ مَظِلِّ فَلَا كَانَتْ وَإِنْ كَانَتْ سَنِيبَةً
وكان يقال: المَظِلُّ يَسُدُّ عَلَى صَاحِبِهِ بَابَ الْعُذْرِ، وَيُوجِبُ عَلَيْهِ الْأَخْسَنَ وَالْأَكْثَرَ،
وَالْتَّعْجِيلُ يُحَسِّنُ سَيِّئَهُ، وَيَبْسُطُ عُذْرَهُ فِي التَّقْلِيلِ.

وقال يحيى بن خالد لبنيه: يا بني لَا تَمْطُلُوا مَعْرُوفَكُمْ، فَإِنْ كَثُرَ الْعَطَاءُ بَعْدَ الْمَظِلِّ قَلِيلٌ،
وَعَجَلُوا فَإِنَّ عُذْرَكُمْ مَقْبُولٌ مَعَ التَّعْجِيلِ.

ومن كلام الحَسَنِ بْنِ سَهْلٍ: الْمَظِلُّ يُذْهِبُ رَوْثَ الْبِرِّ، وَيَكْثُرُ صَفْوُ الْمَعْرُوفِ، وَيُحْبِطُ أَجْرُ
الصَّدَقَةِ، وَيَعْقِلُ اللِّسَانَ عَنِ الشُّكْرِ. وَلِلتَّعْجِيلِ حِلَاوَةٌ وَإِنْ قَلَّتِ الْعَارِفَةُ، وَلِلذَّةِ وَإِنْ صَغُرَتْ
الصَّنِيعَةُ، وَرَبَّمَا عَرَضَ مَا يَمْنَعُ الْإِنْجَازَ مِنْ تَعَذُّرِ الْإِمْكَانِ، وَتَغْيِيرِ الزَّمَانِ، فَبَادِرِ الْمُكْنَةَ، وَعَاجِلِ
الْقُدْرَةَ، وَانْتَهِزِ الْفُرْصَةَ.

وقال الشاعر:

تُجَبِّلُ عَلَى الْفَرَاغِ قَضَاءَ شُغْلِي وَأَنْتَ إِذَا فَرَّغْتَ تَكُونُ مِثْلِي
فَلَا أَذْعَى بِخَادِمِكَ الْمُرْجَى وَلَا تُذْعَى بِسَيِّدِنَا الْأَجَلُ
وقال آخر:

لَوْ عَلِمَ الْمَاطِلُ أَنَّ الْمِطْطَانَ فَقَدْ بِهِ يَذْهَبُ طَعْمُ النَّوَالِ
وَأَنَّ أَغْلَى الْبِرِّ مَا نَالَهُ طَالِبُهُ نَقْدًا عَقِيبَ السُّوَالِ

(١) أخرجه ابن سلامة في مسند الشهاب رقم: ٩٣٦.

(٢) أخرجه البخاري، كتاب: الحوالات، باب: الحوالة وهل يرجع في الحوالة (٢٢٨٧)، ومسلم،

كتاب: المساقاة، باب: تحريم مظل الغني وصحة الحوالة (١٥٦٤).

عَجَلَ لِسَائِلِ مَعْرِفِهِ مَهْتَأً مِنْ طُولِ قِيلٍ وَقَالَ

- ٣٤٢ -

الأصل: لو رأى العبدُ الأجلَ ومصيره، لأبغضَ الأملَ وغروره.

الشرح: قد تقدم من الكلام في الأمل ما فيه كفاية.
وكان يقال: وأعجباً لصاحب الأمل الطويل! وربما يكون كفته في يد النسيج وهو لا يعلم.

- ٣٤٣ -

الأصل: لكل امرئ في ماله شريكان: الوارث والحادث.

الشرح: أخذ الرضي فقال:
خُذْ مِنْ ثُرَايِكَ مَا اسْتَطَعْتَ فَإِنَّمَا شُرَكَاءُكَ الْإِسَاءُ وَالْوَرَاثُ
لَمْ يَقْبَضِ حَقُّ الْمَالِ إِلَّا مَعَشَرٌ نَظَرُوا الزَّمَانَ يَبِثُّ فِيهِ فِعَائُوا
وقد قال عليه السلام في موضع آخر: بَشُرْ مَالَ الْبَخِيلِ بِحَادِثٍ أَوْ وَارِثٍ.
ورأيت بخط ابن الخشاب رحمه الله على ظهر كتاب «العبد لله بن أحمد بن أحمد بن أحمد
ثم لحديث أو وارث»، كأنه يعني ضته به، أي لا أخرجه عن يدي اختياراً.

- ٣٤٤ -

الأصل: الداعي بلا عمل، كالرأي بلا وتر.

الشرح: مَنْ خَلَا مِنَ الْعَمَلِ فَقَدْ أَخْلَى بِالْوَاجِبَاتِ، وَمَنْ أَخْلَى بِالْوَاجِبَاتِ فَقَدْ فَسَقَ، وَاللَّهُ تَعَالَى لَا يَقْبَلُ دُعَاءَ الْفَاسِقِ.

وشبّه عليه السلام بالرّامي بلا وتر، فإن سهمه لا ينفذ.

- ٣٤٥ -

الأصل: العلمُ علمان: مطبوعٌ ومسموعٌ، ولا ينفع المسموعُ، إذا لم يكن المطبوعُ.

الشرح: هذه قاعدة كُتِبَ مذكورة في الكتب الحكمية، إن العلوم منها ما هو غريزي، ومنها ما هو تكليفي، ثم كل واحد من القسمين يختلف بالأشد والأضعف، أما الأول فقد يكون في الناس من لا يحتاج في النظر إلى ترتيب المقدمات، بل تنساق النتيجة النظرية إليه سؤقاً من غير احتياج منه إلى التأمل والتدبر، وقد يكون فيهم من هو دون ذلك، وقد يكون من هو دون الدون، وأما الثاني فقد يكون في الناس من لا يُجدي فيه التعليم، بل يكون كالصخرة الجامدة بلا دة وغباءة، ومنهم من يكون أقلّ تبلداً وجنوح ذهن من ذلك، ومنهم من يكون الوثقة عنده أقلّ، فيكون ذا حال متوسط، وبالجمله فاستقرأه أحوال الناس بشهد بصحة ذلك.

وقال عليه السلام: ليس ينفع المسموعُ، إذا لم يكن المطبوعُ، يقول: إذا لم يكن هناك أحوال استعداد لم ينفع الدرس والتكرار، وقد شاهدنا مثل هذا في حق أشخاص كثيرة اشتغلوا بالعلم الذخر الأطول، فلم ينفع معهم العلاج، فارقوا الدنيا وهم على الغريزة الأولى في الساذجية وعدم الفهم.

- ٣٤٦ -

الأصل: صواب الرأي بالدول يُقبل بإقبالها، ويُدبر بإدبارها.

الشرح: قال الصولي: اجتمع بنو برمك عند يحيى بن خالد في آخر دولتهم وهم يومئذ عشرة، فأداروا بينهم الرأي في أمر فلم يصلح لهم، فقال يحيى: إنا لله! ذهبنا والله دولتنا! كنا في إقبالنا يُبرم الواحد منا عشرة آراء مُشكلة في وقت واحد، واليوم نحن عشرة في أمر غير مُشكل، ولا يصح لنا فيه رأي! الله نسأل حسن الخاتمة.

أرسل المنصور لما هاضه أمر إبراهيم إلى عمه عبد الله بن علي وهو في السجن يستشير ما

يصنع ا وكان إبراهيم قد ظهر بالبصرة، فقال عبد الله: أنا مخبوس، والمخبوس مخبوس الرأي، قال له: فعلى ذاك؟ قال يفرق الأموال كلها على الرجال ويلقاه، فإن ظفر فذاك، وإلا يتوجه إلى أبيه محمد بجرجان، ويتركه يقدم على بيوت أموال فارغة، فهو خير له من أن تكون الدبرة عليه، ويقدم عدوه على بيوت أموال مملوءة.

قال سليمان بن عبد الملك ليزيد بن أبي مسلم صاحب شرطة الحجاج يوماً: لعن الله رجلاً أجرك رسته، وخرب لك آخرته. قال: يا أمير المؤمنين، رأيتني والأمر عني مدبر ولو رأيتني والأمر عليّ مقبل لاستكبرت مني ما استصغرت، ولا ستعظمت مني ما استحققت.

- ٣٤٧ -

الأصل: العفاف زينة الفقير، والشكر زينة الغني.

الشرح: قد سبق القول في أن الأجل بالفقر أن يكون حفيظاً، وألا يكون جشعاً خريصاً، ولا جاداً في القلب متهاكاً، وأنه ينبغي أنه إذا افتقر أن يتيه على الوقت وأبناء الوقت، فإن الله في مثل ذلك المقام لا بأس به، ليعد جداً عن مؤنة الحرص والطمع. وقد سبق أيضاً القول في الشكر عند النعمة ووجوبه، وأنه سبب لاستدامتها، وأن الإخلال به داعية إلى زوالها وانتقالها، وذكرنا في هذا الباب أموراً مستحسنة، فلتراجع، وقال عبد الصمد بن المعدل في العفاف:

سأقني العفاف وأرضى الكفاف	وليس غنى النفس حوز الجزيل
ولا أنصدى لشكر الجواد	ولا أسئمة لدم البخیل
وأغلسم أن بنات الرجاء	تحل العزیز محل الذلیل
وأن ليس مستغنياً بالكثي	ومن ليس مستغنياً بالقليل

- ٣٤٨ -

الأصل: يوم العذل على الظالم، أشد من يوم الجور على المظلوم.

الشرح: شيان مؤلمان: أحدهما يتقضي سريعاً، والآخر يدوم أبداً، فلا جرم، كان اليوم المذكور على الظالم، أشد من يوم الجور على المظلوم.

- ٣٤٩ -

الأصل: الأقاويل محفوظة، والسرائر مبلوغة و﴿كُلُّ قَاسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَجِيَّةٌ﴾^(١). والناس منقوصون مذخولون إلا من عصم الله، سألهم متعنت، ومجيبهم متكلف، يكاد أفضلهم رأياً يرده عن فضل رأيه الرضا والسخط، ويكاد أصلبهم عوداً تنكؤه اللحظة، وتستحيله الكلمة الواحدة.

الشرح: السرائر هاهنا: ما أسير في القلوب من النيات والعقائد وغيرها، وما يخفى من أعمال الجوارح أيضاً. ويلاؤها: تعرفها وتصفحها، والتميز بين ما طاب منها وما خبث.

وقال عمر بن عبد العزيز للأحوص لما قال:

سَتَبْلَى لَهَا فِي مُضْمَرِ الْقَلْبِ وَالْحِشَا
سَرِيرَةٌ حُبُّ يَوْمٍ تُبْلَى السَّرَائِرُ
إنك يومئذ عنها لمشغول.

ذكر عليه السلام الناس فقال: قد عتتهم النقص إلا المعصومين. ثم قال: سألهم يسأل ثعنتاً، والسؤال على هذا الوجه مذموم، ومجيبهم متكلف للجواب، وأفضلهم رأياً يكاد رضاء تارة وسخطه أخرى يرده عن فضل رأيه، أي يتبعون الهوى ويكاد أصلبهم عوداً، أي أشدهم احتمالاً.

تنكؤه اللحظة، نكأث القرحة إذا صدعتها بشيء فتشورها.

قال: «وتستحيله الكلمة الواحدة»، أي تحيله وتغيره عن مقتضى طبيعه، يصرفهم بسرعة القلب والتلون، وأنهم مطيعون دواعي الشهوة والغضب. واستغفل بمعنى «فعل» قد جاء كثيراً استغفل العسل، أي غلظ.

- ٣٥٠ -

الأصل: قال: معاشر الناس، اتقوا الله، فكم من مؤمل ما لا يبلغه، ويأن ما لا يسكنه،
وجامع ما سوف يتركه، ولعله من باطل جمعه، ومن حق منعه، أصابه حراماً،
واختل به آثاماً، فباء بوزره، وقدم على ربه، آثماً لا هيفاً، قد ﴿خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ذَلِكَ هُوَ
الْخَيْرَانِ الْمُبِينُ﴾^(١).

الشرح: قد تقدم شرح هذه المعاني والكلام عليها، أما الآمال التي لا تبلغ، فأكثر من أن
تخصى، بل لا نهاية لها.

وما أحسن قول القائل:

واحسرتنا مات حظي من وصالكم
إن مت شوقاً ولم أبلغ مدى أملي
وأما بناء ما لا يسكن، فنحو ذلك.

وقال الشاعر:

ألم تر حوشباً بالأمس يبني بناءً نفعه لبني نفيله
يومئذ أن يُعمر عمر نوح وأمر الله يطرُق كل لبيله
وأما جامع ما سوف يتركه، فأكثر الناس، قال الشاعر:

وفي إبل يسقى ويحسبها له أخوتعبي في رغبها ودروب
غدت وغدا رب يسواه يسوقها ويذل أحجاراً وجبال قليب

- ٣٥١ -

الأصل: من العضة تعذر المعاصي.

(١) سورة الحج، الآية: ١١.

الشرح: قد وردت هذه الكلمة على صيغ مختلفة. من العِصمة ألا تقدر. وأيضاً، من العِصمة ألا تجد.

وقد رُوِيَتْ مرفوعةً أيضاً.

وليس المراد بالعِصمة هاهنا العِصمة التي ذكرها المتكلمون، لأن العِصمة عند المتكلمين من شرطها القُدرة، وحقيقتها راجعة إلى لُغْظٍ يَمْنَعُ القادرَ على المَعْصية من المعصية، وإنما المراد أن غيرَ القادرِ في اندفاع العقوبة عنه كالقادر الذي لا يفعل.

- ٣٥٢ -

الأصل: ماء وجهك جامدٌ يَقْطُرُهُ السُّوَالُ، فانتظرَ حَتَّى مَن تَقْطُرُهُ.

الشرح: هذا حَسَنٌ، وقد أَخَذَهُ شاعرٌ فقال:

إذا أَظْمَأَنَكَ أَكْثُ اللَّئَامِ	كَفَتْكَ الْقَنَاعَةُ شِبَعاً وَرِيّاً
فَكُنْ رَجُلاً رَجُلُهُ فِي الثَّرَى	وَهَامَةٌ هَمَّتْهُ فِي الثُّرَيَّا
فَإِنْ إِرَاقَةَ مَاءِ الْحَيَا	وَ دُونَ إِرَاقَةِ مَاءِ الْمَحْيَا

وقال آخر:

رددت لي ماء وجهي في صفيحتي	ردَّ الصُّفَالُ بَهَاءَ الصَّارِمِ الْجَدِمِ
وما أبالي وخيرُ القولِ أَصْدَقُهُ	حَقَنْتَ لِي مَاءَ وَجْهِهِ أَوْ حَقَنْتَ دَمِي

وقال مصعب بن الزبير: إني لأستحي من رجل وجه إلي رغبته، فبات لي لَيْتُهُ يَتَمَلَّمُ وَيَتَقَلَّلُ على فراشه، يَتَنَظَّرُ الصَّبْحَ، قد جَعَلَنِي أَهْلاً لَأَنْ يَقْطُرَ مَاءَ وَجْهِهِ لَدَيْ أَنْ أَرُدَّهُ خَائِباً.

وقال آخر:

ما ماء كَفَيْكَ إِنْ أَرْسَلْتَ مُرْنَتَهُ مِنْ مَاءِ وَجْهِهِ إِذَا اسْتَقْطَرْتَهُ عِوَضُ

- ٣٥٣ -

الأصل: الشَّاءُ بِأَكْثَرٍ مِنَ الاسْتِخْقَاقِ مَلَقٌ، وَالتَّصْيِيرُ عَنِ الاسْتِخْقَاقِ عِيٌّ أَوْ حَسَدٌ.

الشرح: كانوا يكرهون أن يُثني الشاعر في شعره على الممدوح الثناء المفرط، ويقولون: خير المَدح ما قارب فيه الشاعر واقتصد، وهذا هو المذهب الصحيح، وإن كان قوم يقولون: إن خير الشعر المنظوم في المَدح ما كان أشدَّ مُغالاة وأكثر تَبجِيلاً وتعظيماً ووضفاً ونعتاً.

وينبغي أن يكون قوله **عليه السلام** محمولاً على الثناء في وجه الإنسان؛ لأنه هو الموصوف بالملق إذا أفرط، فأما من يُثني بظهر الغيب فلا يُوصف ثناؤه بالملق، سواء كان مُقتصداً أو مسرفاً.

وقوله **عليه السلام**: «والتقصير عن الاستحقاق عي أو حسد» لا مزيد عليه في الحُسْن، لأنه إذا قصر به عن استحقاقه كان المانع إما من جانب المُثني فقط من غير تعلق له بالمشي عليه، أو مع تعلق به، فالأول هو العي والحصر، والثاني هو الحسد والمنافسة.

- ٣٥٤ -

الأصل: أشدُّ الذُّنوب مما استهانَ به صاحبُها.

الشرح: قد ذكرنا هذا فيما تقدّم وذكرنا العلة فيه، وهي أن فاعل ذلك الذُّنب قد جَمَعَ بين فعل الذنب وفعل ذنب آخر، وهو الاستهانة بما لا يُستهان به؛ لأن المعاصي لا هين فيها، والصغير منها كبير، والحقير منها عظيم، وذلك لجلالة شأن المعصية سبحانه. فأما من يذنب ويستعظم ما أتاه، فحاله أخف من حال الأول، لأنه يكاد يكون نادماً.

- ٣٥٥ -

الأصل: مَنْ نَظَرَ فِي حَيْبِ نَفْسِهِ اشْتَغَلَ عَنْ حَيْبِ غَيْرِهِ، وَمَنْ رَضِيَ بِرِزْقِ اللَّهِ لَمْ يَحْزَنْ عَلَى مَا فَاتَهُ، وَمَنْ سَلَّ سَيْفَ الْبَغْيِ قُتِلَ بِهِ، وَمَنْ كَابَدَ الْأُمُورَ حَطَبَ، وَمَنْ أَتَّحَمَ اللَّجَجَ حَرِقَ، وَمَنْ دَخَلَ مَدَاخِلَ السُّوءِ اتَّهَمَ. وَمَنْ كَثُرَ كَلَامُهُ كَثُرَ خَطَاؤُهُ، وَمَنْ كَثُرَ خَطَاؤُهُ قَلَّ حَيَاؤُهُ، وَمَنْ قَلَّ حَيَاؤُهُ قَلَّ وَرَعُهُ، وَمَنْ قَلَّ وَرَعُهُ مَاتَ قَلْبُهُ، وَمَنْ مَاتَ قَلْبُهُ دَخَلَ النَّارَ. وَمَنْ نَظَرَ فِي حُيُوبِ غَيْرِهِ فَأَنْكَرَ مَا نُمِّ رَضِيهَا لِنَفْسِهِ فَذَلِكَ الْأَحْمَقُ بَعِيْثُهُ.

وَالْقَنَاعَةُ مَالٌ لَا يَنْفَدُ. وَمَنْ أَكْثَرَ مِنْ ذِكْرِ الْمَوْتِ رَضِيَ مِنَ الدُّنْيَا بِالْيَسِيرِ. وَمَنْ عَلِمَ أَنَّ
كَلَامَهُ مِنْ عَمَلِهِ قَلَّ كَلَامُهُ إِلَّا فِيمَا يَغْنِيهِ.

الشرح: كلُّ هذه الفصول قد تقدم الكلام فيها وهي عشرة:

أولها: من نظر في عيب نفسه اشتغل عن عيب غيره، كان يقال: أصلح نفسك أولاً، ثم
أصلح غيرك.

وثانيها: من رضي برزق الله لم يحزن على ما فاته، كان يقال: الحزن على المنافع الدنيوية
سُمَّ تَرْيَاقُهُ الرِّضَا بِالْقَضَاءِ.

وثالثها: من سلَّ سيفَ البغي قُتِلَ به، كان يقال: الباغي مضروع وإن كثَرَ جنوده.

ورابعها: مَنْ كَابَدَ الْأُمُورَ عَطِبَ، وَمَنْ اقْتَحَمَ اللَّجَجَ غَرِقَ، مِثْلُ هَذَا قَوْلُ الْقَائِلِ:

مَنْ حَارَبَ الْإِيَّامَ أَصْبَحَ رُمْحُهُ قِصْدًا وَأَصْبَحَ سَيْفُهُ مَقْلُولًا

وخامسها: من دخل مداخلَ السوء اتهم، هذا مثل قولهم: من عرض نفسه للشبهات فلا
يلوم مَنْ أَسَاءَ بِهِ الظَّنَّ.

وسادسها: مَنْ كَثُرَ كَلَامُهُ... إِلَى قَوْلِهِ: دَخَلَ النَّارَ، قَدْ تَقَدَّمَ الْقَوْلُ فِي الْمَنْطِقِ الزَائِدِ وَمَا
فِيهِ مِنَ الْمَحْذُورِ، وَكَانَ يُقَالُ: قَلَمًا سَلِمَ مِثْكَارًا، أَوْ آمِنَ مِنْ عِثَارٍ.

وسابعها: مَنْ نَظَرَ فِي عُيُوبِ غَيْرِهِ فَانْكَرَهَا ثُمَّ رَضِيَهَا لِنَفْسِهِ فَذَاكَ هُوَ الْأَحْمَقُ بَعِيْنُهُ، وَكَانَ
يُقَالُ: أَجْهَلُ النَّاسِ مَنْ يَرْضَى لِنَفْسِهِ بِمَا يَسْخَطُهُ مِنْ غَيْرِهِ.

وثامنها: الْقَنَاعَةُ مَالٌ لَا يَنْفَدُ، قَدْ سَبَقَ الْقَوْلُ فِي هَذَا، وَسَيَأْتِي أَيْضًا.

وتاسعها: مَنْ ذَكَرَ الْمَوْتَ رَضِيَ مِنَ الدُّنْيَا بِالْيَسِيرِ، كَانَ يُقَالُ: إِذَا أَحْبَبْتَ إِلَّا تَحَسَّدَ أَحَدًا
فَأَكْثَرَ ذِكْرَ الْمَوْتِ، وَاعْلَمْ أَنَّكَ وَمَنْ تَحَسَّدَهُ عَنْ قَلِيلٍ مِنْ عَدِيدِ الْهَلَكَى.

وحاشيرها: مَنْ عَلِمَ أَنَّ كَلَامَهُ مِنْ عَمَلِهِ قَلَّ كَلَامُهُ إِلَّا فِيمَا يَغْنِيهِ، لَا رَيْبَ أَنَّ الْكَلَامَ عَمَلٌ مِنَ
الْأَعْمَالِ، وَفِعْلٌ مِنَ الْأَفْعَالِ، فَكَمَا يُسْتَهْجَنُ مِنَ الْإِنْسَانِ إِلَّا يَزَالُ يُحَرِّكُ يَدَهُ وَإِنْ كَانَ عَابِثًا،
كَذَلِكَ يُسْتَهْجَنُ إِلَّا يَزَالُ يُحَرِّكُ لِسَانَهُ فِيمَا هُوَ عَبَثٌ، أَوْ يَجْرِي مَجْرَى الْعَبَثِ.

وقال الشاعر:

يَخْوَضُ أَنَاسٌ فِي الْكَلَامِ لِيُوجِزُوا وَلِلصَّمْتِ فِي بَعْضِ الْأَحَابِيثِ أَوْجَزُ

إِذَا كُنْتَ عَنْ أَنْ تُحْسِنَ الصَّمْتَ عَاجِزًا فَانْتَ عَنِ الْإِبْلَاحِ فِي الْقَوْلِ أَعْجَزُ

- ٣٥٦ -

الأصل: لِلظَّالِمِ مِنَ الرِّجَالِ ثَلَاثُ عَلَامَاتٍ:
يُظْلِمُ مَنْ فَوْقَهُ بِالْمَعْصِيَةِ، وَمَنْ دُونَهُ بِالْغَلْبَةِ، وَيُظَاهِرُ الْقَوْمَ الظَّالِمَةَ.

الشرح: يمكن أن يفسر هذا الكلام على وجهين:

أحدهما: أن كل من وجدت فيه إحدى هذه الثلاث فهو ظالم، إما أن يكون قد وجبت عليه طاعة من فوقه فعصاه، فهو بعصيانته ظالم له، لأنه قد وضعه في غير موضعه، والظلم في أصل اللغة، هو هذا المعنى، ولذلك سموا اللبَن يُشْرَبُ قبل أن يَبْلُغَ الرُّؤْبَ مظلوماً، لأن الشرب منه كان في غير موضعه إذا لم يَرُب ولم يَخْرُجْ زُبْدُهُ، فكذلك من عَصَى مَنْ فَوْقَهُ فقد زَحَزَحَهُ عن مقامه إذ لم يُطْعَم. وإما أن يكون قد قهر مَنْ دُونَهُ وغلبه. وإما أن يكون قد ظاهَرَ الظَّالِمَةَ.

والوجه الثاني: أن كل ظالم فلا بد من اجتماع هذه العلامات الثلاث فيه، وهذا هو الأظهر.

- ٣٥٧ -

الأصل: حِينَ تَنَاهَى الشَّدَّةُ تَكُونُ الْفَرْجَةُ، وَحِينَ تَضَايَقِي حَلَقِي الْبَلَاءِ يَكُونُ الرَّخَاءُ.

الشرح: كان يقال: إذا اشتدَّ المَضِيقُ، اتَّسَعَتْ الطَّرِيقُ، وكان يقال: تَوَقَّعُوا الْفَرْجَ حِينَ ارْتَجَاجِ الْمَخْرَجِ، وقال الشاعر:

إِذَا بَلَغَ الْحَوَادِثُ مُنْتَهَاهَا فَرَجٌ بُعِيدُهُمَا الْفَرْجُ الْمُطِيلُ
فَكَمْ كَرِبَ تَوَلَّى إِذْ تَوَالَى وَكَمْ خَطَبَ تَجَلَّى حِينَ جَلَّى
وفي الأثر: تَضَايَقِي تَنْفَرِجِي، سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ الْعُسْرِ يُسْرًا.

وَالْفَرْجَةُ بَفَتْحِ الْفَاءِ: التَّفْصِي مِنْ الْهَمْ، قَالَ الشَّاعِرُ:
رَبِّمَا تَجَزَّعَ النِّفُوسُ مِنَ الْأَمِّ رِلَهُ فَرْجَةٌ كَحُلِّ الْمِقَالِ
فَأَمَّا الْفَرْجَةُ بِالضَّمِّ، فَفَرْجَةُ الْحَائِطِ وَمَا أَشْبَهَهُ.

- ٣٥٨ -

الأصل: وقال ﷺ لِيَغْضِرَ أَصْحَابَهُ: لَا تَجْعَلَنَّ أَكْثَرَ شُغْلِكَ بِأَهْلِكَ وَوَلَدِكَ، فَإِنْ يَكُنْ أَهْلُكَ وَوَلَدُكَ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ أَوْلِيَاءَهُ، وَإِنْ يَكُونُوا أَعْدَاءَ اللَّهِ فَمَا هَمُّكَ وَشُغْلُكَ

بِأَعْدَاءِ اللَّهِ!

الشرح: قد تقدّم القول نحو هذا المعنى، وهو أمر بالتفويض والتوكل على الله تعالى فيمن يخلفه الإنسان من ولده وأهله، فإن الله تعالى أعلم بالمصلحة، وأرأف بالإنسان من أبيه وأمه، ثم إن كان الولد في حِلْمِ الله تعالى ولياً من أولياء الله سبحانه، فإن الله تعالى لا يضيّعه، قال سبحانه: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾^(١).

وكلُّ وليٍّ لله فهو متوكل عليه لا محالة، وإن كان عدواً لله لم يَجْزِ الاهتمام له والاعتناء بأمره، لأن أعداء الله تجب مقاطعتهم، ويَحْرُمُ توليهم، فعلى كلِّ حال لا ينبغي للإنسان أن يحفل بأهله وولده بعد موته.

واعلم أن هذا كلامُ العارفين الصّديقين، لا كلامُ أهل هذه الطبقات التي نعرفها، فإن هذه الطبقات تقصّر أقدامهم عن الوصول إلى هذا المقام.

ويعجبي قولُ الشاعر:

أيا جامعَ المالِ وقُرْئُهُ لغيرك إذ لم تكن خالداً
فإن قلتَ: أجمعه للبَزين فقد يسبق الولدُ الوالداً
وإن قلتَ أخشى صروفَ الزمان فكن من تصاريفه واحداً

- ٣٥٩ -

الأصل: اكْبُرُ الْعَيْبَ أَنْ تَعِيبَ مَا فِيكَ مِثْلَهُ.

(١) سورة الطلاق، الآية: ٣.

الشرح: قد تقدّم هذا المعنى مراراً.

وقال الشاعر:

إذا أنت عيّت الأمر ثم أتيتَه فانت ومن تُزري عليه سَواء

- ٣٦٠ -

الأصل: ومنا بخضرته رجل رجلاً آخر بغيلاً ولد له فقال له: ليتهتك الفارس! فقال عليه السلام: لا تقل ذلك، ولكن قل: شكرت الواهب، ويورك لك في الموهوب، ويبلغ أشده، ورزقت برء.

الشرح: هذه كلمة كانت من شعار الجاهلية، فنهى عنها كما نهى عن تحية الجاهلية: «آيت اللعن»، وجعل عوضها «سلام عليكم».

وقال رجل للحسن البصري وقد بشره بغيلاً: ليتهتك الفارس! فقال: بل الراجل، ثم قال: لا مرحباً بمن إن عاش كذني، وإن مات مدني، وإن كنت مقللاً أنصبتني، وإن كنت غنياً أذهلني، ثم لا أرضى بسعفي له سعياً، ولا بكذي عليه في الحياة كذا، حتى أشفق عليه بعد موتي من الفاقة، وأنا في حال لا يصل إلي من فرجه سرور، ولا من همه حزن.

- ٣٦١ -

الأصل: وبني رجل من عماليه بناءً فخماً فقال عليه السلام: أظلمت الورق رؤوسها، إن البناء يصف لك الغنى.

الشرح: قد رويث هذه الكلمة عن عمر - رضي الله عنه - ذكر ذلك ابن قتيبة في «عيون الأخبار»^(١).

(١) «عيون الأخبار»: للشيخ أبي محمد عبد الله بن مسلم المعروف بابن قتيبة النحوي الدينوري، المتوفى سنة (٢٧٦هـ). «كشف الظنون» (٢/١١٨٤).

وروي عنه أيضاً: لي على كل خائن أمينان: الماء والعطين.

قال يحيى بن خالد لابنه جعفر حين اختط داره ببغداد لينبئها: هي قميصك، فإن شئت فوسعه، وإن شئت فضيقه.

ورآه وهو يجصص حيطان داره المبنية بالآجر، فقال له: إنك تغطي الذهب بالفضة، فقال جعفر: ليس في كل مكان يكون الذهب خيراً من الفضة، ولكن هل ترى عيباً؟ قال: نعم، مخالطتها دور الشوكة.

وقيل ليزيد بن المهلب: ألا يتني الأمير داراً، فقال: منزلي دار الإمارة أو الحبس.

وكان يقال في الدار: لتكن أول ما يتنازع وآخر ما تباع.

ومر رجل من الخوارج بأخر من أصحابهم وهو يني داراً فقال: من ذا الذي يقيم كفيلاً.

وقالوا: كل ما يخرج بخروجك، ويرجع برجوعك، كالدار والنخل ونحوهما فهو كفيلاً.

- ٣٦٢ -

الأصل: وقيل له عليه السلام: لو سُدَّ على رجل بابُ بيتٍ وترك فيه، من أين كان يأتيه رزقه؟ فقال عليه السلام: من حيث يأتيه أجله.

الشرح: ليس يعني عليه السلام أن كل من يُسَدُّ عليه بابُ بيت، فإنه لا بد أن يرزقه الله تعالى، لأن العيان والمُشاهدة تقتضي خلاف ذلك، وما رأينا من سُدَّ عليه بابُ بيت مدةً طويلة فعاش، ولا ريب أن مَنْ شَقَّ أسطوانة وجعل فيها حياً ثم بنيت الأسطوانة عليه فإنه يموت مختنقاً، ولا يأتيه رزقه ولا حياته، ولأن للحكماء أن يقولوا في الفرق بين الموضعين: إن أجله إنما يأتيه لأن الأجل عدم الحياة، والحياة تعدم لعدم ما يوجبها، والذي يوجب استمرارها الغذاء، فلما انقطع الغذاء حضر الأجل، فهذا هو الوجه الذي يأتيه منه أجله، ولا سبيل إلى ذكر مثله في حضور الرزق لمن يُسَدُّ عليه الباب.

فإذا معنى كلامه عليه السلام أن الله تعالى إذا علم فيمن يجعل في دارٍ ويُسَدُّ عليه بابُها أن في بقاء حياته لطفاً لبغض المكلفين فإنه يجب على الله تعالى أن يُديم حياته، كما يشاء سبحانه، إما بغذاء يقيم به مادة حياته، أو يديم حياته بغير سبب، وهذا هو الوجه الذي يأتيه منه أجله أيضاً، لأن إمامة الله المكلف أمرٌ تابعٌ للمصلحة، لأنه لا بد من انقطاع التكليف على كل حال للوجه

الذي يذكره أصحابنا في كتبهم، فإذا كان الموت تابعاً للمصلحة، وكان الإحياء تابعاً للمصلحة، فقد أتى الإنسان رزقه - يعني حياته - من حيث يأتيه أجله. وانتظم الكلام.

- ٣٦٣ -

الأصل: وعزى قوماً عن ميّت مات لهم فقال عليه السلام: إن هذا الأمر ليس بكم بدأ، ولا إليكم انتهى، وقد كان صاحبكم هذا يسافر؟ فقالوا: نعم، قال: فعُدوه في بعض سفرائه، فإن قديم عليكم وإلا قديمتم عليه.

الشرح: قد ألم إبراهيم بن المهدي ببعض هذا في شعره الذي رثى به ولده فقال:

يؤوب إلى أوطانه كل غائب	وأحمد في الغياب ليس يؤوب
تبذل داراً غير داري وجيرة	سوائى وأحداث الزمان تنوب
أقام بها مستوطناً غير أنه	على طول أيام المقام غريب
واني وإن قُدمت قبلي لعالم	بائي وإن أبطأت عنك قريب
وإن صباحاً نلتقي في مسائه	صباح إلى قلبي الغداة حبيب

- ٣٦٤ -

الأصل: أيها الناس، ليرائكم الله من النعمة، وجلين، كما يرائكم من النعمة فرقين. إنه من وسع عليه في ذات يده، فلم ير ذلك استعراجاً، فقد أمن مخوفاً، ومن ضيق عليه في ذات يده، فلم ير ذلك اختياراً، فقد ضيق مأمولاً.

الشرح: قد تقدّم القول في استدراج المترّف الغني، واختبار الفقير الشقي، وأنه يجب على الإنسان وإن كان مشمولاً بالنعمة أن يكون وجلاً، كما يجب عليه إذا كان فقيراً أن يكون شكوراً صبوراً.

- ٣٦٥ -

الأصل: يا أسرى الرغبة، اقضروا، فإن المعرج على الدنيا لا يرؤعه منها إلا صريف أنياب الجذنان. أيها الناس، تولوا عن أنفسكم تأديبها، واغدلوها بها عن ضراية عاداتها.

الشرح: ضري يضري ضراية مثل رمي يرمي رماية، أي جرى وسال، ذكره ابن الأعرابي، وعليه ينبغي أن يحمل كلام أمير المؤمنين عليه السلام، أي اعدلوا بها عن عاداتها الجارية، من باب إضافة الصفة إلى الموصوف، وهذا خير من تفسير الراوندي، وقوله: إنه من ضري الكلب بالضيد؛ لأن المصدر من ذلك الضراوة بالواو وفتح الصاد، ولم يأت فيه ضراية. وقوله: «يا أسرى الرغبة» كلمة فصيحة.

وكذلك قوله: «لا يرؤعه منها إلا صريف أنياب الجذنان»، وذلك لأن الفهد إذا وثب والذئب إذا حمل يصرف نابه، ويقولون لكل خطب وداية: جاءت تصرف نأبها. والصريف: صوت الأسنان إما عند رعدة أو عند شدة الغضب والحنق، والجرح على الانتقام، أو نحو ذلك.

وقد تقدم الكلام في الدنيا والرغبة فيها، وغديرها وحوادثها، وجوب العُدول عنها، وكسر عادية عادات السوء المكتسبة فيها.

- ٣٦٦ -

الأصل: لا تظن بكلمة خرجت من أحد سوءاً وأنت تجد لها في الخير محتملاً.

الشرح: هذه الكلمة يزويها كثير من الناس لعمر بن الخطاب، ويرويه بعضهم لأمر المؤمنين عليه السلام. وكان ثمامة يحدث بسؤدد يحيى بن خالد وابنه جعفر. ويقول: إن الرشيد نكب علي بن عيسى بن ماهان وألزمه مائة ألف دينار أدى منها خمسين ألفاً، وبلغ بالباقي، فأقسم الرشيد إن لم يؤد المال في بقية هذا اليوم ولا قتله. وكان علي بن عيسى عدواً للبرامكة مكاشفاً، فلما علم أنه مقتول سأل أن يمكّن من السعي إلى الناس يستنجدهم، فُسح له في ذلك، فمضى ومعه وكيل الرشيد وأعوأته إلى باب يحيى وجعفر، فأشبل عليه وصححا من صلب أموالهما

خمسين ألف دينار في باقي نهار ذلك اليوم بديوان الرشيد باسم علي بن عيسى، واستخلصاه، فنقل بعض المنتصحين لهما إليهما أن علي بن عيسى قال في آخر نهار ذلك اليوم متمثلاً:

فما بُقِيََا عليَّ تركُثُمَايَ ولكنَّ خِفْتُمَا صَرَدَ النُّبَالِ
فقال يحيى للناقل إليه ذلك: يا هذا إن المرعوب ليسبق لسانه إلى ما لم يخطر بقلبه.

وقال جعفر: ومن أين لنا أنه تمثّل بذلك وعَنَانَا، ولعله أراد أمراً آخر فكان ثمامة يقول: ما في الأرض أسودُّ من رجلٍ يتأوّل كلامَ عدوّه فيه ويَحِيلُه على أحسنِ مَحَامِلِه.
وقال الشاعر:

إذا ما أتت من صاحبٍ لك زَلَّةٌ فكن أنت مُخْتِالاً لَزَلَتِه عُذْرَا

- ٣٦٧ -

الأصل: إذا كانت لك إلى الله سبحانه حاجة فابداً بِمَسْأَلَةِ الصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ، ثُمَّ سَلْ حاجتك، فَإِنَّ الله أَكْرَمُ مِنْ أَنْ يُسْأَلَ حاجَتَيْنِ، فَيَقْضِي إحداهما وَيَمْنَعُ الأُخْرَى.

الشرح: هذا الكلام على حَسَبِ الظاهر الذي يتعارفه الناس بينهم، وهو ﷺ يسلك هذا المسلك كثيراً، ويخاطب الناس على قدر عقولهم، وأما باطن الأمر فإن الله تعالى لا يُصَلِّي على النبي ﷺ لأجل دُعَائِنَا إِيَّاهُ أَنْ يَصَلِّيَ عليه، لأن معنى قولنا: اللهم صل على محمد، أي أكرمه، وارفع درجته، والله سبحانه قد قضى له بالإكرام التام ورفعة الدرجة من دون دُعَائِنَا، وإنما تعبّدنا نحن بأن نُصَلِّيَ عليه لأن لنا ثواباً في ذلك، لا لأن إكرام الله تعالى له أمرٌ يستعقبه ويستتبعه دعاؤنا.

وأيضاً فأي غضاضة على الكريم إذا سُئِلَ حاجَتَيْنِ فَقَضَى إحداهما دون الأخرى، إن كان عليه في ذلك غضاضة فعليه في رد الحاجة الواحدة غضاضة أيضاً.

- ٣٦٨ -

الأصل: مَنْ ضَنَّ بِعِزِّهِ فَلْيَدْعِ البراءة.

الشرح: قد تقدّم من القول في المراء ما فيه كفاية، وحد المراء الجدال المتصل لا يقصده الحق. وقيل لميمون بن مهران: ما لك لا تفارق أخاك عن قلبي؟ قال: لأنني لا أشاركه ولا أماريه. وكان يقال: ما ضل قوم بعد إذ هداهم الله تعالى إلا بالمرء والإصرار في الجدال على نضرة الباطل. وقال سفيان الثوري: إذا رأيتم الرجل لجوجاً ممارياً معجباً بنفسه فقد تمت خسارته.

- ٣٦٩ -

الأصل: من الخرق المعاجلة قبل الإمكان، والأناة بعد الفرصة.

الشرح: قد تقدّم القول في هذين المعنيين. ومن كلام ابن المعتز: إهمال الفرصة حتى تفوت عجز، والعجلة قبل التمكن خرق. وقد جعل أمير المؤمنين عليه السلام كلتا الحالتين خرقاً، وهو صحيح، لأن الخرق الحمق، وقلة العقل، وكلتا الحالتين دليل على الحمق والنقص.

- ٣٧٠ -

الأصل: لا تسأل عما لم يكن، فبي الذي قد كان لك شغل.

الشرح: من هذا الباب قول أبي الطيب في سيف الدولة: ليس المدائح تستوفي مناقبه فمن كليب وأهل الأغصن الأول! خذ ما تراه ودع شيئاً سمعت به في طلعة البدر ما يغنيك عن رحل

- ٣٧١ -

الأصل: الفكر مرآة صافية، والاختيار منير ناصح، وكفى أدباً لنفسك تجيبك ما كرمته لغيرك.

الشرح: قد تقدّم القول في نحو هذا. وفي المثل: كفى بالاعتبار منذراً، وكفى بالشيب زاجراً، وكفى بالموت وإعظاً، وقد سبق القول في وجوب تجنب الإنسان ما يكرهه من غيره. وقال بعض الحكماء: إذا أحببت أخلاق امرئ فكُنْه، وإن أبغضتها فلا تَكُنْه. أخذه شاعرهم فقال:

إذا أعجبته خصال امرئ فكُنْه يكن منك ما يُعجبك
فليس على المجد والمكرّمات إذا جئتها حاجبٌ يخجّبك

- ٣٧٢ -

الأصل: العلم مقرون بالعمل، فمن علم عمل، والعلم يهتف بالعمل، فإن أجاب وإلا ارتحل عنه.

الشرح: لا خير في علم بلا عمل، والعلم بغير العمل حجة على صاحبه، وكلام أمير المؤمنين عليه السلام يشير بأنه لا عالم إلا وهو عامل، ومُراده بالعلم هاهنا العرفان، ولا ريب أن العارف لا بد أن يكون حاملاً.

ثم استأنف فقال: العلم يهتف بالعمل أي يُناديه، وهذه اللفظة استعارة.

قال: فإن أجابه وإلا ارتحل، أي إن كان الإنسان عالماً بالأمور الدينية ثم لم يعمل بها سلبه الله تعالى علمه، ولم يمت إلا وهو معدود في زمرة الجاهلين، ويمكن أن يفسر على أنه أراد بقوله: ارتحل ارتحلت ثمرته ونتيجته، وهي الثواب، فإن الله تعالى لا يُشيب المكلف على علمه بالشرائع إذا لم يعمل بها؛ لأن إخلاله بالعمل يُحبط ما يستحقه من ثواب العلم لو قدرنا أنه استحق على العلم ثواباً، وأتى به على الشرائط التي معها يستحق الثواب.

- ٣٧٣ -

الأصل: أيها الناس متاع الدنيا حطامٌ موميء، فتجنبوا مَرعاةً قلعتها أخطى من طمأنيتها، وبلغتها أزكى من ثروتها، حكيم على مكثريها بالفاقة، وأغني من غني عنها بالراحة، من راقه زبرجتها أعقب نازطيه كمهاً، ومن استشعر الشقف بها ملأ صميره أشجاناً، لهن

رَقَصَ عَلَى سُونِدَاءِ قَلْبِهِ، هَمٌّ يَشْغَلُهُ، وَغَمٌّ يُحْزِنُهُ، حَتَّى يُلَاخِذَ بِكَظْمِهِ فَيُلْقَى بِالْفَضَاءِ، مُنْقَطِعاً
أَبْهَرَاءً، مَبِيناً عَلَى اللَّهِ فَنَائِذُهُ، وَعَلَى الْإِخْوَانِ الْقَائِذَةُ.

وإنما يَنْظُرُ الْمُؤْمِنُ إِلَى الدُّنْيَا بِعَيْنِ الْإِخْتِبَارِ، وَيَقْنَأُ مِنْهَا بِبَطْنِ الْاضْطِرَارِ، وَيَسْمَعُ فِيهِ
بِأُذُنِ الْمَقْتِ وَالْإِبْغَاضِ، إِنْ قِيلَ أَثَرِي قِيلَ أَكْذَى، وَإِنْ قُرِحَ لَهُ بِالْبَقَاءِ حُزْنَ لَهُ بِالْفَنَاءِ، هَذَا
وَلَمْ يَأْتِيهِمْ يَوْمٌ هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ.

الشرح: مَتَاعُ الدُّنْيَا: أَمْوَالُهَا وَقَتْنَانُهَا. وَالْحُطَامُ: مَا تَكْسَرُ مِنَ الْحَشِيشِ وَالْيَبَسِ، وَشَبَّهَ مَتَاعَ
الدُّنْيَا بِذَلِكَ لِحَقَارَتِهِ. وَمُؤْمِنٌ: مُحَدَّثٌ لِلْوَبَاءِ، وَهُوَ الْمَرَضُ الْعَامُّ. وَمَرْعَاةٌ: بَقْعَةٌ
تُرَى، كَقَوْلِكَ مَأْسَدَةً فِيهَا الْأَسَدُ، وَمُعْيَاةٌ، فِيهَا الْحَيَّاتُ.

وَقُلْعَتُهَا - بِسُكُونِ اللَّامِ - خَيْرٌ مِنْ طُمَأْنِينَتِهَا: أَيُّ كَوْنِ الْإِنْسَانِ فِيهَا مَتْرَعَجاً مَتَهَيِّناً لِلرَّحِيلِ
عَنْهَا خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَكُونَ سَاكِناً إِلَيْهَا، مَطْمَئِناً بِالمَقَامِ فِيهَا.

وَالْبُلْغَةُ: مَا يُتَبَلَّغُ بِهِ. وَالثَّرْوَةُ: الْيَسَارُ وَالْغِنَى، وَإِنَّمَا حُكِمَ عَلَى مُكْثَرِهَا بِالْفَاقَةِ وَالْفَقْرِ لِأَنَّهُمْ
لَا يَنْتَهَوْنَ إِلَى حَدٍّ مِنَ الثَّرْوَةِ وَالْمَالِ إِلَّا وَجَدُوا وَاجْتَهَدُوا، وَحَرَصُوا فِي طَلَبِ الزِّيَادَةِ عَلَيْهِ، فَهُمْ
فِي كُلِّ أَحْوَالِهِمْ فَقَرَاءٌ إِلَى تَحْصِيلِ الْمَالِ، كَمَا أَنَّ مَنْ لَا مَالَ لَهُ أَصْلَافاً يَجِدُ وَيَجْتَهِدُ فِي تَحْصِيلِ
الْمَالِ، بَلْ رُبَّمَا كَانَ جَدُّهُمْ وَجَرُّهُمْ عَلَى ذَلِكَ أَعْظَمَ مِنْ كَذْحِ الْفَقِيرِ وَحَرَصِهِ، وَرُوي:
«وَأَعْيَنَ مِنْ غَنِيِّ عَنَّا» وَمَنْ رَوَاهُ «أَغْنَى» أَيُّ أَغْنَى اللَّهَ، مَنْ غَنِيَ عَنْهَا وَزَهَدَ فِيهَا بِالرَّاحَةِ وَخَلَوُ
الْبَالِ وَعَدَمُ الْهَمِّ وَالْغَمِّ.

وَالزُّبْرَجُ: الزَّيْنَةُ، وَرَاقَهُ: أَحَبُّهُ. وَالْكَمَّةُ: الْعَمَى الشَّدِيدُ، وَقِيلَ: هُوَ أَنْ يُولَدَ أَعْمَى.
وَالْأَشْجَانُ: الْأَحْزَانُ. وَالرَّقْصُ بَفَتْحِ الْقَافِ: الْاضْطِرَابُ وَالْعَلْيَانُ وَالْحَرَكَةُ. وَالكَظْمُ بَفَتْحِ
الظَّاءِ: مَجْرَى النَّفْسِ. وَالْأَبْهَرَانُ: عِرْقَانِ مُتَصِلَانِ بِالْقَلْبِ، وَيُقَالُ لِلْمَيِّتِ: قَدْ انْقَطَعَ أَبْهَرَاهُ.

قوله: «وإنما يَنْظُرُ الْمُؤْمِنُ»: إِخْبَارٌ فِي الصُّورَةِ، وَأَمْرٌ فِي الْمَعْنَى، أَيُّ لِيَنْظُرَ الْمُؤْمِنُ إِلَى
الدُّنْيَا بِعَيْنِ الْإِخْتِبَارِ، وَلِيَأْكُلْ مِنْهَا بِبَطْنِ الْاضْطِرَارِ، أَيُّ قَدَّرَ الْضَّرُورَةَ، لَا احْتِكَاراً أَوْ اسْتِكْثَاراً،
وَلِيَسْمَعَ حَدِيثَهَا بِأُذُنِ الْمَقْتِ وَالْبَغْضِ، أَيُّ لِيَتَّخِذَهَا عَدُوّاً قَدْ صَاحَبَهُ فِي طَرِيقِ، فَلْيَأْخُذْ جِذْرَهُ
مِنْ جَهْدِهِ وَطَاقَتِهِ، وَلِيَسْمَعْ كَلَامَهُ وَحَدِيثَهُ لَا اسْتِمَاعَ مُضْغٍ وَمَحَبَّ وَامِيقٍ، بَلْ اسْتِمَاعَ مُبِغِضٍ
مُحْتَرَزٍ مِنْ غَائِلَتِهِ.

ثم عاد إلى وصف الدنيا وطالبها فقال: إِنْ قِيلَ أَثَرِي قِيلَ: أَكْذَى، وَفَاعِلُ «أَثَرِي» هُوَ

الضمير العائد إلى من استشعر الشَّغَف بها. يقول: بينا يقال: أثرى، قيل: افتقر، لأن هذه صفة الدنيا في قلبها بأهلها، وإن فرح له بالحياة ودوامها، قيل: مات وعَدِم، هذا ولم يأتهم يوم القيامة يوم هم فيه مُبْلِسُونَ، ألبس الرجل يُبْلِسُ إِبْلَاساً أي قَنِطَ ويشس، واللفظ من لَفْظَات الكتاب العزيز.

بعض ما قيل في حال الدنيا وصروفها

وقد ذكرنا من حال الدنيا وصروفها وغدورها بأهلها فيما تقدّم أبواباً كثيرة نافعة. ونحن نذكر هاهنا زيادةً على ذلك.

فمن كلام بعض الحكماء: ويلٌ لصاحب الدنيا، كيف يموت ويتركها، وتغره ويأمنها وتخذله ويثق بها! ويلٌ للمغتربين، كيف أرثهم ما يكرهون، وفاتهم ما يُحِبُّون، وجاءهم ما يوعدون! ويل لمن الدنيا همّة، والخطايا عمله، كيف يفتضح غداً بذنبه.

وروى أنس قال: كانت ناقة رسول الله ﷺ العُضْبَاء لا تُسَبِّق، فجاء أعرابيٌّ بناقة له فسَبَّقها، فسُقِّ ذلك على المسلمين، فقال رسول الله ﷺ: «حق على الله ألا يرفع في الدنيا شيئاً إلا وضعه»^(١).

وقال بعض الحكماء: من ذا الذي يبني على مَوْج البحر داراً! تلُكُم الدنيا، فلا تتخذوها قراراً.

وقيل لحكيم: علّمنا عملاً واحداً إذا عَمِلْنَاهُ أَحَبَّنَا الله عليه، فقال: أَبْقُوا الدنيا يُحِبِّكُمْ الله. وقال أبو الدرداء: قال رسول الله ﷺ: «لو تعلمون ما أعلم لضَجِكْتُمْ قليلاً، ولَبَكَيْتُمْ كثيراً، ولَهَانَتْ عَلَيْكُم الدنيا، ولَا تُرْثُمُ الْآخِرَةُ»^(٢).

ثم قال أبو الدرداء من قَبِلَ نفسه: أَيْهَا النَّاسُ، لو تعلمون ما أعلم لخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّعْدَاتِ تَبْكُونَ على أنفسكم، وَلَتَرَكْتُمْ أَمْوَالَكُمْ لَا حَارِسَ لَهَا، وَلَا رَاجِعَ إِلَيْهَا إِلَّا مَا لَا بَدَّ لَكُمْ مِنْهُ، وَلَكِنْ غَابَ عَنْ قُلُوبِكُمْ ذِكْرُ الْآخِرَةِ، وَحَضَرَهَا الْأَمَلُ، فَصَارَتِ الدُّنْيَا أَمَلَكُ بِأَعْمَالِكُمْ، وَصِرْتُمْ كَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ، فَبَعْضُكُمْ شَرٌّ مِنَ الْبَهَائِمِ الَّتِي لَا تَدْعُ هَوَاهَا، مَا لَكُمْ لَا تُحَابُّونَ وَلَا تَتَصَحَّحُونَ فِي أُمُورِكُمْ، وَأَنْتُمْ إِخْوَانٌ عَلَى دِينٍ وَاحِدٍ، مَا فَرَّقَ بَيْنَ أَمْوَالِكُمْ إِلَّا خُبْتُ سَرَائِرِكُمْ، وَلَوْ اجْتَمَعْتُمْ عَلَى الْبِرِّ لَتَحَابَبْتُمْ، مَا لَكُمْ لَا تَتَصَحَّحُونَ فِي أُمُورِكُمْ، مَا هَذَا إِلَّا مِنْ قِلَّةِ الْإِيمَانِ

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٥٣١/٦).

(٢) أخرجه نحوه البخاري، كتاب: الجمعة، باب: الصدقة في الكسوف (١٠٤٤)، ومسلم، كتاب: الصلاة، باب: تحريم سبق الإمام بركوع أو سجود (٤٢٦).

في قلوبكم، ولو كنتم توقنون بأمر الآخرة كما توقنون بالدنيا لأثرتم طلب الآخرة، فإن قلتم حب العاجلة غالب، فإننا نراكم تدعون العاجل من الدنيا للأجل منها، ما لكم تفرحون باليسير من الدنيا، وتحزنون على اليسير منها يفوتكم، حتى يتبين ذلك في وجوهكم، ويظهر على السيئاتكم، وتسمونها المصائب، وتقيمون فيها المآثم، وعامتكم قد تركوا كثيراً من دينهم ثم لا يتبين ذلك في وجوههم، ولا تتغير حال بهم، يلقي بعضهم بعضاً بالمسرة، ويكره كل منكم أن يستقبل صاحبه بما يكره مخافة أن يستقبله صاحبه بمثله، فاصطحبتم على الغل، وبنيتم مراعيكم على الدمن، وتصافيتم على رفض الأجل، أراحني الله منكم، وألحقني بمن أحبه رؤيته.

وقال حكيم لأصحابه: ارضوا بدني الدنيا مع سلامة الدين، كما رضي أهل الدنيا بدني الذين مع سلامة الدنيا.

وقيل في معناه:

أرى رجالاً بأدنى الدين قد قنعوا ولا أراهم رضوا في العيش بالدون
فاستعن بالدين عن دنيا الملوك كما استغنى الملوك بدنياهم عن الدين
وفي الحديث المرفوع: «التأينكم بعدي دنيا تأكل إيمانكم كما تأكل النار الحطب»^(١).

وقال الحسن رحمه الله: أدركت أقواماً كانت الدنيا عندهم ودية فأدووها إلى من اتهمهم عليها، ثم ركضوا خفافاً.

وقال أيضاً: من نافسك في دينك فنافسه، ومن نافسك في دنياك فآلقها في نحره.

وقال الفضيل: طالت فكرتي في هذه الآية: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّمَن يَسْبُوهُمُ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۖ وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صِيبًا جُرًّا﴾^(٢).

ومن كلام بعض الحكماء: لن تصبح في شيء من الدنيا إلا وقد كان له أهل قبلك ويكون له أهل من بعدك، وليس لك من الدنيا إلا عشاء ليلة، وغداء يوم، فلا تهلك نفسك في أكلة، وضئ من الدنيا وأفطر على الآخرة، فإن رأس مال الدنيا الهوى، وريحها النار.

وقيل لبعض الرهبان: كيف ترى الدهر؟ قال: يُخلق الأبدان، ويجدد الآمال، ويقرب المنيّة، ويباعد الأمنيّة. قيل: فما حال أهله؟ قال: من ظفر به تعب، ومن فاته اكتئاب.

ومن هذا المعنى قول الشاعر:

ومن يحمّد الدنيا لعيش يسرة فسوف لعمري عن قليل يلومها

(١) أخرجه نعيم بن حماد في الفتن (١٢٣).

(٢) سورة الكهف، الآيتان: ٧، ٨.

إذا أدبرث كانبث على المرء حسرة وإن أقبلت كانت كثيراً همومها

وقال بعض الحكماء: كانت الدنيا ولم أكن فيها، وتذهب الدنيا ولا أكون فيها، ولست أسكن إليها، فإن عيشها نكد، وصفوها كدر، وأهلها منها على وجل، إما بنعمة زائلة، أو بيلة نازلة، أو ميتة قاضية. وقال بعضهم: من غيب الدنيا أنها لا تعطي أحداً ما يستحق، إما أن تزيد له، وإما أن تنقص.

وقال سفيان الثوري: أما ترون النعم كأنها مغضوب عليها، قد وضعت في غير أهلها.

وقال يحيى بن معاذ: الدنيا حانوث الشيطان، فلا تسرق من حانوته شيئاً، فإنه يجيء في قلبك حتى يأخذك.

وقال الفضيل: لو كانت الدنيا من ذهب يقنى والآخرة من خرف يقنى لكان ينبغي لنا أن نختار خرفاً يقنى على ذهب يقنى، فكيف وقد اخترنا خرفاً يقنى على ذهب يقنى!

وقال بعضهم: ما أصبح أحد في الدنيا إلا وهو خفيف، ولا شبهة في أن الضيف مرتجل، وما أصبح ذو مال فيها إلا وماله عارية عنده، ولا ريب أن العارية مردودة.

ومثل هذا قول الشاعر:

وما المال والأهلون إلا ودبعة ولا بد يوماً أن تُرد الودائع

وقيل لإبراهيم بن أدهم: كيف أنت؟ فأنشد:

نُرْقِع دُنْيَانَا بتمزيق ديننا فلا ديننا يبقى ولا ما نُرْقِع

وزار رابعة العدوية أصحابها، فذكروا الدنيا فأقبلوا على دُمها، فقالت: اسكثوا عن ذكرها وكفوا، فلو لا موقعها في قلوبكم ما أكثرتم من ذكرها، إن من أحب شيئاً أكثر من ذكره.

وقال مطرف بن الشخير: لا تنظروا إلى خفض عيش الملوك، ولين رياشهم، ولكن انظروا إلى سرعة ظعنهم، وسوء منقلبهم، قال الشاعر:

أرى طالب الدنيا وإن طال عمره ونال من الدنيا سروراً وأنعمها

كبان بنى بنيائه فأقامه فلما استوى ما قد بناء تهدما

وقال أبو العتاهية:

تعالى الله يا سلم بن عمرو أذل السحرص أعناق الرجال

هب الدنيا تساق إليك عفواً ليس مصير ذاك إلى الزوال

وما دُنْيَاكَ إِلَّا مثل قنيء اظلك ثم آذن بانتقال

وقال بعضهم: الدنيا جيفة، فمن أراد منها شيئاً فليصبر على معاشره الكلاب.

وقال أبو أمانة الباهلي: لما بعث الله محمداً ﷺ أتت إبليس جنوده وقالوا: قد بعث نبي وجدت ملة وأمة، فقال: كيف حالهم؟ أيجبون الدنيا؟ قالوا: نعم. قال: إن كانوا يحبونها فلا أبالي ألا يعبدوا الأصنام، فإنما أغدو عليهم وأروح بثلاث: أخذ المال من غير حقه، وإنفاقه في غير حقه، وإمساكه عن حقه، والشر كله لهذه الثلاث تبع.

وكان مالك بن دينار يقول: اتقوا السحارة فإنها تسحر قلوب العلماء، يعني الدنيا.

وقال أبو سليمان الرازي: إذا كانت الآخرة في القلب جاءت الدنيا فزاحمتها، وإذا كانت الدنيا في القلب لم تزاحمها الآخرة، لأن الآخرة كريمة، والدنيا لثيمة.

وقال مالك بن دينار: بقدر ما تحزن للدنيا يخرج هم الآخرة من قلبك، وبقدر ما تحزن للآخرة يخرج هم الدنيا من قلبك. وهذا مقتبس من قول أمير المؤمنين عليه السلام: الدنيا والآخرة ضرّتان: فبقدر ما ترضي إحداهما تُسخط الأخرى.

وقال الشاعر:

يا خاطب الدنيا إلى نفسها تنح عن خطبتها تسلم
إن التي تخطب غدارة قريبة العرس من المائم
وقالوا: لو وصفت الدنيا نفسها لما قالت أحسن من قول أبي نواس فيها:

إذا امتحن الدنيا لبيب تكشفت له عن عذو في ثياب صديق
ومن كلام الشافعي يعظ أخاه: يا أخي، إن الدنيا دحس مزلة، ودار مذلة، عُمرانها إلى الخراب سائر، وساكنها إلى القبور زائر، شملها على الفرقة موقوف، وغناها إلى الفقر مضروف، الإكثار فيها إغسار، والإغسار فيها يسار، فافزع إلى الله، وارض برزق الله، ولا تستسلف من دار بقائك في دار فنائك، فإن عيشك في دار زائل، وجدار مائل، أكثرت من عملك، وأقصرت من أملاك.

وقال إبراهيم بن أدهم لرجل: أدرهم في المنام أحب إليك أم دينار في اليقظة؟ فقال: دينار في اليقظة. فقال: كذبت إن الذي تُحب في الدنيا فكأنك تُحب في المنام، والذي تحبه في الآخرة فكأنك تحبه في اليقظة.

وقال بعض الحكماء: من قرح قلبه بشيء من الدنيا فقد أخطأ الحكمة، ومن جعل شهوته تحت قدميه فرق الشيطان من ظله، ومن غلب علمه هواؤه فهو الغالب.

وقال بعضهم: الدنيا تُبغض إلينا نفسها ونحن نحبها، فكيف لو تحببت إلينا.

وقال بعضهم: الدنيا دار خراب، وأخرب منها قلب من يعمرها، والجنة دار عمران، وأعمر منها قلب من يطلبها.

وقال يحيى بن معاذ: العقلاء ثلاثة: مَنْ تَرَكَ الدُّنْيَا قَبْلَ أَنْ تَتْرُكَهُ، وَيَتَى قَبْرَهُ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَهُ، وَأَرْضَى خَالِقَهُ قَبْلَ أَنْ يَلْقَاهُ.

وقال بعضهم: مَنْ أَرَادَ أَنْ يَسْتَغْنِيَ عَنِ الدُّنْيَا بِالدُّنْيَا كَانَ كَمُطْفِئِ النَّارِ بِالتَّبَنِ.

ومن كلام بعض نُصَحَاءِ الزَّهَّادِ: أَيُّهَا النَّاسُ اعْمَلُوا فِي مَهَلٍ، وَكُونُوا مِنْ اللَّهِ عَلَى وَجَلٍ، وَلَا تَغْتَرَّوْا بِالْأَمَلِ، وَنِسْيَانِ الْأَجَلِ، وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الدُّنْيَا، فَإِنَّهَا خَدَارَةٌ غَرَارَةٌ خَدَاعَةٌ، قَدْ تَزَخَّرَتْ لَكُمْ بِغُرُورِهَا، وَفَتَّنَتْكُمْ بِأَمَانِيَّهَا، وَتَزَيَّنَتْ لِحُطَّابِهَا، فَأَضْحَتْ كَالْعُرُوسِ الْمُتَجَلِّبَةِ، الْعَيُونَ إِلَيْهَا نَازِرَةً، وَالْقُلُوبُ عَلَيْهَا عَاكِفَةً، وَالنَّفُوسُ لَهَا عَاشِقَةً. فَكَمْ مِنْ عَاشِقٍ لَهَا قَتَلَتْ، وَمُطْمَئِنٍّ إِلَيْهَا خَذَلَتْ! فَانْظُرُوا إِلَيْهَا بِعَيْنِ الْحَقِيقَةِ، فَإِنَّهَا دَارٌ كَثُرَتْ بِوَانِقِهَا، وَذَمُّهَا خَالِقُهَا، جَدِيدُهَا يَبْلَى، وَمُلْكُهَا يَفْنَى، وَعَزِيزُهَا يَذَلُّ وَكَثِيرُهَا يَقِلُّ، وَحَيُّهَا يَمُوتُ، وَخَيْرُهَا يَفُوتُ، فَاسْتَيْقِظُوا مِنْ غَفْلَتِكُمْ، وَانْتَبِهُوا مِنْ رَقَدَتِكُمْ، قَبْلَ أَنْ يَقَالَ: فَلَانِ عَلِيلٌ، وَمَذْنَقٌ ثَقِيلٌ، فَهَلْ عَلَى الدَّوَاءِ مِنْ دَلِيلٍ، وَهَلْ إِلَى الطَّيِّبِ مِنْ سَبِيلٍ؟ فَتَدْعَى لَكَ الْأَطْبَاءُ، وَلَا يُرْجَى لَكَ الشِّفَاءُ، ثُمَّ يَقَالَ: فَلَانٌ أَوْصَى، وَمَالُهُ أَحْصَى، ثُمَّ يَقَالَ: قَدْ ثَقُلَ لِسَانُهُ فَمَا يَكْلِمُ إِخْوَانَهُ، وَلَا يَعْرِفُ جِيرَانَهُ، وَحَرِقَ عِنْدَ ذَلِكَ جَبِينُكَ، وَتَتَابَعَ أَنْيُنُكَ، وَثَبَتَ بِقَيْنُكَ، وَطَمَحَتْ جَفُونُكَ، وَصَدَقَتْ ظُنُونُكَ، وَتَلَجَلَجَلَ لِسَانُكَ، وَيَكِي إِخْوَانُكَ، وَقِيلَ لَكَ: هَذَا أَبْنُكَ فَلَانٌ، وَهَذَا أَخُوكَ فَلَانٌ، مُنِعْتَ مِنَ الْكَلَامِ فَلَا تَنْطِقُ، وَخُتِمَ عَلَى لِسَانِكَ فَلَا يَنْطَلِقُ، ثُمَّ حَلَّ بِكَ الْقَضَاءُ، وَانْتَزَعْتَ رَوْحَكَ مِنَ الْأَعْضَاءِ، ثُمَّ عُرِجَ بِهَا إِلَى السَّمَاءِ، فَاجْتَمَعَ عِنْدَ ذَلِكَ إِخْوَانُكَ، وَأَحْضُرَتْ أَكْفَانُكَ، فَغَسَلُوكَ وَكَفَّنُوكَ، ثُمَّ حَمَلُوكَ فَدَفَنُوكَ، فَانْقَطَعَ عُرَاؤُكَ، وَاسْتَرَحَ حُسَادُكَ، وَانْصَرَفَ أَهْلُكَ إِلَى مَالِكَ، وَبَقِيَ مَرْتَهَنًا بِأَعْمَالِكَ.

وقال بعضُ الزَّهَّادِ لِبَعْضِ الْمُلُوكِ: إِنَّ أَحَقَّ النَّاسِ بِذِمِّ الدُّنْيَا وَقِلَافِهَا مَنْ بُسِطَ لَهُ فِيهَا، وَأُعْطِيَ حَاجَتَهُ مِنْهَا، لِأَنَّهُ يَتَوَقَّعُ آفَةً تَغْدُو عَلَى مَالِهِ فَتَجْتَاحُهُ، وَعَلَى جَمْعِهِ فَتَفْرُقُهُ أَوْ تَأْتِي عَلَى سُلْطَانِهِ فَتَهْدِمُهُ مِنَ الْقَوَاعِدِ، أَوْ تَدْبُ إِلَى جِسْمِهِ فَتُسْقِمُهُ، أَوْ تَفْجَعُهُ بِشَيْءٍ هُوَ ضَنِينٌ بِهِ مِنْ أَحِبَابِهِ، فَالدُّنْيَا الْأَحَقُّ بِالذِّمِّ، وَهِيَ الْأَخْذَةُ مَا تُعْطَى، الرَّاجِعَةُ فِيمَا تَهَبُ، فَيِينَا هِيَ تُضْحِكُ صَاحِبَهَا إِذَا ضَحِكَتْ مِنْهُ غَيْرُهُ، وَيِينَا هِيَ تَبْكِي لَهُ إِذَا بَكَتْ عَلَيْهِ، وَيِينَا هِيَ تَبْسُطُ كَفَّهُ بِالْإِعْطَاءِ إِذَا بَسَطَتْ كَفُّهَا إِلَيْهِ بِالْإِسْتِرْجَاعِ وَالْإِسْتِرْدَادِ، تَعْقِدُ التَّاجَ عَلَى رَأْسِ صَاحِبِهَا الْيَوْمَ وَتُعْفِرُهُ فِي التَّرَابِ غَدًا، سِوَاةً عَلَيْهَا ذَهَابٌ مِنْ ذَهَبٍ وَبَقَاءٌ مِنْ بَقْيٍ، تَجِدُ فِي الْبَاقِي مِنَ الذَّاهِبِ خَلْفًا، وَتَرْضَى بِكُلِّ مَنْ كُلُّ بَدَلًا.

وكتب الحسنُ البصريُّ إلى عمر بن عبد العزيز: أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ الدُّنْيَا دَارُ ظُلْمٍ لَيْسَتْ بِدَارِ إِقَامَةٍ، وَإِنَّمَا أَنْزَلَ إِلَيْهَا عَقْرِيَّةً فَاحْذَرُهَا فَإِنَّ الزَّادَ مِنْهَا رِيحُهَا، وَالْغَنَى مِنْهَا فَقْرُهَا، لَهَا فِي كُلِّ حِينٍ قَتِيلٌ، تَذِلُّ مَنْ أَعَزَّهَا، وَتُفْقِرُ مَنْ جَمَعَهَا، هِيَ كَالسُّمِّ يَأْكُلُهُ مَنْ لَا يَعْرِفُهُ وَهُوَ حَتْفُهُ، فَكُنْ

فيها كالمُدَاوِي جراحه، يخمي قليلاً مخافة ما يكرهه طويلاً، ويصبر على شدة الدواء، مخافة طول البلاء، فاحذر هذه الدنيا الغدّارة المكارّة، الختالة الخدّاعة، التي قد تزينت بخدعها، وفتنت بغرورها، وتخلّت بآمالها، وتشرفت لخطابها، فأصبحت بينهم كالعروس تجلى على بعلها، العيون إليها ناظرة، والقلوب عليها والهة، والنفوس لها عاشقة، وهي لأزواجها كلهم قاتلة، فلا الباقي بالماضي معتبر، ولا الآخر بالأول مزدجر، ولا العارف بالله حين أخبره عنها مذكّر، فمن عاشقٍ لها قد ظفر منها بحاجته، فاغترّ وطفى ونسي المعاد، وشغل بها لبّه حتى زلت عنها قدمه، فعظمت ندامته، وكثرت حسرته، واجتمعت عليه مكراث الموت بالمه، وحسرات الفوت بغضته، ومن راغب فيها لم يدرك منها ما طلب، ولم يرح نفسه من التعب، خرج منها بغير زاد، وقدم على غير مهاد، فاحذرّها ثم احذرّها، وكن أسراً ما تكون فيها أحذر ما تكون لها، فإن صاحبها كلما اطمأنّ منها إلى سرور أشخصته إلى مكروه، والساّر منها لأهلها غار، والنافع منها في غد ضار، قد وصل الرّخاء منها بالبلاء، وجعل البقاء فيها للفناء، فسروها مشوب بالأحزان، ونعيمها مكثّر بالأشجان، لا يرجع ما ولى منها وأدبر، ولا يدرى ما هو آتٍ فينتظر، أمانيها كاذبة، وآمالها باطلة، وصفوها كدر، وعيشها نكد، والإنسان فيها على خطر إن عقل ونظر، وهو من النعماء على غرر، ومن البلاء على حذر، فلو كان الخالق لها لم يخبر عنها خيراً، ولم يضرب لها مثلاً، لكانت هي نفسها قد أيقظت النائم، ونبّهت الغافل، فكيف وقد جاء من الله عنها زاجر، ويتصاريفها واعظ، فما لها عند الله قدر، ولا نظر إليها منذ خلقها، ولقد عرضت على نبيك محمد ﷺ بمفاتيحها وخزائنها لا ينقصه ذلك عند الله جناح بعوضة، فأبى أن يقبلها، كره أن يخالف على الله أمره، أو يحب ما أبغضه خالقه، أو يرفع ما وضعه عليه، زواها الرب سبحانه عن الصالحين اختباراً، ويسطها لأعدائه اغتراراً، فيظنّ المغرور بها، المقتدر عليها، أنه أكرم بها، وينسى ما صنع الله تعالى بمحمد ﷺ من شدة الحَجَر على بطنه، وقد جاءت الرواية عنه عن ربه سبحانه أنه قال لموسى: إذا رأيت الغنى مقبلاً فقل ذنبٌ عجلت عقوبته، وإذا رأيت الفقر مقبلاً فقل مرحباً بشعار الصالحين، وإن شئت اقتديت بصاحب الروح والكلمة عيسى، كان يقول: إدامي الجوع، وشعاري الخوف، ولباسي الصوف، وصلائي في الشتاء مشارق الشمس، وسراجي القمر، ووسادي الحَجَر، ودابتي رجلاي، وفاكهي وطعامي ما أنبت الأرض، أبيت وليس لي شيء، وليس على الأرض أحد أغنى مني.

وفي بعض الكتب القديمة: إن الله تعالى لما بعث موسى وهارون ﷺ إلى فرعون قال: لا يروعنكما لباسه الذي ليس من الدنيا، فإن ناصيته بيدي ليس ينطق ولا يطرف ولا يتنفس إلا بإذني، ولا يُعجبكما ما مُتّع به منها، فإن ذلك زهرة الحياة الدنيا، وزينة المترفين، ولو شئت أن أزينكما بزينة من الدنيا يعرف فرعون حين يراها أن مقدرته تعجز عما وهبما لفعلت، ولكني

أرغب بكما عن ذلك، وأزوي ذلك عنكما، وكذلك أفل بأوليائي، إني لأذودهم عن نعيمها كما يذود الراعي الشفيق غنمه عن مراتع الهلكة، وإني لأجنبهم حُبَّ المُقام فيها كما يجنب الراعي الشفيق إبله عن مَبَارِك العُرِّ، وما ذاك لهوانهم عليّ، ولكن ليستكملوا نصيبهم من كرامتي سالماً موفوراً، إنما يتزين لي أوليائي بالذل والخضوع والخوف، وإن التقوى لتثبت في قلوبهم، فتظهر على وجوههم، فهي ثيابهم التي يلبسونها، وديارهم الذي يظهرون، وضميرهم الذي يستشعرون، ونجاتهم التي بها يفوزون، ورجاؤهم الذي إتياء يأملون، ومجدّهم الذي به يفتخرون، وسماهم التي بها يُعرفون، فإذا لقيهم أحدكم فليخفهم لهم جناحه، وليذلّ لهم قلبه ولسانه، وليعلم أنه من أخاف لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة، ثم أنا الثائر به يوم القيامة.

ومن كلام بعض الحكماء: الأيام سهام، والناس أغراض، والدمر يرميك كل يوم بسهامه، ويتخرمك بلياليه وأيامه، حتى يستغرق جميع أجزائك، ويُصيبي جميع أبعاضك، فكيف بقاء سلامتك مع وقوع الأيام بك، وسرعة الليالي في بدنك! ولو كُشف لك عما أحدثت الأيام فيك من النقص لاستوحشت من كل يوم يأتي عليك واستثقلت ممر الساعات بك، ولكن تدبير الله تعالى فوق النظر والاعتبار.

وقال بعض الحكماء - وقد استوصف الدنيا وقدر بقائها - : الدنيا وقتك الذي يرجع إليه طرفك، لأن ما مضى عنك فقد فاتك إدراكه، وما لم يأت فلا علم لك به، والدمر يوم مقبل تنعاه ليته، وتطويه ساعاته، وأحداثه تتوالى على الإنسان، بالتغير والنقصان، والدمر موكل بنشيت الجماعات، وانخرام الشمل، وتنقل الدول، والأمل طويل، والعمر قصير، وإلى الله تصير الأمور.

وقال بعض الفضلاء: الدنيا سريعة الفناء، قريبة الانقضاء، تُعد بالبقاء، وتُخلف في الوفاء، تنظر إليها فتراها ساكنة مستقرة، وهي سائرة سيراً هنيئاً، ومرحلة ارتحالاً سريعاً، ولكن الناظر إليها قد لا يحس بحركتها فيطمئن إليها، وإنما يحس بذلك بعد انقضائها، ومثالها الظل، فإنه متحرك ساكن: متحرك في الحقيقة، وساكن في الظاهر، لا تدرك حركته بالبصر الظاهر، بل بالبصرة الباطنة.

الأصل: إن الله سبحانه وضع الثواب على طاعته، والعقاب على معصيته، فبإياديه عبادته من نعمته، وجياشته لهم إلى جنته.

الشرح: زيادة، أي دَفَعَ. دُدَّتْهُ من كذا، أي دَفَعَتْهُ ورددته. وحياشئة: مصدر حُشِتُ الصيد بضم الحاء، أحوشه، إذا جتته من حواليه لتصرفه إلى الجبال، وكذلك أحشيت الصيد وأحوشته، وقد احتوش القوم الصيد إذا نفرو بعضهم إلى بعض.

وهذا هو مذهب أصحابنا، إن الله تعالى لما كلف العباد التكاليف الشاقة، وقد كان يمكنه أن يجعلها غير شاقة عليهم بأن يزيد في قدرهم، وجب أن يكون في مقابلة تلك التكاليف ثواب، لأن إلزام المشاق كإنزال المشاق، فكما يتضمن ذلك عوضاً، وجب أن يتضمن هذا ثواباً، ولا بد أن يكون في مقابلة فعل القبيح عقاب، وإلا كان سبحانه ممكناً الإنسان من القبيح، مغرياً له بفعله، إذ الطبع البشري يهوي العاجل، ولا يحفل بالذم، ولا يكون القبيح قبيحاً حينئذ في العقل، فلا بد من العقاب ليقع الانزجار.

- ٣٧٥ -

الأصل: يأتي على الناس زمان لا يبقى فيهم من القرآن إلا رسمه، ومن الإسلام إلا اسمه، مساجدهم يؤمّنون حامية من البناء، خراب من الهدى، سكانها وعمارها شر أهل الأرض، منهم تخرج الفتنة، وإليهم تأوى الخطيئة، يردون من شدّ عنها فيها، ويسوقون من تأخر عنها إليها، يقول الله سبحانه في حلفت، لأبعثن على أولئك فتنة أترك الحليم فيها حيران، وقد فعل، ونحن نستقبل الله عثرة الغفلة.

الشرح: هذه صفة حال أهل الضلال والفسق والرياء من هذه الأمة، ألا تراء بقول: سكانها وعمارها، يعني سكان المساجد، وعمار المساجد شر أهل الأرض، لأنهم أهل ضلالة كمن يسكن المساجد الآن ممن يعتقد التجسم والتشبيه والصورة والنزول والصعود والأعضاء والجوارح، ومن يقول بالقدر يضيف فعل الكفر والجهل والقبيح إلى الله تعالى، فكل هؤلاء أهل فتنة، يردون من خرج منها إليها، ويسوقون من لم يدخل فيها إليها أيضاً.

ثم قال حاكياً عن الله تعالى: إنه حلف بنفسه ليبعث على أولئك فتنة، يعني استصلاً وسيفاً حاصداً يترك الحليم أي العاقل اللبيب فيها حيران لا يعلم كيف وجه خلاصه.

ثم قال عليه السلام: وقد فعل.

وينبغي أن يكون قد قال هذا الكلام في أيام خلافته، لأنها كانت أيام السيف المسلط على

أهل الضلال من المسلمين، وكذلك ما بعثه الله تعالى على بني أمية وأتباعهم من سيوف بني هاشم بعد انتقاله عليه السلام.

- ٣٧٦ -

الأصل: رَوَى أَنَّهُ عليه السلام قَلَّمَا اخْتَدَلَ بِهِ الْمَنِيرُ إِلَّا قَالَ أَمَامَ خُطْبَتِهِ: أَيُّهَا النَّاسُ، اتَّقُوا اللَّهَ فَمَا خُلِقَ امْرُؤٌ عَبَّاءً قَبْلَهُ، وَلَا تُرِكَ سُدَى قَبْلَهُ، وَمَا دُنْيَا أَلَّتِي تَحَسَّنَتْ لَهُ بِخَلْفٍ مِنَ الْآخِرَةِ الَّتِي قَبَحَهَا سُوءُ النَّظَرِ عِنْدَهُ، وَمَا الْمَفْرُورُ الَّذِي ظَفِرَ مِنَ الدُّنْيَا بِأَعْلَى هِمَّتِهِ كَالْآخِرِ الَّذِي ظَفِرَ مِنَ الْآخِرَةِ بِأَدْنَى سَهْمَتِهِ.

الشرح: قال تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَّاءً وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تَرْجَعُونَ﴾^(١).

ومن الكلمات النبوية: «إِنَّ الْمَرْءَ لَمْ يُتْرَكْ سُدَى، وَلَمْ يُخْلَقْ عَبَّاءً»^(٢).

وقال أمير المؤمنين عليه السلام: «إِنَّ مِنْ ظَفِيرِ مِنَ الدُّنْيَا بِأَعْلَى وَأَعْظَمَ أَمْنِيَةٍ لَيْسَ كَأَخْرِ ظَفِيرِ مِنَ الْآخِرَةِ بِأَدْوَنَ دَرَجَاتِ أَهْلِ الثَّوَابِ، لَا مَنَاسِبَةَ وَلَا قِيَاسَ بَيْنَ نَعِيمِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

وفي قوله عليه السلام: «الَّتِي قَبَحَهَا سُوءُ الْمَنْظَرِ عِنْدَهُ» تصريحٌ بمذهب أصحابنا أهل العدل رحمهم الله، وهو أن الإنسان هو الذي أضلَّ نفسه لسوء نظره، ولو كان الله تعالى هو الذي أضله لما قال: قَبَحَهَا سُوءُ النَّظَرِ عِنْدَهُ.

- ٣٧٧ -

الأصل: لَا شَرَفَ أَعْلَى مِنَ الْإِسْلَامِ، وَلَا عِزَّ أَعَزُّ مِنَ التَّقْوَى، وَلَا مَعْقِلَ أَحْسَنُ مِنَ الْوَرَعِ، وَلَا شَفِيعَ أَنْجَحُ مِنَ التَّوْبَةِ، وَلَا كَنْزَ أَغْنَى مِنَ الْقَنَاعَةِ، وَلَا مَالَ أَذْهَبَ لِلْفَقَاةِ مِنَ الرِّضَى بِالْقَوْتِ.

وَمَنْ اقْتَصَرَ عَلَى بُلْغَةِ الْكَفَافِ فَقَدْ انْتَضَمَ الرَّاحَةُ، وَتَبَوَّأَ خَفْضَ الدَّعَةِ. وَالِدَّعَةُ مِفْتَاحُ

(٢) نهاية ابن الأثير: ١٦٧/٢.

(١) سورة المؤمنون، الآية: ١١٥.

النَّصَبِ، وَمَعِيشَةِ التَّعَبِ، وَالْجِرْمِ وَالْكِبَرِ وَالْحَسَدِ دَوَاعٍ إِلَى التَّقَحُّمِ فِي الذُّنُوبِ، وَالشَّرِّ جَامِعٌ لِمَسَاوِي الْعُيُوبِ.

الشرح: كل هذه المعاني قد سبق القول فيها مراراً شتى، نأتي كل مرة بما لم نأت به فيما تقدم، وإنما يكررها أمير المؤمنين عليه السلام لإقامة الحجة على المكلفين، كما يكرر الله سبحانه في القرآن المواعظ والزواجر، لذلك كان أبو قز - رضي الله عنه - جالساً بين الناس فأتته امرأته فقالت: أنت جالس بين هؤلاء، ولا والله ما عندنا في البيت هبة ولا سفة، فقال: يا هذه، إن بين أيدينا حبة كؤوداً، لا ينجو منها إلا كل مخفت. فرجعت وهي راضية.

وقيل لبعض الحكماء: ما مالك؟ قال: التجلت في الظاهر، والقصد في الباطن، والغنى عما في أيدي الناس: وقال أبو سليمان الداراني: تنفس فقير دون شهوة لا يقدر عليها أفضل من عبادة غني ألف عام.

وقال رجل لبشر بن الحارث: ادع لي فقد أضرب الفقر بي وبعبالي، فقال: إذا قال لك عيالك: ليس عندنا دقيق ولا خبز فادع لبشر بن الحارث في ذلك الوقت، فإن دعاءك أفضل من دعائه. ومن دعاء بعض الصالحين: اللهم إني أسألك ذل نفسي، والزهد فيما جاوز الكفاف.

- ٣٧٨ -

الأصل: وقال عليه السلام لجابر بن عبد الله الأنصاري:

يا جابر، قوام الدين والدنيا بأربعة: عالم يستعمل علمه، وجاهل لا يستكشف أن يتعلم، وجواد لا يبخل بمعروفه، وفقير لا يبيع آخرته بدنياه، فإذا ضيع العالم علمه استكشف الجاهل أن يتعلم، وإذا بخل الغني بمعروفه باع الفقير آخرته بدنياه.

يا جابر، من كثرت نعمة الله عليه، كثرت حوائج الناس إليه، فمن قام بما يجب لله فيها عرض نعمة الله لدوامها، ومن ضيع ما يجب لله فيها عرض نعمة لزوالها.

الشرح: قد تقدم القول في هذه المعاني. والحاصل أنه ربط اثنتين من أربعة إحداهما بالأخرى، وكذلك جعل في الاثنتين الآخرين، فقال: إن قوام الدين والدنيا بأربعة: عالم يستعمل

علمه، يعني يعمل ولا يقتصر على أن يعلم فقط ولا يعمل، وجاهل لا يستكيف أن يتعلم، وأضر ما على الجهلاء الاستكاف من التعلم، فإنهم يستمرون على الجهالة إلى الموت، والثالث جواد لا يبخل بالمعروف، والرابع فقير لا يبيع آخرته بدينه، أي لا يسرق، ولا يقطع الطريق، أو يكتسب الرزق من حيث لا يحبّه الله، كالقمار، والمواخير، والمزاجر، والمآصر، ونحوها.

ثم قال: فالثانية مرتبطة بالأولى إذا لم يستعمل العالم علمه استكيف الجاهل من التعلم، وذلك لأن الجاهل إذا رأى العالم يعصي ويجاهر الله بالفسق زهد في التعلم، وقال: لماذا تعلم العلم إذا كانت ثمرته الفسق والمعصية.

ثم قال: والرابعة مرتبطة بالثالثة، إذا بخل الغني بمعروفه، باع الفقير آخرته بدينه، وذلك لأنه إذا عدم الفقير المواساة مع حاجته إلى القوت دعه الضرورة إلى الدخول في الحرام، والاكتساب من حيث لا يحسن، وينبغي أن يكون عوض لفظة جواد لفظة غني ليطابق أول الكلام آخره، إلا أن الرواية هكذا وردت، وجواد لا يبخل بمعروفه، وفي ضمير اللفظ كون ذلك الجواد غنياً، لأنه قد جعل له معروفاً والمعروف لا يكون إلا عن ظهر غنى، وباقي الفصل قد سبق شرح أمثاله.

- ٣٧٩ -

الأصل: وَرَوَى ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ فِي تَارِيخِهِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى الْفَقِيهِ، وَكَانَ مِمَّنْ خَرَجَ لِقِتَالِ الْحَجَّاجِ مَعَ ابْنِ الْأَشْعَثِ، أَنَّهُ قَالَ فِيمَا كَانَ يَحُضُّ بِهِ النَّاسَ عَلَى الْجِهَادِ: إِنِّي سَمِعْتُ عَلِيًّا رَفَعَ اللَّهُ دَرَجَتَهُ فِي الصَّالِحِينَ، وَأَنَابَهُ ثَوَابُ الشُّهَدَاءِ وَالصَّادِقِينَ، يَقُولُ يَوْمَ لَقِينَا أَهْلَ الشَّامِ:

أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ، إِنَّهُ مَنْ رَأَى عُدُوَّنَا يُعْمَلُ بِهِ، وَمُنْكَرًا يُدْعَى إِلَيْهِ، فَأَنْكَرَهُ بِقَلْبِهِ فَقَدْ سَلِمَ وَبَرِيَ، وَمَنْ أَنْكَرَهُ بِلِسَانِهِ فَقَدْ أَجَرَ، وَهُوَ أَفْضَلُ مِنْ صَاحِبِهِ، وَمَنْ أَنْكَرَهُ بِالسَّيْفِ لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَكَلِمَةُ الظَّالِمِينَ السُّفْلَى، فَذَلِكَ الَّذِي أَصَابَ سَبِيلَ الْهُدَى، وَقَامَ عَلَى الطَّرِيقِ، وَنُورَ فِي قَلْبِهِ الْيَقِينُ.

الشرح: قد تقدم الكلام في النهي عن المنكر، وكيفية تربيته، وكلام أمير المؤمنين في هذا الفصل مطابق لما يقوله المتكلمون - رحمهم الله.

وقد ذكرنا فيما تقدم، وسنذكر فيما بعد من هذا المعنى ما يجب. وكان النهي عن المنكر معروفاً في العرب في جاهليتها، كان في قريش حلف الفضول، تحالفت قبائل منها على أن يردعوا الظالم، وينصروا المظلوم، ويردوا عليه حقه ما بل بحر صوفة، وقد ذكرنا فيما تقدم.

- ٣٨٠ -

الأصل: وقال عليه السلام في كلام له غير هذا يجري هذا المجرى:

فَمِنْهُمْ الْمُنْكَرُ لِلْمُنْكَرِ بِيَدِهِ وَلِسَانِهِ وَقَلْبِهِ، فَذَلِكَ الْمُسْتَكْمِلُ لِخِصَالِ الْخَيْرِ، وَمِنْهُمْ الْمُنْكَرُ بِلِسَانِهِ وَقَلْبِهِ وَالتَّارِكُ بِيَدِهِ، فَذَلِكَ مُتَمَسِّكٌ بِخِصْلَتَيْنِ مِنْ خِصَالِ الْخَيْرِ، وَمُضَيِّعٌ خِصْلَةً، وَمِنْهُمْ الْمُنْكَرُ بَقَلْبِهِ، وَالتَّارِكُ بِيَدِهِ وَلِسَانِهِ، فَذَاكَ الَّذِي ضَيَّعَ أَشْرَفَ الْخِصْلَتَيْنِ مِنَ الثَّلَاثِ، وَتَمَسَّكَ بِوَاحِدَةٍ، وَمِنْهُمْ تَارِكٌ لِإِنْكَارِ الْمُنْكَرِ بِلِسَانِهِ وَقَلْبِهِ وَيَدِهِ، فَذَلِكَ مَيِّتٌ الْأَحْيَاءِ، وَمَا أَهْمَالُ الْبِرِّ كُلُّهَا وَالْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَيْثُ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ إِلَّا كُنْتُمْ فِي بَحْرٍ لَجِيٍّ، وَإِنَّ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ لَا يُقَرَّبَانِ مِنْ أَجَلٍ، وَلَا يَنْقُصَانِ مِنْ رِزْقٍ، وَأَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ كَلِمَةٌ هَذِهِ حَيْثُ إِمَامٌ جَائِرٌ.

الشرح: قد سبق قولنا في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وهو أحد الأصول الخمسة عند أصحابنا. ولجّة الماء: أعظمه، وبحر لجي: ذو ماء عظيم. والثقة: الفعلة الواحدة من ثقت الماء من فمي، أي قذفته بقوة.

قال عليه السلام: لا يعتقدن أحد أنه إن أمر ظالماً بمعروف، أو نهى ظالماً عن منكر، أن ذلك يكون سبباً لقتل ذلك الظالم المأمور أو المنهي إياه، أو يكون سبباً لقطع رزقه من جهته، فإن الله تعالى قدر الأجل، وقضى الرزق، ولا سبيل لأحد أن يقطع على أحد عمره أو رزقه.

وهذا الكلام ينبغي أن يُحمَل على أنه حث وحض وتحريض على النهي عن المنكر والأمر بالمعروف، ولا يُحمَل على ظاهره، لأن الإنسان لا يجوز أن يُلقَى بنفسه إلى التهلكة، معتمداً على أن الأجل مقدر، وأن الرزق مقسوم، وأن الإنسان متى غلب على ظنه أن الظالم يقتله ويقيم على ذلك المنكر، ويضيف إليه منكراً آخر لم يجز له الإنكار.

فأما كلمة العدل عند الإمام الجائر فتحو ما روي أن زيد بن أرقم رأى عبيد الله بن زياد - ويقال: بل يزيد بن معاوية - يضرب بقضيب في يده ثانياً الحسين عليه السلام حين حمل إليه رأسه، فقال له: إيهما أرفع يدك، فظالماً رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله يقتلها!

النهي عن المنكر

ونحن نذكر خلاصة ما يقوله أصحابنا في النهي عن المنكر، ونترك الاستقصاء فيه للكتب الكلامية التي هي أولى بيسط القول فيها من هذا الكتاب.

قال أصحابنا: الكلام في ذلك يقع من وجوه: منها وجوبه، ومنها طريق وجوبه، ومنها كيفية وجوبه، ومنها شروط حسنه، ومنها شروط وجوبه، ومنها كيفية إيقاعه، ومنها الكلام في النامي عن المنكر، ومنها الكلام في النهي عن المنكر.

أما وجوبه، فلا ريب فيه؛ لأن المنكر قبيح كله، والقبيح يجب تركه، فيجب النهي عنه. وأما طريق وجوبه فقد قال الشيخ أبو هاشم رحمه الله: إنه لا طريق إلى وجوبه إلا السمع، وقد أجمع المسلمون على ذلك، وورد به نص القرآن في غير موضع. قال الشيخ أبو علي - رحمه الله -: العقل يدل على وجوبه، وإلى هذا القول مال شيخنا أبو الحسين رحمه الله.

وأما كيفية وجوبه فإنه واجب على الكفاية دون الأعيان، لأن الغرض ألا يقع المنكر، فإذا وقع لأجل إنكار طائفة لم يبق وجه لوجوب الإنكار على من سواها.

وأما شروط حسنه فوجوه: منها أن يكون ما ينكره قبيحاً، لأن إنكار الحسن وتحريمه قبيح، والقبيح على ضربين: فمنه ما يقبح من كل مكلف، وعلى كل حال، كالظلم. ومنه ما يقبح من كل مكلف على وجه دون وجه، كالرمي بالسهام، وتصريف الحمام، والعلاج بالسلاح، لأن تعاطي ذلك لمعرفة الحرب والتقوى على العدو، ولتعرف أحوال البلاد بالحمام حسن لا يجوز إنكاره، وإن قصد بالاجتماع على ذلك الاجتماع على السخف واللهر ومعاشرة ذوي الرتب والمعاصي فهو قبيح يجب إنكاره.

ومنه ما يقبح من مكلف ويحسن من آخر على بعض الوجوه، كشرب النبيذ، والتشاغل بالشطرنج، فأما من يرى حظرهما، أو يختار تقليد من يقتي بحظرهما فحرام عليه تعاطيهما على كل حال، ومتى فعلهما حسن الإنكار عليه، وأما من يرى إباحتهما أو من يختار تقليد من يقتي بإباحتهما، فإنه يجوز له تعاطيهما على وجه دون وجه، وذلك أنه يحسن شرب النبيذ من غير سكر ولا معاورة والاشتغال بالشطرنج للفرجة وتخريج الرأي والعقل، ويقبح ذلك إذا قصد به السخف، وقصد بالشرب المعاورة والسكر، فالثاني يحسن إنكاره ويجب، والأول لا يحسن إنكاره لأنه حسن من فاعله.

ومنها أن يعلم المنكر أن ما يُنكره قبيح، لأنه إذا جوز حسنه كان بإنكاره له وتحريمه إياه محرماً لما لا يأمن أن يكون حسناً، فلا يأمن أن يكون ما فعله من النهي نهياً عن حسن، وكل فعل لا يأمن فاعله أن يكون مختصاً بوجه قبيح فهو قبيح، ألا ترى أنه يقبح من الإنسان أن يخبر على القطع بأن زيداً في الدار إذا لم يأمن ألا يكون فيها، لأنه لا يأمن أن يكون خبره كذباً!

ومنها أن يكون ما ينهى عنه واقعاً، لأن غير الواقع لا يحسنُ النهي عنه، وإنما يحسنُ الذمُّ عليه، والنهي عن أمثاله. ومنها ألا يغلب على ظن المنكر أنه إن أنكر المنكر، فعله المنكر عليه، وضم إليه منكراً آخر، ولو لم ينكر عليه لم يفعل المنكر الآخر، فمتى غلب على ظنه ذلك قبح إنكاره، لأنه يصير مفسدة، نحو أن يغلب على ظننا أننا إن أنكرنا على شارب الخمر شربها شربها وقرن إلى شربها القتل، وإن لم تنكر عليه شربها ولم يقتل أحداً.

ومنها ألا يغلب على ظن الناهي عن المنكر أن نهيه لا يؤثر، فإن غلب على ظنه ذلك قبح نهيه عند من يقول من أصحابنا إن التكليف من المعلوم منه أنه يكفر لا يحسن، إلا أن يكون فيه لطف لغير ذلك المكلف. وأما من يقول من أصحابنا إن التكليف من المعلوم منه أنه يكفر حسن وإن لم يكن فيه لطف لغير المكلف، فإنه لا يصح منه القول بقبح هذا الإنكار.

فأما شرائط وجوب النهي عن المنكر فأمور:

منها أن يغلب على الظن وقوع المعصية نحو أن يضيق وقت صلاة الظهر، ويرى الإنسان لا يتهيأ للصلاة، أو يراه تهيأ لشرب الخمر بإعداد آتوه، ومتى لم يكن كذلك حسن منا أن ندعوه إلى الصلاة، وإن لم يجب علينا دعاؤه.

ومنها ألا يغلب على ظن الناهي عن المنكر أنه إن أنكر المنكر لحقته في نفسه وأعضائه مضرة عظيمة، فإن غلب ذلك على ظنه وأنه لا يمتنع من ينكر عليه من فعل ما يُنكره عليه أيضاً، فإنه لا يجب عليه الإنكار، بل ولا يحسن منه لأنه مفسدة. وإن غلب على ظنه أنه لا يفعل ما أنكره عليه ولكنه يضربه، نُظر فإن كان إضراره به أعظم قبحاً مما يتركه إذا أنكر عليه، فإنه لا يحسن الإنكار عليه، لأن الإنكار عليه قد صار والحالة هذه مفسدة، نحو أن يُنكر الإنسان على غيره شرب الخمر، فيترك شربها ويقتله. وإن كان ما يتركه إذا أنكر عليه أعظم قبحاً مما ينزل به من المضرة، نحو أن يهتَم بالكفر، فإذا أنكر عليه تركه وجرح المنكر عليه أو قتله فإنه لا يجب عليه الإنكار، ويحسن منه الإنكار، أما قولنا: لا يجب عليه الإنكار، فلأن الله تعالى قد أباحنا التكلم بكلمة الكفر عند الإكراه، فبأن يبيحنا ترك غيرنا أن يتلفظ بذلك عند الخوف على النفس أولى، وأما قولنا: إنه يحسن الإنكار، فلأن في الإنكار مع الظن لما ينزل بالنفس من المضرة إعزازاً للدين، كما أن في الامتناع من إظهار كلمة الكفر مع الصبر على قتل النفس إعزازاً للدين، لا فضل بينهما.

فأما كيفية إنكار المنكر فهو أن يتدبى بالسهل، فإن نفع ولا ترقى إلى الصعب، لأن الغرض ألا يقع المنكر، فإذا أمكن ألا يقع بالسهل فلا معنى لتكلف الصعب، ولأنه تعالى أمر بالإصلاح قبل القتال في قوله: ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾^(١).

فأما الناهي عن المنكر مَنْ هو؟ فهو كل مسلم تمكن منه واختص بشرائطه؛ لأن الله تعالى قال: ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾^(١)، ولإجماع المسلمين على أن كل مَنْ شاهد غيره تاركاً للصلاة غير محافظ عليها فله أن يأمره بها، بل يجب عليه، إلا أن الإمام وخلفاءه أولى بالإنكار بالقتال، لأنه أعرف بسياسة الحرب وأشد استعداداً لآلاتها.

فأما المنهي مَنْ هو؟ فهو كل مكلف اختص بما ذكرناه من الشروط، وغير المكلف إذا هم بالإضرار لغيره بمنع منه، ويمنع الصبيان وينهون عن شرب الخمر حتى لا يتعودوه، كما يواخذون بالصلاة حتى يمرنوا عليها، وهذا ما ذكره أصحابنا.

فأما قوله **عليه السلام**: «ومنهم المنكر بلسانه وقلبه، والتارك بيده، فذلك متمسك بخصلتين من خصال الخير، ومضيع خصلة»، فإنه يعني به من يعجز عن الإنكار باليد المانع، لأنه لم يخرج هذا الكلام مخرج الذم، ولو كان لم يغن العاجز لوجب أن يخرج الكلام مخرج الذم، لأنه ليس بمعذور في أن ينكر بقلبه ولسانه إذا أخل بالإنكار باليد مع القدرة على ذلك، وارتفاع الموانع.

وأما قوله: «ضيع أشرف الخصلتين» فاللام زائدة، وأصله «ضيع أشرف خصلتين من الثلاث»، لأنه لا وجه لتعريف المعهود هاهنا في الخصلتين، بل تعريف الثلاث باللام أولى، ويجوز حذفها من الثلاث، ولكن إثباتها أحسن، كما تقول: قتل أشرف رجلين من الرجال الثلاثة. وأما قوله: «فذلك ميت الأحياء»، فهو نهاية ما يكون من الذم.

واعلم أن النهي عن المنكر، والأمر بالمعروف عند أصحابنا أصل عظيم من أصول الدين؛ وإليه تذهب الخوارج الذين خرجوا على السلطان، متمسكين بالدين وشعار الإسلام، مجتهدين في العبادة، لأنهم إنما خرجوا لما غلب على ظنونهم، أو علموا جور الولاة وظلمهم، وأن أحكام الشريعة قد غيّرت، وحكم بما لم يحكم به الله، وعلى هذا الأصل تبني الإسماعيلية من الشيعة قتل ولاة الجور غيلة، وعليه بناء أصحاب الزهد في الدنيا الإنكار على الأمراء والخلفاء، ومواجهتهم بالكلام الغليظ لما عجزوا عن الإنكار باليد، وبالجمله فهو أصل شريف أشرف من جميع أبواب البر والعبادة، كما قال أمير المؤمنين **عليه السلام**.

- ٣٨١ -

الأصل: وروى أبو جحيفة قال: سَمِعْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ: إِنَّ أَوَّلَ مَا تُفْلَبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْجِهَادِ، الْجِهَادُ بِأَيْدِيكُمْ، ثُمَّ بِأَلْسِنَتِكُمْ، ثُمَّ بِقُلُوبِكُمْ، فَمَنْ لَمْ يَعْرِفْ بِقَلْبِهِ مَعْرُوفًا وَلَمْ يُنْكِرْ مُنْكَرًا، قُلُوبَ فُجُورٍ أَغْلَاهُ أَسْفَلُهُ، وَأَسْفَلُهُ أَغْلَاهُ.

الشرح: إنما قال ذلك لأن الإنكار بالقلب آخر المراتب، وهو الذي لا بد منه على كل حال، فإما الإنكار باللسان وباليدين فقد يكون منهما بُدٌّ، وهنهما عُذْرٌ، فمن تَرَكَ النَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ بِقَلْبِهِ، وَالْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ بِقَلْبِهِ، فَقَدْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِ لِعَصْيَانِهِ، فَصَارَ كَالْمَسْخُوحِ الَّذِي يَجْعَلُ اللَّهُ تَعَالَى أَعْلَاهُ أَسْفَلُهُ، وَأَسْفَلُهُ أَعْلَاهُ تَشْوِيهَا لَخَلْقَتِهِ، وَمَنْ يَقُولُ بِالْأَنْفُسِ الْجِسْمَانِيَّةِ، وَإِنَّمَا بَعْدَ الْمَفَارِقَةِ يَصْعَدُ بَعْضُهَا إِلَى الْعَالَمِ الْعُلَوِيِّ: وَهِيَ نَفُوسُ الْأَبْرَارِ وَبَعْضُهَا يَنْزِلُ إِلَى الْمَرْكَزِ، وَهِيَ نَفُوسُ الْأَشْرَارِ، يَتَأَوَّلُ هَذَا الْكَلَامَ عَلَى مَذْهَبِهِ، فَيَقُولُ: إِنَّ مَنْ لَا يَعْرِفُ بِقَلْبِهِ مَعْرُوفًا، أَيْ لَا يَعْرِفُ مِنْ نَفْسِهِ بَاحِثًا عَلَيْهِ وَلَا مُتَقَاضِيًا بِفَعْلِهِ، وَلَا يُنْكِرُ بِقَلْبِهِ مُنْكَرًا، أَيْ لَا يَأْتِفُ مِنْهُ وَلَا يَسْتَقْبِعُهُ، وَيَمْتَوِضُ مِنْ فَعْلِهِ بِقَلْبِهِ نَفْسَهُ الَّتِي قَدْ كَانَ سَبِيلُهَا أَنْ تَصْعَدَ إِلَى عَالَمِهَا فَتُجْعَلَ هَاوِيَّةً فِي خَضِيبِ الْأَرْضِ، وَذَلِكَ هُنْدَمٌ هُوَ الْعَذَابُ وَالْعِقَابُ.

- ٣٨٢ -

الأصل: إِنَّ الْحَقَّ ثَقِيلٌ مَرِيءٌ، وَإِنَّ الْبَاطِلَ خَفِيفٌ وَبِئْسَ.

الشرح: تقول: مَرَأَ الطَّعَامَ بِالضَّمِّ، يَمَرُّ مَرَاءً فَهُوَ مَرِيءٌ عَلَى «فَعِيلٍ» مِثْلَ خَفِيفٍ وَثَقِيلٍ، وَقَدْ جَاءَ مَرَأَ الطَّعَامَ بِالْكَسْرِ، كَمَا قَالُوا فَعَهُ الرَّجُلُ وَقَعَهُ. وَوَبَّيَ الْبَلَدَ بِالْكَسْرِ يَوْبًا وَيَاءً فَهُوَ وَبِيءٌ عَلَى «فَعِيلٍ» أَيْضًا، وَيَجُوزُ فَهُوَ وَبِيءٌ عَلَى «فَعِلٍ» مِثْلَ خَذِرٍ وَأَشِيرَ.

يقول **عليه السلام**: الْحَقُّ وَإِنْ كَانَ ثَقِيلًا إِلَّا أَنْ عَاقِبَتَهُ مَحْمُودَةٌ، وَمَعْقِبَتُهُ صَالِحَةٌ، وَالْبَاطِلُ وَإِنْ كَانَ خَفِيفًا إِلَّا أَنْ عَاقِبَتُهُ مَذْمُومَةٌ، وَمَعْقِبَتُهُ غَيْرُ صَالِحَةٍ، فَلَا يَحْمِلُنَّ أَحَدُكُمْ حُلَاوَةً عَاجِلِ الْبَاطِلِ عَلَى فَعْلِهِ، فَلَا خَيْرَ فِي لَذَّةٍ قَلِيلَةٍ عَاجِلَةٍ، يَتَعَقَّبُهَا مُضَارٌّ عَظِيمَةٌ آجِلَةٌ، وَلَا يَصْرِفَنَّ أَحَدُكُمْ عَنِ الْحَقِّ ثِقْلَهُ فَإِنَّهُ سَيَحْمَدُ عُقْبَى ذَلِكَ، كَمَا يَحْمَدُ شَارِبُ الدَّوَاءِ الْمُرَّ شُرْبَهُ فِيمَا بَعْدُ إِذَا وَجَدَ لَذَّةَ الْعَافِيَةِ.

- ٣٨٣ -

الأصل: لَا تَأْمَنَنَّ عَلَى خَيْرِ هَذِهِ الْأُمَّةِ هَذَا بَ اللَّهِ، لِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾^(١) وَلَا تَيَاسَسَنَّ لِشَرِّ هَذِهِ الْأُمَّةِ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿إِنَّهُ لَا يَأْتِشُّ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾^(٢).

الشرح: هذا كلامٌ ينبغي أن يُحمَل على أنه أراد ﷺ التَّهَيُّيَّ من القطع على مغيب أحدٍ من النَّاسِ، وأنه لا يجوز لأحد أن يقول: فلان قد نجا، ووجبَّ له الجنة، ولا فلان قد هلك ووجبَّ له النار، وهذا القول حق؛ لأنَّ الأعمال الصالحة لا يُحكم لصاحبها بالجنة إلا بسلامة العاقبة، وكذلك الأعمال السيئة لا يُحكم لصاحبها بالنار إلا إن مات عليها، فأما الاحتجاج بالآية الأولى فلقاتل أن يقول: إنها لا تدل على ما أفشى ﷺ به، وذلك لأن معناها أنه لا يجوز للعاصي أن يأمن مكر الله على نفسه، وهو مقيم على غضبانته، ألا ترى أن أولها: ﴿أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا وَهُمْ يَقَابِلُونَ﴾^(٣) أَوْ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضَعْفًا وَهُمْ يُلْعَبُونَ^(٤) أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ^(٥)، وليست دالة على ما نحن فيه، لأن الذي نحن فيه: هل يجوز لأحد أن يأمن على الصالحين من هذه الأمة عذاب الله.

فأما الآية الثانية فالاحتجاج بها جيد لا شبهة فيه، لأنه يجوز أن يتوب العاصي والتوبة من رَوْحِ اللَّهِ.

فإن قلت: وكذلك يجوز أن يكفر المسلم المطيع. قلت: صدقت، ولكن كفره ليس من مكر الله، فدل على أن المراد بالآية أنه لا ينبغي للعاصي أن يأمن من عقوبة الله ما دام عاصياً، وهذا غير مسألتنا.

- ٣٨٤ -

الأصل: الْبُخْلُ جَامِعٌ لِمَسَاوِي الْعُيُوبِ، وَهُوَ زِمَامٌ يَقَادُّ بِهِ إِلَى كُلِّ سُوءٍ.

(٢) سورة يوسف، الآية: ٨٧.

(١) سورة الأعراف، الآية: ٩٩.

(٣) سورة الأعراف، الآيتان: ٩٧، ٩٩.

الشرح: قد تقدّم القول في البخل والشح. ونحن نذكر هاهنا زيادات أخرى.

بعض ما ورد في الجود والبخل

قال بعض الحكماء: السخاء هيئة للإنسان، داعية إلى بذل المقتنيات، حصل معه البذل لها أو لم يحصل، وذلك خلق، ويقابله الشح، وأما الجود، فهو بذل المقتنى، ويقابله البخل، هذا هو الأصل، وإن كان كل واحد منها قد يستعمل في موضع الآخر، والذي يدل على صحة هذا الفرق أنهم جعلوا اسم الفاعل من السخاء والشح على بناء الأفعال الغريزية، فقالوا: شحيح وسخي، فبنوه على «فعل» كما قالوا: حلیم وسفيه وعفيف، وقالوا: جائد وباخل، فبنوها على «فاعل» كضارب وقاتل، فأما قولهم: بخيل، فمصرف عن لفظ «فاعل» للمبالغة، كقولهم في راحم رحيم، ويدل أيضاً على أن السخاء غريزة وخلق أنهم لم يصفوا الباري سبحانه، به فيقولوا سخي، فأما الشح فقد عظم أمره وخوف منه، ولهذا قال عليه السلام: «ثلاث مهلكات: شح مطاع، وهوى متبع، وإعجاب المرء بنفسه»^(١)، فخص المطاع تنبيهاً على أن وجود الشح في النفس فقط ليس مما يستحق به ذم لأنه ليس من فعله، وإنما يذم بالانقياد له، قال سبحانه: «وَمَنْ يُوَفَّ شَحَّ نَفْسِهِ»^(٢)، وقال: «وَأَخْضَرْتُ الْأَنْفُسَ الشَّحَّ»^(٣).

وقال عليه السلام: لا يجتمع شح وإيمان في قلب أبداً^(٤).

فأما الجود فإنه محمود على جميع السنة العالم، ولهذا قيل: كفى بالجود مدحاً أن اسمه مطلقاً لا يقع إلا في حمد، وكفى بالبخل ذماً أن اسمه مطلقاً لا يقع إلا في ذم.

وقيل لحكيم: أي أفعال البشر أشبه بأفعال الباري سبحانه؟ فقال: الجود.

وقال النبي صلى الله عليه وآله: «الجود شجرة من أشجار الجنة، من أخذ بغضن من أغصانها آذاه إلى الجنة، والبخل شجرة من أشجار النار من أخذ بغضن من أغصانها آذاه إلى النار»^(٥).

ومن شرف الجود أن الله سبحانه قرّن ذكره بالإيمان، ووصف أهله بالفلاح، والفلاح اسم جامع لسعادة الدارين.

(١) أخرجه الشهاب في «مسنده» (٣٢٦)، والديلمي في «مسند الفردوس» (٢٤٧٥).

(٢) سورة التغابن، الآية: ١٦. (٣) سورة النساء، الآية: ١٢٨.

(٤) أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٢٣٩٥)، والنسائي في «سننه» (٣١١٤)، وأحمد في «مسنده».

(٥) (٧٤٧٤)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٠٨٢٨).

(٥) أخرجه السيوطي في جامعه رقم: ٤٨٠٣ وأخرجه السيوطي في الدر المنثور: ١٩٧/٦.

قال سبحانه: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ إلى قوله: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(١). وقال: ﴿وَمَنْ يُوقِ شُوعَ نَفْسِهِ فَآوَلَيْكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(٢).

وحق للجود بأن يُقرَن بالإيمان، فلا شيء أخص به وأشدَّ مجانسةً له منه، فإن من صفة المؤمن انشراح الصدر، كما قال تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا مَكَانًا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ﴾^(٣)، وهذا من صفات الجواد والبخيل، لأن الجواد واسع الصدر، منشرح مستبشر للإتفاق والبذل، والبخيل قنوط ضيق الصدر، خرج القلب مُمسيك.

وقال النبي ﷺ: «وأي داء أذوا من البخل»^(٤).

والبخل على ثلاثة أضرب: بخل الإنسان بماله على نفسه، وبخله بماله على غيره، وبخله بمال غيره على نفسه أو على غيره، وأفحشها بخله بمال غيره على نفسه، وأهونها - وإن كان لا حين فيها - بخله بماله على غيره.

وقال ﷺ: «اللهم اجعل لمنفق خلفاً، ولممسك تلفاً»^(٥).

وقال: «إن الله عز وجل يُنزِلُ المعونة على قدر المؤونة»^(٦).

وقال أيضاً: «من وسع وسع عليه»^(٧).

وقالت الفلاسفة: الجود على أقسام: فمنها الجود الأعظم، وهو الجود الإلهي، وهو الفيض العام المطلق، وإنما يختلف باختلاف المواد واستعداداتها، وإلا فالفيض في نفسه عام غير خاص، ويعدّه جود الملوك، وهو الجود بجزء من المال على من تدعوهم الدواعي والأغراض إلى الجود عليه، ويتلوه جود السوقة، وهو بذل المال للعفاة أو التداوي والشرب والمعاشرين والإحسان إلى الأقارب.

(٢) سورة الحشر، الآية: ٩.

(١) سورة البقرة، الآيات: ٣ - ٥.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ١٢٥.

(٤) أخرجه البخاري، كتاب: فرض الخمس، باب: من الدليل على أن الخمس لنواب المسلمين (٣١٣٧)، وأحمد في «مسنده» (١٣٨٨٩).

(٥) أخرجه البخاري، كتاب: الزكاة، باب: قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَقْلَى وَالْقَنَ﴾ (١٤٤٢)، ومسلم، كتاب: الزكاة، باب: في المتفق والممسك (١٠١٠).

(٦) ذكره في «فيض القدير» (٣١٨/٢)، والمتقي الهندي في «كتر العمال» (١٥٩٩٢)، ونسبه لابن لال.

(٧) ذكره في «فيض القدير» (٥٤/٤).

قالوا: واسم الجود مجاز، إلا الجود الإلهي العام، فإنه عارٍ عن الغرض والداعي. وأما من يُعطي لغرض وداع نحو أن يحب الثناء والمحمدة، فإنه مستعيص وتاجر يُعطي شيئاً لياخذ شيئاً، قالوا قول أبي نواس:

فتى يشتري حسن الثناء بماله وَيَعْلَمُ أَنَّ الدائرات تدور
ليس بغاية في الوصف بالجود التام، بل هو وصف بتجارة محمود، وأحسن منه قول ابن الرومي:

وتاجر البر لا يزال له ربحان في كل مَـشْـجَر نَجْرَة
أجرٌ وحمدٌ وإنما طلب الأجـر ولكن كلاهما اعتورة
وأحسن منهما قول بشار:

ليس يُعطيك للرجاء ولا الخوف ولكن يُلدِّ طعم العطاء
ونحن قد ذكرنا ما في هذا الموضع من البحث العقلي في كُتُبنا العقلية.

- ٣٨٥ -

الأصل: يا بن آدم، الرِّزْقُ رِزْقَان: رِزْقٌ تَطْلُبُهُ، ورِزْقٌ يَطْلُبُكَ، فإن لم تأتِه أُنَاكَ، فلا تحمِل
هَمَّ سَتِيكَ عَلَى هَمِّ يَوْمِكَ، كَغَاكَ كُلُّ يَوْمٍ مَا فِيهِ، فإن تَكُنِ السَّنَةُ مِنْ هَمِّكَ فَإِنَّ اللَّهَ
تَعَالَى سَيُؤْنِكَ فِي كُلِّ حَيْدٍ جَدِيدٍ مَا قُسِمَ لَكَ، وإن لم تَكُنِ السَّنَةُ مِنْ هَمِّكَ فَمَا تَصْنَعُ بِالْهَمِّ فِيمَا
لَيْسَ لَكَ، وَلَمْ يَسْبِقْكَ إِلَى رِزْقِكَ طَالِبٌ، وَلَنْ يَغْلِبَكَ عَلَيْهِ غَالِبٌ، وَلَنْ يُعْطِيَ عَنْكَ مَا قَدْ قُدِّرَ لَكَ.
قال: وقد مضى هذا الكلام فيما تقدّم من هذا الباب، إلا أنه هاهنا أوضح وأشرح،
فلذلك كررناه على القاعدة المقرّرة في أول هذا الكتاب.

الشرح: قد تقدّم القول في معاني هذا الفصل، ورُوي أن جماعة دخلوا على الجُنيد، فاستأذنوه
في طلب الرزق، فقال: إن علمتم في أيّ موضع هو فاطلبوه، قالوا: فنسأل الله تعالى
ذلك، قال: إن علمتم أنه يتساكم فذكّروه، قالوا: فندخل البيت ونتوكل ونتنظر ما يكون، فقال:
التوكل على التجربة شكّ، قالوا: فما الحيلة؟ قال: ترك الحيلة.

ورُوي أن رجلاً لازم باب عمر ففضّج منه، فقال له: يا هذا، هاجرت إلى الله تعالى أم إلى
باب عمر! اذهب فتعلّم القرآن، فإنه سيفنيك عن باب عمر، فذهب الرجل وغاب مدة حتى

افتقده عمر، فإذا هو معتزل مشغل بالعبادة، فأتاه عمر فقال له: إني اشتقت إليك، فما الذي شغلك عنا؟ قال: إني قرأت القرآن فأغنانني عن عمر وآل عمر، فقال: رحمك الله! فما وجدت فيه؟ قال: وجدت فيه: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُؤْتُونَ﴾^(١)، فقلت: رزقي في السماء، وأنا أطلبه في الأرض، إني لبس الرجل، فبكى عمر وقال: صدقت، وكان بعد ذلك يتتابه ويجلس إليه.

- ٣٨٦ -

الأصل: رَبُّ مُسْتَقْبِلِ يَوْمٍ لَيْسَ بِمُسْتَذِيرٍ، وَمَقْبُوطٌ فِي أَوَّلِ لَيْلَةٍ قَامَتْ بِوَاكِيهِ فِي آخِرِهِ.

الشرح: مثل هذا قول الشاعر:

يا راقداً الليل مسروراً بأوله إن الحوادث قد يطرقن أسحارا
ومثله:

لا يغررك عشاء ماكن قد يوافي بالمَنِيَّاتِ السَّحَرُ

- ٣٨٧ -

الأصل: الكلام في وثاقك ما لم تتكلم به، فإذا تكلمت به صرت في وثاقه، فاحزن لسانك كما تحزن ذهبك وورقك، فرب كلمة سلبت نعمة.

الشرح: قد تقدم القول في مدح الصمت وذم الكلام الكثير.

وكان يقال: لا خير في الحياة إلا لصموت واع، أو ناطق مُحِين.

وقيل لحذيفة: قد أطلت سجن لسانك! فقال: لأنه غير مأمون إذا أطلق. ومن أمثال العرب: رَبُّ كَلِمَةٍ تَقُولُ: دَغْنِي.

وقالوا: أصلها أن بعض ملوك الحيرة كان قد استراب ببعض خوله، فنزل يوماً وهو يتصيد على تلة، ونزل أصحابه حوله فأفاضوا في حديث كثير، فقال ذلك الإنسان: أترى لو أن رجلاً

(١) سورة الذاريات، الآية: ٢٢.

ذُبَحَ عَلَى رَأْسِ هَذِهِ الثَّلَاةِ هَلْ كَانَ يَسِيلُ دَمُهُ إِلَى أَوَّلِ الْغَائِطِ؟ فَقَالَ الْمَلِكُ: هَلُمُّوا فَادْبَحُوهُ لِنَنْتَظِرَ، فَذَبَحُوهُ، فَقَالَ الْمَلِكُ: رَبِّ كَلِمَةٍ تَقُولُ: دَغْنِي.

وَقَالَ أَكْثَمُ بْنُ صَيْقِي: مِنْ إِكْرَامِ الرَّجُلِ نَفْسَهُ أَلَّا يَتَكَلَّمَ بِكُلِّ مَا يَعْلَمُ.
وَتَذَاكُرُ قَوْمٍ مِنَ الْعَرَبِ وَفِيهِمْ رَجُلٌ بَاهِلِيٌّ سَاكِتٌ، فَقِيلَ لَهُ: بِحَقِّ مَا سُمِّيتُمْ خُرُوسَ الْعَرَبِ،
فَقَالَ: أَمَا عَلِمْتُمْ أَنَّ لِسَانَ الْمَرْءِ لَغَيْرِهِ، وَسَمْعُهُ لِنَفْسِهِ!

— ٣٨٨ —

الأصل: لَا تَقُلْ مَا لَا تَعْلَمُ، بَلْ لَا تَقُلْ كُلَّ مَا تَعْلَمُ، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ قَدْ فَرَضَ عَلَى جَوَارِحِكَ
كُلَّهَا فَرَائِضَ يَحْتَاجُ بِهَا عَلَيْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

الشرح: هَذَا نَهْيٌ عَنِ الْكُذْبِ، وَأَنْ تَقُولَ مَا لَا تَأْمَنُ مِنْ كَوْنِهِ كَذِبًا، فَإِنَّ الْأَمْرَيْنِ كِلَيْهِمَا قِيَحَانٌ
عَقْلًا عِنْدَ أَصْحَابِنَا.

فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ يَقُولُ أَصْحَابُكُمْ: إِنَّ الْخَبَرَ الَّذِي لَا يَأْمَنُ كَوْنَهُ كَذِبًا قَبِيحٌ، وَالنَّاسُ
يَسْتَحْسِنُونَ الْأَخْبَارَ عَنِ الْمَظْنُونِ.

قُلْتُ: إِذَا قَالَ الْإِنْسَانُ: زَيْدٌ فِي الدَّارِ وَهُوَ يَظُنُّهُ فِي الدَّارِ وَلَا يَقْطَعُ عَلَيْهِ، فَإِنَّ الْحَسَنَ مِنْهُ أَنْ
يُخْبِرَ عَنْ ظَنِّهِ كَانَ يَقُولُ: أَخْبِرْ عَنْ أَنِّي أَظُنُّ أَنَّ زَيْدًا فِي الدَّارِ، وَإِذَا كَانَ هَذَا هُوَ تَقْدِيرُهُ فَالْخَبَرُ
إِذَنْ خَبَرٌ عَنْ مَعْلُومٍ لَا عَنْ مَظْنُونٍ، لِأَنَّهُ قَاطِعٌ عَلَى أَنَّهُ ظَانَ أَنَّ زَيْدًا فِي الدَّارِ.

فَأَمَّا إِذَا فَرَضَ الْخَبَرَ لَا عَلَى هَذَا الْوَجْهِ بَلْ عَلَى الْقَطْعِ بِأَنَّ زَيْدًا فِي الدَّارِ وَهُوَ لَا يَقْطَعُ عَلَى
أَنَّ زَيْدًا فِي الدَّارِ، فَقَدْ أَخْبَرَ بِخَبَرٍ لَيْسَ عَلَى مَا أَخْبَرَ بِهِ عَنْهُ، لِأَنَّهُ أَخْبَرَ عَنْ أَنَّهُ قَاطِعٌ، وَلَيْسَ
بِقَاطِعٍ، فَكَانَ قَبِيحًا.

— ٣٨٩ —

الأصل: اخْذَرْنَا أَنْ يَرَاكَ اللَّهُ عِنْدَ مَعْصِيَتِهِ، وَيَقْدِرَكَ عِنْدَ طَاعَتِهِ، فَتَكُونَ مِنَ الْخَاسِرِينَ، وَإِذَا
قَوِيَتْ قَائِمُوا عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ، وَإِذَا ضَعُفَتْ قَاضَعَتْ عَنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ.

الشرح: مَنْ علم يقيناً أَنَّ الله تعالى يراه عند معصيته، كان أجدرَّ الناس أن يجتنبها، كما إذا علمنا يقيناً أَنَّ الملك يرى الواحد منا وهو يراود جاريته عن نفسه، أو يحدث ولده ليفجر به، ولكنَّ اليقين في البشر ضعيفٌ جداً، أو أنهم أحمقُ الحيوان وأجهلُه، وبحقِّ أقول: إنَّهم إن اعتقدوا ذلك اعتقاداً لا يخالطه الشكُّ، ثم واقعوا المعصية، وعندهم عقيدة أخرى ثابتة أَنَّ العقاب لا يحقُّ بمن عصى، فإنَّ الإبلَ والبقرَ أقربُ إلى الرُّشاد منهم.

وأقول: إنَّ الذي جرَّأ الناسَ على المعصية الطمعُ في المغفرة، والعفو العام. وقولهم: الحلم والكرم والصفح من أخلاق ذوي النِّبَاهة والفضَّل من الناس، فكيف لا يكون من البارئ سبحانه عفوٌ عن الذُّنوب! وما أحسن قولَ شيخنا أبي عليٍّ رحمه الله: لولا القولُ بالإزْجاء، لما عُصِيَ الله في الأرض.

- ٣٩٠ -

الأصل: الرُّكُونُ إِلَى الدُّنْيَا مَعَ مَا تُعَايِنُ مِنْهَا جَهْلٌ، وَالتَّقْصِيرُ فِي حُسْنِ الْعَمَلِ إِذَا وَثِقَتْ بِالثَّوَابِ عَلَيْهِ غَبْنٌ، وَالطَّمَأْنِينَةُ إِلَى كُلِّ أَحَدٍ قَبْلَ الْاِخْتِيَارِ لَهُ عَجْزٌ.

الشرح: قد تقدَّم الكلام في الدُّنْيَا وَحُتِّقَ مِنْ يَرْكُنُ إِلَيْهَا مَعَ مَعَايِنَةِ غَدْرِهَا، وَقَلَّةُ وَفَائِهَا وَنَقْصِهَا عَهْدَهَا، وَقَتْلُهَا عُشَاقَهَا.

ولا ريبَ أَنَّ الغَبْنَ وأَعْظَمُ الغَبْنِ هو التقصير في الطاعة مع يقين الثواب عليها، وأما الطَّمَأْنِينَةُ إِلَى مَنْ لَمْ يَعْرِفْ وَلَمْ يَخْتَبِرْ فَإِنَّهَا عَجْزٌ - كما قال عليه السلام - يَعْنِي عَجْزاً فِي الْعَقْلِ وَالرَّأْيِ، فَإِنَّ الْوَثُوقَ مَعَ التَّجَرُّبَةِ فِيهِ مَا فِيهِ، فَكَيْفَ قَبْلَ التَّجَرُّبَةِ! وقال الشاعر:

وَكُنْتُ أَرَى أَنَّ النُّجَّارَ عُذَّةٌ فَخَانَتْ ثِقَاتُ النَّاسِ حِينَ التَّجَارِبِ

- ٣٩١ -

الأصل: مِنْ هَوَانِ الدُّنْيَا عَلَى اللَّهِ أَنَّهُ لَا يُعْصَى إِلَّا فِيهَا، وَلَا يَنَالُ مَا عِنْدَهُ إِلَّا بِتَرْكِهَا.

الشرح: هذا الكلام نسبته الفزائلي في كتاب «إحياء علوم الدين» إلى أبي الدرداء، والصحيح أنه من كلام علي عليه السلام، ذكره شيخنا أبو عثمان الجاحظ في غير موضع من كتبه، وهو أعرف بكلام الرجال.

بعض ما قيل في حال الدنيا

وقد تقدم من كلامنا في حال الدنيا وهوانها على الله واغترار الناس بها وغديرها بهم، وذم العقلاء لها، وتحذيرهم منها ما فيه كفاية.

ونحن نذكرها هنا زيادةً على ذلك. يقال: إن في بعض كتب الله القديمة: الدنيا غنيمة الأكياس، وغفلة الجُهال، لم يعرفوها حتى خرجوا منها فسألوا الرجعة فلم يرجعوا.

وقال بعض العارفين: من سأل الله تعالى الدنيا فإنما سأل طول الوقوف بين يديه.

وقال الحسن: لا تخرج نفس ابن آدم من الدنيا إلا بحسرات ثلاث: أنه لم يشبع مما جمع، ولم يدرك ما أمل، ولم يحسن الزاد لما يقدم عليه.

ومن كلامه: أهينوا الدنيا، فوالله ما هي لأحد باهنا منها لمن أهانها.

وقال محمد بن المنكدر: أرايت لو أن رجلاً صام الدهر لا ينفطر، وقام الليل لا يفتّر، وتصدق بماله، وجاهد في سبيل الله، واجتنب محارم الله تعالى، غير أنه يؤتى به يوم القيامة فيقال: إن هذا مع ما قد عمل كان يعظم في عينه ما صغر الله، ويصغر في عينه ما عظم الله، كيف ترى يكون حاله! فمن منا ليس هكذا، الدنيا عظيمة عنده مع ما اقترفنا من الذنوب والخطايا.

وقد ضربت الحكماء مثلاً للدنيا نحن نذكرها هنا، قالوا: مثل الدنيا وأهلها كقوم ركبوا سفينةً فانتبهت بهم إلى جزيرة، فأمرهم الملاح بالخروج لقضاء الحاجة وحذرهم المقام، وخوفهم مرور السفينة، واستعجالها، ففترقوا في نواحي الجزيرة، ففقد بعضهم حاجته وبادر إلى السفينة، فصادف المكان خالياً، فأخذ أوسع المواضع واليئها وأوفقها لمراده. وبعضهم توقف في الجزيرة ينظر إلى أزهارها وأنوارها العجيبة، وغياضها الملتفة، ونغمات طيورها الطيبة، وألحانها الموزونة الغريبة، ولحظ في تزيينها أحجارها وجواهرها ومعادنها المختلفة الألوان ذوات الأشكال الحسنة المنظر، العجيبة النقش، السالبة أعين الناظرين بحسن زينها، وعجائب صورها، ثم تنبه لخطر قوات السفينة، فرجع إليها فلم يصادف إلا مكاناً ضيقاً خرجاً، فاستقر فيه. وبعضهم أگب فيها على تلك الأصداف والأحجار، وقد أعجبه حُسْنُها، ولم تسمع نفسه بإهمالها وتركها، فأستصحب منها جملةً، فجاء إلى السفينة فلم يجد إلا مكاناً ضيقاً، وزاده ما حمله ضيقاً، وصار ثِقْلاً عليه ووبالاً، فندم على أخذه، ولم تَطْعُهُ نفسه على رميه، ولم

يجد موضعاً له، فحمله على عنقه ورأسه، وجلس في المكان الضيق في السفينة، وهو متأسف على أخذه ونادى، وليس ينفعه ذلك. وبعضهم تولج بتلك الأنوار والغياض، ونسي السفينة وأبعد في متفرجه ومتنزهه، حتى إن نداء الملاح لم يبلغه لاشتغاله بأكل تلك الثمار، واشتغاله تلك الأنوار، والتفرج بين تلك الأشجار، وهو مع ذلك خائف على نفسه من السباع، والسقطات والنكبات، ونهش الحيات، وليس ينفك عن شوك يتشبث بشيابه، وغصن يخرج جسمه، ومروءة تدمي رجله، وصوت هائل يفزع منه، وغوسج يملأ طريقه، ويمنعه عن الانصراف لو أراد، وكان في جماعة ممن كان معه في السفينة حالهم حاله، فلما بلغهم نداء السفينة راح بعضهم مثقلاً بما معه فلم يجد في السفينة موضعاً واسعاً ولا ضيقاً، فبقي على الشط حتى مات جوعاً. وبعضهم بلغه النداء، فلم يعرج عليه، واستغرقته اللذة، وسارت السفينة، فممنهم من افترسته السباع، وممنهم من تاه وهام على وجهه حتى هلك، وممنهم من ارتطم في الأوحال، وممنهم من نهشته الحيات، ففترقوا هلكى كالجيف المتينة. فأما من وصل إلى السفينة مثقلاً بما أخذه من الأزهار والفاكهة اللذيذة، والأحجار المعجبة، فإنها استرقته وشغله الحزن بحفظها والخوف من ذهابها عن جميع أموره، وضاق عليه بطريقها مكانه، فلم تلبث أن ذبلت تلك الأزهار، وفسدت تلك الفاكهة القضة، وكمدت ألوان الأحجار وحالت، فظهر له ثن راحتها، فصارت مع كونها مضيقه عليه مؤذية له بشئها ووخشتها، فلم يجد حيلة إلا أن ألغى في البحر هرباً منها وقد أثر في مزاجه ما أكله منها، فلم ينته إلى بلده إلا بعد أن ظهرت عليه الأسقام بما أكل وما شتم من تلك الروائح، فبلغ سقيماً وقيداً مدبراً، وأما من كان رجع عن قريب وما فاته إلا سعة المحل، فإنه تأذى بضيق المكان مدة، ولكن لما وصل إلى الوطن استراح، وأما من رجع أولاً فإنه وجد المكان الأوسع، ووصل إلى الوطن سالماً طيب القلب مسروراً.

فهذا مثال أهل الدنيا في اشتغالهم بحظوظهم العاجلة، ونسيانهم مآلهم ومصيرهم، وغفلتهم عن عاقبة أمرهم، وما أقبح حال من يزعم أنه بصير عاقل وتغره حجارة الأرض، وهي الذهب والفضة، وهشيم الثبت وهو زينة الدنيا، وهو يعلم يقيناً أن شيئاً من ذلك لا يصحبه عند الموت، بل يصير كُله وبالاً عليه، وهو في الحال الحاضرة شاغل له بالخوف عليه، والحزن والهَم لحفظه، وهذه حال الخلق كلهم إلا من عصمه الله.

وقد ضرب أيضاً لها مثال آخر في عبور الإنسان عليها، قالوا: الأحوال ثلاثة: حال لم يكن الإنسان فيها شيئاً، وهي ما قبل وجوده إلى الأزل، وحال لا يكون فيها موجوداً مُشاهداً للدنيا، وهي بعد موته إلى الأبد، وحالة متوسطة بين الأزل والأبد، وهي أيام حياته في الدنيا، فلينظر العاقل إلى الطرفين الطويلين، ولينظر إلى الحالة المتوسطة، هل يجد لها نسبة إليها، وإذا رأى

العاقل الدنيا بهذه العين لم يَرَكْنَ إليها، ولم يُبالِ كيف تقضت أيامه فيها، في ضَرٍّ وضيق، أو في سَعَةٍ ورَفَاهة، بل لا يَبْنِي لِنَفْسِهِ على لَبَنَةٍ، توفي رسول الله ﷺ وما وَضَعَ لَبَنَةً على لَبَنَةٍ، ولا قَصَبَةً على قَصَبَةٍ. ورأى بعض الصَّحَابَةِ بَنَى بيتاً من جِصٍّ فقال: أرى الأمرَ أَعْجَلَ من هذا، وأنكر ذلك، ولهذا قال النبي ﷺ: «ما لي وللدنيا، إنما مثلي ومثلها كراكبٍ سار في يومٍ صائفٍ، فَرُفِعَتْ له شجرةٌ فقام تحت ظلِّها ساعةً ثم راح وتركها»^(١).

والى هذا أشار عيسى ابن مريم حيث قال: الدنيا قنطرة، فاعبروها ولا تعمروها، وهو مثلٌ صحيح، فإنَّ الحياة الدنيا قنطرةٌ إلى الآخرة، والمَهْدُ هو أحد جانبي القنطرة، واللَّحْدُ الجانب الآخر، وبينهما مسافة محدودة، فمن الناس من قطع نصف القنطرة، ومنهم من قطع ثلثيها، ومنهم من لم يبق له إلا خطوة واحدة وهو غافل عنها، وكَيْفَما كان فلا بدَّ من العبور والانتهاء، ولا ريبَ أنَّ عبارة هذه القنطرة، وتزيينها بأصناف الزينة لمن هو محمول قسراً وقَهراً على عبورها، يسوقه سائقٌ عنيف، غاية الجهل والخذلان.

وفي الحديث المرفوع: «إنَّ رسول الله ﷺ مرَّ على شاةٍ مَيْتَةٍ، فقال: أترون أن هذه الشاة هَيْتَةٌ على أهلها؟ قالوا: نعم، ومن هوانها الْقَوْما، فقال: والذي نفسي بيده للدنيا أهون على الله من هذه الشاة على أهلها، ولو كانت الدنيا تعدل عند الله جناحَ بعوضة لما سَقَى كافراً منها شربةً ماء»^(٢).

وقال ﷺ: «الدنيا سِجْنُ المؤمن، وجَنَّةُ الكافر»^(٣).

وقال أيضاً: «الدنيا ملعونة، ملعونٌ ما فيها، إلا ما كان لله منها»^(٤).

وقال أيضاً: «مَنْ أَحَبَّ دُنْيَاهُ أَضَرَّ بِآخِرَتِهِ، وَمَنْ أَحَبَّ آخِرَتَهُ أَضَرَّ بِدُنْيَاهُ، فَأَثَرُوا مَا يَبْقَى عَلَى مَا يَفْنَى»^(٥).

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» (٢٧٣٩)، والطيالسي في «مسنده» (٢٧٧)، وأبو يعلى في «مسنده» (٥٢٢٩).

(٢) أخرجه ابن ماجه، كتاب: «الزهد»، باب: مثل الدنيا (٤١١٠)، وأحمد في «مسنده» (٨٢٥٩)، والدارمي، كتاب: الرقاق، باب: في هوان الدنيا على الله (٢٧٣٧).

(٣) أخرجه مسلم، كتاب الزهد والرقائق، باب: (٢٩٥٦)، والترمذي، كتاب: الزهد، باب: ما جاء في أن الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر (٢٣٢٤)، وابن ماجه كتاب: الزهد، باب: مثل الدنيا (٤١١٣)، وأحمد في «مسنده» (٦٨١٦).

(٤) أخرجه الترمذي، كتاب: الزهد، باب: منه (٢٣٢٢)، وابن ماجه، كتاب: الزهد، باب: مثل الدنيا (٤١١٢).

(٥) أخرجه أحمد في «مسنده» (١٩١٩٨).

وقال أيضاً: «حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ»^(١).

وروى زيد بن أرقم قال: كنا مع أبي بكر، فدعا بشارب، فأتي بماءٍ وعَسَل، فلما أدناه مِن فيه بكى حتى أبكى أصحابه، فسكتوا وما سكت، ثم عاد ليشرب، فبكى حتى ظنوا أنهم لا يقدرون على مسأله، ثم مسح عينيه، فقالوا: يا خليفة رسول الله، ما أبكاك؟ قال: كنتُ مع رسول الله ﷺ فرأيتُه يدفع بيده عن نفسه شيئاً، ولم أر معه أحداً، فقلت: يا رسول الله، ما الذي تدفع عن نفسك؟ قال: «هذه الدُّنْيَا مُثَلَّتْ لِي»، فقلتُ لها: إليك عني، فرجعتُ وقالت: إنك إن أفلتت مني لم يفلت مني من بعدك. وقال ﷺ: «يَا عَجَباً كُلَّ الْعَجَبِ لِلْمَصْدُقِ بَدَارُ الْخُلُودِ وَهُوَ يَسْمَى لِدَارِ الْغُرُورِ»^(٢).

ومن الكلام المأثور عن عيسى عليه السلام: لا تتخذوا الدُّنْيَا رباً فتخذكم الدُّنْيَا عبيداً، فاكثروا كنزكم عند من لا يضيِّعه، فإن صاحب كنز الدُّنْيَا يخافُ عليه الآفة، وصاحب كنز الآخرة لا يخاف عليه.

- ٣٩٢ -

الأصل: مَنْ أَبْطَأَ بِهِ عَمَلُهُ، لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ.

وفي رواية أخرى: مَنْ فَاتَهُ حَسَبُ نَفْسِهِ، لَمْ يَنْفَعَهُ حَسَبُ آبَائِهِ.

الشرح: قد تقدّم مثلُ هذا، وقد ذكرنا ما عدلنا فيه، وقال الشاعر:

لئن فخرتُ بآباءٍ ذوي حَسَبٍ لقد صدقتُ ولكن بشئ ما ولَدُوا
وكان يقال: أَجْهَلُ النَّاسِ مَنْ افْتَخَرَ بِالْعِظَامِ الْبَالِيَةِ، وَتَبَجَّعَ بِالْقُرُونِ الْمَاضِيَةِ، وَاتَّكَلَ عَلَى الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ.

وكان يقال: مَنْ طَرِيفَ الْأُمُورِ حَيٌّ يَتَّكِلُ عَلَى مَيِّتٍ. وكان يقال: ضَعْفُ الدُّنْيَا فِي نَفْسِهِ وَالرَّفِيعُ فِي أَصْلِهِ، أَقْبَحُ مِنْ ضَعْفِ الْوَضِيعِ فِي نَفْسِهِ وَأَصْلِهِ، لِأَنَّ هَذَا تَشَبُّهُ بِآبَائِهِ وَسَلَفِهِ، وَذَاكَ

(١) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (١٠٤٥٨)، والبيهقي في «الزهد الكبير» (٢٤٧)، وابن أبي عاصم في «الزهد» (٩٢/١).

(٢) أخرج بنحوه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٨٢/٧)، والشهاب في «مسنده» (٥٩٥)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٢٩/٣).

قَصَّرَ عَنْ أَصْلِهِ وَسَلَفِهِ، فَهُوَ إِلَى الْمَلَامَةِ أَقْرَبُ، وَعَنِ الْعُذْرِ أَبْعَدُ.
افْتَخَرَ شَرِيفٌ بِأَبِيهِ، فَقَالَ خَصَمُهُ: لَوْ وَقَفْتَ، لَمَا ذَكَرْتَ أَبَاكَ، لَأَنَّهُ حُجَّةٌ عَلَيْكَ تُنَادِي
بِنَقْصِكَ، وَتَقَرَّرُ بِتَخْلُفِكَ.

كَانَ جَعْفَرُ بْنُ يَحْيَى يَقُولُ: لَيْسَ مِنَ الْكِرَامِ مَنْ افْتَخَرَ بِالْعِظَامِ.

وَقَالَ الْفَضْلُ بْنُ الرَّيِّعِ: كَفَى بِالْمَرْءِ عَاراً أَنْ يَفْتَخِرَ بغيرِهِ.

وَقَالَ الرَّشِيدُ: مَنْ افْتَخَرَ بِآبَائِهِ فَقَدْ نَادَى عَلَى نَفْسِهِ بِالْعَجْزِ، وَأَقَرَّ عَلَى هَمَّتِهِ بِالذَّنَاءَةِ.

وَقَالَ ابْنُ الرَّومِيِّ:

وَمَا الْحَسَبُ الْمُرُوثُ لَا دَرَّ دَرُّهُ
إِذَا الْعُودُ لَمْ يُثْمَرَ وَإِنْ كَانَ شُعْبَةً
وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ:

لَسْنَا - وَإِنْ أَحْسَابُنَا كَرُمَتْ -
نَبْنِي كَمَا كَانَتْ أَوَائِلُنَا
وَقَالَ آخَرُ:

وَمَا فَخْرِي بِمَجْدٍ قَامَ غَيْرِي
إِلَى حَسَبِ الْفَتَى فِي نَفْسِهِ انْظُرْ
وَقَالَ آخَرُ:

إِذَا فَخَرْتُ بِآبَائِي وَأَجْدَادِي
هَلْ نَافِعِي إِنْ سَعَى جَدِّي لِمَكْرَمَةٍ
وَقَالَ آخَرُ:

أَيْقُنْغَنِي كُونِي بِمَنْ كُونِي ابْنُهُ
إِذَا الْمَرْءُ لَمْ يَحْوَ الْعَلَاءَ بِنَفْسِهِ
وَهَلْ يَقْطَعُ السَّيْفُ الْحَسَامَ بِأَصْلِهِ
إِذَا هُوَ لَمْ يَقْطَعْ بِصَارْمٍ حَدُّوهُ

وَقِيلَ لِرَجُلٍ يُدَلِّ بِشَرَفِ آبَائِهِ: لَعَمْرِي لَكَ أَوَّلٌ، وَلَكِنْ لَيْسَ لَأَوَّلِكَ آخَرُ.

وَمِثْلُهُ أَنَّ شَرِيفاً بِآبَائِهِ فَآخِرُ شَرِيفاً بِنَفْسِهِ، فَقَالَ الشَّرِيفُ بِنَفْسِهِ: انْتَهَى إِلَيْكَ شَرَفُ أَهْلِكَ،
وَمَنْ ابْتَدَأَ شَرَفَ أَهْلِي، وَشَتَّانَ بَيْنَ الْإِبْتِدَاءِ وَالْإِنْتِهَاءِ!

وَقِيلَ لَشَرِيفٍ نَاقِصِ الْأَدَبِ: إِنَّ شَرَفَكَ بِأَبِيكَ لَغَيْرِكَ، وَشَرَفَكَ بِنَفْسِكَ لَكَ، فَافْرُقْ بَيْنَ مَا
لَكَ وَمَا لَغَيْرِكَ، وَلَا تَفْرَحْ بِشَرَفِ النَّسَبِ، فَإِنَّهُ دُونَ شَرَفِ الْأَدَبِ.

- ٣٩٣ -

الأصل: مَنْ طَلَبَ شَيْئاً نَالَهُ أَوْ بَغَضَهُ.

الشرح: هذا مثل قولهم: مَنْ طَلَبَ وَجَدَ وَجَدَ.

وقال بعض الحكماء: ما لازم أحد باب الملك فاحتمل الذل وكظم الغيظ ورفق بالبواب وخالط الحاشية إلا وصل إلى حاجته من الملك.

- ٣٩٤ -

الأصل: مَا خَيْرٌ بِخَيْرِ بَعْدَهُ النَّارُ، وَمَا شَرٌّ بِشَرِّ بَعْدَهُ الْجَنَّةُ، وَكُلُّ نَعِيمٍ دُونَ الْجَنَّةِ مُحَقَّقٌ، وَكُلُّ بَلَاءٍ دُونَ النَّارِ عَاقِبَةٌ.

الشرح: موضع «بعده النار» رفّع لأنه صفة «خير» الذي بعد «ما»، وخير يرفع لأنه اسم ما، وموضع الجار والمجرور نصب لأنه خبر ما، والباء زائدة، مثلها في قولك: ما أنت بزيد، كما تزداد في خبر ليس، والتقدير ما خير تتعقبه النار بخير، كما تقول: ما لذة تتلوها نغصة بلذة، ولا ينقدح في ما: الوجهان اللذان ذكرهما أرباب الصناعة النحوية في «لا» في قولهم: لا خير بخير بعده النار، أحدهما ما ذكرناه في ما، والآخر أن يكون موضع «بعده النار» جرّاً لأنه صفة خير المجرور، ويكون معنى الباء معنى في كقولك: زيد بالدار وفي الدار، ويصير تقدير الكلام: لا خير في خير تتعقبه النار، وذلك أن ما تستدعي خبراً موجوداً في الكلام، بخلاف لا، فإن خبرها محذوف في مثل قولك: لا إله إلا الله، ونحوه، أي في الوجود أو لنا أو ما أشبه ذلك، وإذا جعلت بعده صفة خير المجرور لم يبق معك ما تجعله خبر ما.

وأيضاً فإن معنى الكلام يفسد في ما بخلاف لا؛ لأن لا لنفي الجنس، فكأنه نفى جنس الخير عن خير تتعقبه النار، وهذا معنى صحيح، وكلام منتظم، وما هاهنا إن كانت نافية احتاجت إلى خبر ينتظم به الكلام، وإن كانت استفهاماً فسد المعنى؛ لأن «ما» لفظ يطلب به معنى الاسم، كقوله: ما العناء، أو يطلب به حقيقة الذات، كقولك: ما الملك؟ ولست تطبق

أن تدعي أن ما للاستفهام ما هنا عن أحد القسمين مَدْخِلاً لأنك تكون كأنك قد قلت: أي شيء هو خيرٌ في خير تتعقبه النار؟ وهذا كلامٌ لا معنى له.

- ٣٩٥ -

الأصل: أَلَا وَإِنَّ مِنَ الْبَلَاءِ الْفَاقَةَ، وَأَشَدُّ مِنَ الْفَاقَةِ مَرَضُ الْبَدَنِ، وَأَشَدُّ مِنْ مَرَضِ الْبَدَنِ مَرَضُ الْقَلْبِ، أَلَا وَإِنَّ مِنَ النِّعَمِ سَعَةَ الْمَالِ، وَأَفْضَلُ مِنْ سَعَةِ الْمَالِ صِحَّةُ الْبَدَنِ، وَأَفْضَلُ مِنْ صِحَّةِ الْبَدَنِ تَقْوَى الْقَلْبِ.

الشرح: قد تقدّم الكلام في الفاقة والغنى، فأما المرض والمرض والعافية ففي الحديث المرفوع: «إليك انتهت الأمانيت يا صاحب العافية»^(١). فأما مَرَضُ الْقَلْبِ وصحته فالمراد به التقوى وضدها، وقد سبق القول في ذلك.

وقال أحمد بن يوسف الكاتب:

المال للمرء في معيشته خيرٌ من الوالدين والولد
وإن تَدُمَ نعمةً عليك تجد خيراً من المال صحةً الجسد
وما بمن نال فضل عافية وقوت يوم فقر إلى أحد

- ٣٩٦ -

الأصل: لِلْمُؤْمِنِ ثَلَاثُ سَاعَاتٍ: فَسَاعَةٌ يَتَأَجَّى فِيهَا رَبُّهُ، وَسَاعَةٌ يَرُمُّ فِيهَا مَعَاشُهُ، وَسَاعَةٌ يُخَلِّي فِيهَا بَيْنَ نَفْسِهِ وَبَيْنَ لَذَّتِهَا فِيمَا يَحِلُّ وَيَجْمَلُ، وَلَيْسَ لِلْعَاقِلِ أَنْ يَكُونَ شَاخِصاً إِلَّا فِي ثَلَاثٍ: مَرْمَةٌ لِمَعَاشٍ، أَوْ خُطْوَةٌ فِي مَعَادٍ، أَوْ لَذَّةٌ فِي حَبَرٍ مُحَرَّمٍ.

الشرح: تقدير الكلام: ينبغي أن يكون زمانُ العاقل مقسوماً ثلاثة أقسام.

(١) أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٦٦٩٤)، والشهاب في «مسنده» (١٤٩٥)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٠١٤٥).

ويرمّ معاشه: يُصلّحه. وشاخصاً: راحلاً. وخطوة في معاد، يعني في عمَل المَعَاد، وهو العبادة والطاعة.

وكان شيخنا أبو علي رحمه الله يقيس زمانه على ما أصف لك: كان يُصلي الصبح والكواكب طالعة، ويجلس في محرابه للذكر والتسبيح إلى بعد طلوع الشمس بقليل، ثم يتكلم مع التلامذة وطلبه العلم إلى ارتفاع النهار، ثم يقوم فيصلي الضحى، ثم يجلس فيتم البحث مع التلامذة إلى أن يؤذن للظهر، فيصلّيها بنوافلها، ثم يدخل إلى أهله فيُصلح شأنه، ويقضي حوائجه، ثم يخرج للعصر فيصلّيها بنوافلها، ويجلس مع التلامذة إلى المغرب فيصلّيها، ويصلي العشاء، ثم يشتغل بالقرآن إلى ثلث الليل، ثم ينام الثلث الأوسط، ثم يقعد فيصلي الثلث الأخير كله إلى الصبح.

- ٣٩٧ -

الأصل: ازهد في الدنيا ببصرك الله عوراتها، ولا تغفل فلكست بمغفول عنك.

الشرح: أمره بالزهد في الدنيا، وجعل جزاء الشرط تبصير الله تعالى له عورات الدنيا، وهذا حق، لأن الراغب في الدنيا عاشق لها، والعاشق لا يرى عيب معشوقه، كما قال القائل:

وعين الرضا عن كل عيب كليله ولكن عين السخط تُبدي المساويا
فإذا زهد فيها فقد سخطها وإذا سخطها أبصر عيوبها مُشاهدة لا رواية.

ثم نهاء عن الغفلة، وقال له: إنك غير مغفول عنك، فلا تغفل أنت عن نفسك، فإن أحق الناس وأولاهم ألا يغفل عن نفسه من ليس بمغفول عنه، ومن عليه رقيب شهيد يناقشه على الفتل والتغيير.

- ٣٩٨ -

الأصل: تكلّموا تفرّقوا، فإن المرأة مخبوء تحت لسانه.

الشرح: هذه إحدى كلماته عليه السلام التي لا قيمة لها، ولا يقدر قدرها، والمعنى قد تداوله الناس قال:

وكائن ترى من صامت لك معجب زيادته أو نقصه في التكلم
لسان الفتى نصف ونصف فؤاده فلم يبق إلا صورة اللحم والدم
وكان يحيى بن خالد يقول: ما جلس إلي أحد قط إلا هبته حتى يتكلم، فإذا تكلم إما أن
تزداد الهيبة أو تنقص.

- ٣٩٩ -

الأصل: نغم الطيب المسك، خفيف مخبلة، عطر ريحة.

الشرح: كان النبي ﷺ كثير التطيب بالمسك وبغيره من أصناف الطيب. وجاء الخبر الصحيح عنه: «حُب إلي من دناكم ثلاث: الطيب، والنساء، وقرّة عيني في الصلاة»^(١).

وقد رويت لفظة أمير المؤمنين عليه السلام عنه مرفوعة. ونحوها: «لا تردوا الطيب فإنه طيب الريح، خفيف المحمل»^(٢).

سرق أعرابي نافجة مسك، فقبل له: «وَمَنْ يَغْلُ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ»^(٣)، قال: إذن أحملها طيبة الريح، خفيفة المحمل.

وفي الحديث المرفوع أنه ﷺ بايع قوماً كان بيد رجل منهم رذع مخلوق، فبايعه بأطراف أصابعه، وقال: «خير طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفي لونه، وخير طيب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحه»^(٤).

(١) أخرجه النسائي، كتاب عشرة النساء، باب: حب النساء (٣٩٣٩)، وأحمد في «مسنده» (١١٨٨٤).

(٢) ذكره المتقي الهندي في «كنز العمال» (١٧٣٥٥)، وعزاه لأبي نعيم في «المعرفة» وذكره ابن عبد البر في «التمهيد» (٢١٣/١١).

(٣) سورة آل عمران، الآية: ١٦١.

(٤) أخرجه الترمذي، كتاب: الأدب، باب: ما جاء في طيب الرجال والنساء (٢٧٨٧)، والنسائي، =

وعنه عليه السلام في صفة أهل الجنة: «ومَجَامِرُهُمُ الْآلُوتُ»^(١)، وهي العُودُ الهندي. ورَوَى سهلُ بْنُ سَعْدٍ عنه عليه السلام: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَمَرَاغاً مِنْ مِسْكِ مِثْلَ مَرَاغِ دَوَابِكُمْ هَذِهِ»^(٢). ورَوَى عنه عليه السلام أيضاً في صفة الكُوثر: جَالُهُ الْمِسْكُ - أي جانبُه - وَرَضْرَاضُهُ الثُّومُ، وَحَصْبَاؤُهُ اللَّوْلُؤُ^(٣).

وقالت عائشة: كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى وَبِيصِ الْمِسْكِ فِي مَفَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ عليه السلام وهو مُحَرَّمٌ^(٤). وكان ابنُ عمرَ يَسْتَجِمِرُ بِعُودٍ غَيْرِ مُطَرَّى وَيَجْعَلُ مَعَهُ الْكَافُورَ، ويقول: هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ عليه السلام يَصْنَعُ.

ورَوَى أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قال: دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ عليه السلام فَقَالَ عِنْدَنَا وَالْوَقْتُ صَيْفٌ، فَعَرِقَ، فَجَاءَتْ أُمِّي بِقَارُورَةٍ فَجَعَلَتْ تَسْلُتُ عَرَقَهُ، فَاسْتَيْقَظَ وَقَالَ: يَا أُمَّ سُلَيْمٍ، مَا تَصْنَعِينَ؟ قَالَتْ: هَذَا عَرَقُكَ نَجْعَلُهُ فِي طِينِنَا، فَإِنَّهُ مِنْ أَطْيَبِ الطِّيبِ، وَتَرْجُو بِهِ بَرَكَתَ صَبِيَّانِنَا، فَقَالَ: أَصَبْتَ^(٥). ومن كلامِ عمرَ: لَوْ كُنْتُ تَاجِراً مَا اخْتَرْتُ غَيْرَ الْعِطْرِ، إِنْ فَاتَنِي رِيحُهُ لَمْ يَفْتِنِي رِيحُهُ. نَاولَ الْمُتَوَكِّلُ أَحْمَدَ بْنَ أَبِي قَتْنٍ فَأَرَاهُ مِسْكَ، فَأَنشَدَهُ:

لَسُنَّ كَانَ هَذَا طِيبِنَا وَهُوَ طَيِّبٌ لَقَدْ طَيَّبَتْهُ مِنْ يَدَيْكَ الْإِنَامِلُ

قالوا: سُمِّيَتْ الْغَالِيَةُ غَالِيَةً، لِأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ جَعْفَرٍ أَهْدَى لِمَعَاوِيَةَ قَارُورَةً مِنْهَا، فَسَأَلَهُ، كَمْ أَنْفَقَ عَلَيْهَا، فَذَكَرَ مَالاً، فَقَالَ: هَذِهِ غَالِيَةٌ فَسُمِّيَتْ غَالِيَةً.

سَمَّيَ مَالِكُ بْنُ أَسْمَاءَ بْنَ خَارِجَةَ الْفَزَارِيَّ مِنْ أُخْتِهِ هِنْدُ بِنْتُ أَسْمَاءَ رِيحَ غَالِيَةٍ، وَكَانَتْ تَحْتَ الْحِجَابِ، فَقَالَ: عَلِّمِينِي طِيبِكَ، قَالَتْ: لَا أَفْعَلُ، أَتُرِيدُ أَنْ تَعْلَمَهُ جَوَارِيكَ! هُوَ لَكَ عِنْدِي مَا أَرَدْتَهُ، ثُمَّ ضَحَكَتْ وَقَالَتْ: وَاللَّهِ مَا تَعْلَمْتُهُ إِلَّا مِنْ شِعْرِكَ حَيْثُ قُلْتَ:

= كتاب الزينة، باب: الفصل بين طيب الرجال طيب النساء (٥١١٧)، وأبو داود، كتاب: النكاح، باب: ما يكره من ذكر الرجل ما يكون من إصابته أهله (٢١٧٤).

(١) أخرجه البخاري، كتاب: بدء الخلق، باب: ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة (٣٢٤٥)، ومسلم، كتاب: الجنة وصفة نعيمها، باب: أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر (٢٨٣٤).

(٢) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٥٨٤٥)، «والأوسط» (١٧٦١)، والرويان في «مسنده» (١٠٤٢).

(٣) أخرجه الطبراني في «الكبير» (١٠٠١٧).

(٤) أخرجه البخاري، كتاب: الغسل، باب: من تطيب ثم اغتسل وأثر الطيب (٢٧١)، ومسلم، كتاب: الحج، باب: الطيب للمحرم عند الإحرام (١١٩٠).

(٥) أخرجه بنحوه مسلم، كتاب: الفضائل، باب: طيب عرق النبي عليه السلام والتبرك به (٢٣٣١)، وأحمد في «مسنده» (١١٩٨٨).

أَطِيبُ الطَّيِّبِ طَيِّبٌ أَمْ أَبَانٍ فَا رَمَسْكَ بِعَنْبَرٍ مَسْحُوقٍ
خَلَطْتَهُ بِعُودِهَا وَبَبَانٍ فَهُوَ أَحْوَى عَلَى الْيَدَيْنِ شَرِيقُ

وَرَوَى أَبُو قِلَابَةَ قَالَ: كَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ إِلَى الْمَسْجِدِ عَرَفَ مَنْ فِي الطَّرِيقِ أَنَّهُ قَدْ مَرَّ مِنْ طَيِّبٍ رِيحِهِ.

وَرَوَى الْحَسَنُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: رَأَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ حِينَ أَحْرَمَ وَالْغَالِيَةَ عَلَى صَلْعَتِهِ كَأَنَّهَا الرُّبَّ.

أَوَّلَمَ الْمُتَوَكِّلُ فِي طَهْرِ بَنِيهِ، فَلَمَّا كَثُرَ اللَّعِبُ قَالَ لِيَحْيَى بْنُ أَكْثَمٍ: انصَرِفْ أَيُّهَا الْقَاضِي، قَالَ: وَلِمَ؟ قَالَ: لِأَنَّهُمْ يَرِيدُونَ أَنْ يَخْلِطُوا، قَالَ: أَحْوَجَ مَا يَكُونُونَ إِلَى قَاضٍ إِذَا خَلَطُوا، فَاسْتَظَرَفَهُ وَأَمَرَ أَنْ تُغْلَفَ لِحْيَتُهُ، فَقَعَلَ، فَقَالَ يَحْيَى: إِنَّا لَنَاضَعُ الْغَالِيَةَ، كَانَتْ هَذِهِ تَكْفِينِي دَهْرًا لَوْ دُفِعَتْ إِلَيَّ، فَأَمَرَ لَهُ بِزَوْرَقٍ لَطِيفٍ مِنْ ذَهَبٍ مَمْلُوءٍ مِنْ غَالِيَةٍ وَدُرَجٍ بِخُورٍ، فَأَخَذَهُمَا وَانصَرَفَ.

وَرَوَى عِكْرَمَةُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يَطْلِي جَسَدَهُ بِالْمِسْكِ، فَإِذَا مَرَّ بِالطَّرِيقِ قَالَ النَّاسُ: أَمْرٌ ابْنُ عَبَّاسٍ أَمْ الْمِسْكِ؟

وَقَالَ أَبُو الضُّحَى: رَأَيْتُ عَلَى رَأْسِ ابْنِ الزَّيْبِرِ مِنَ الْمِسْكِ مَا لَوْ كَانَ لِي لَكَانَ رَأْسُ مَالِي. لَمَّا بَنَى عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَلَى فَاطِمَةَ بِنْتِ عَبْدِ الْمَلِكِ أَسْرَجَ فِي مَسَارِجِهِ تِلْكَ اللَّيْلَةَ الْغَالِيَةَ إِلَى أَنْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ.

كَانَتْ لَابْنِ عُمَرَ بُنْدُوقَةٌ مِنْ مِسْكِ يَثْوُكُهَا بَيْنَ رَاغِيَتَيْهِ فَتَفْرُوحُ رَائِحَتُهَا. كَانَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ فِي إِمَارَتِهِ الْمَدِينَةَ يَجْعَلُ الْمِسْكَ بَيْنَ قَلْبِهِ وَنَعْلِهِ، فَقَالَ فِيهِ الشَّاعِرُ يَمْدَحُهُ:

لَهُ نَعْلٌ لَا تَغْلِيهِ الْكَلْبُ رِيحُهَا وَإِنْ وُضِعَتْ فِي مَجْلِسِ الْقَوْمِ شُمْتُ
سَمِعَ عُمَرُ قَوْلَ سُحَيْمِ بْنِ الْحَسْحَاسِ:

وَهَبْتَ شِمَالًا آخِرَ اللَّيْلِ قَرَّةً وَلَا ثَوْبَ إِلَّا دَرَعَهَا وَرِدَائِيَا
فَمَا زَالَ بُرْدِي طَيِّبًا مِنْ ثِيَابِهَا مَدَى الْحَوْلِ حَتَّى أَنْهَجَ الْبُرْدُ بِأَلْيَا

فَقَالَ لَهُ: وَيَحَاكَ! إِنَّكَ مُقْتُولٌ، فَلَمْ تَمُضْ عَلَيْهِ أَيَّامٌ حَتَّى قُتِلَ.

قَالَ الشَّعْبِيُّ: الرَّائِحَةُ الطَّيِّبَةُ تَزِيدُ فِي الْعَقْلِ.

كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ يَتَخَلَّقُ بِالْخُلُوقِ، ثُمَّ يَجْلِسُ فِي الْمَجْلِسِ.

وَكَانُوا يَسْتَجِيبُونَ إِذَا قَامُوا مِنَ اللَّيْلِ أَنْ يَمَسَحُوا مَقَادِيمَ لِحَاهِمَ بِالطَّيِّبِ.

واشترى تميم الداري حلة بشمانمائة درهم، وهيأ طيباً، فكان إذا قام من الليل تطيب وليس حلته، وقام في المحراب.

وقال أنس: يا جميلة، هيتي لنا طيباً أمسح به يدي، فإن ابن أُم ثابت إذا جاء قبل يدي - يعني ثابتاً البناني.

وقال سلم بن قتيبة: لقد شممت من فلان رائحة أطيب من مشطه العروس الحسناء في أنف العاشق الشبق.

ومن كلام بعض الصالحين: الفاسق رجس ولو تَضَمَّعَ بالغالية.

عَرَضْتُ مَدِينَةَ لُكَيْبٍ فَقَالَتْ لَهُ: أَنْتَ الْقَاتِلُ:

فَمَا رَوْضَةً بِالْحَزْنِ طَيِّبَةَ الشَّرَى يَمُجُّ النَّدَى جَفَجَائِهَا وَعَرَارُهَا

بِأَطْيَبِ مِنْ أَرْدَانِ عَزَّةٍ مَوْهِناً وَقَدْ أَوْقَدْتُ بِالْمَنْدَلِ الرُّطْبَ نَارُهَا

لو كانت هذه الصفة لَزَنْجِيَّةٍ تَجْتَلِي الْحَلَّةُ لَطَابَتْ، هَلَا قُلْتُ كَمَا قَالَ سَيِّدُكَ أَمْرُ الْقَيْسِ:

أَلَمْ تَرَيَانِي كُلَّمَا جِئْتُ طَارِقاً وَجَدْتُ بِهَا طَيْباً وَإِنْ لَمْ تُطَيِّبْ

وقال الزمخشري: إِنَّ التَّوَيَّ الْمُتَمَعَّ بِالْمَدِينَةِ يَتَابُ أَشْرَافُهَا الْمَوَاضِعَ الَّتِي يَكُونُ فِيهَا التَّمَسُّ

لِطَيْبِ رِيحِهِ، وَإِذَا وَجَدُوا رِيحَهُ بِالْعِرَاقِ هَرَبُوا مِنْهَا لِحُبِّهَا، قَالَ: وَمِنْ اخْتَلَفَ فِي طُرُقَاتِ

الْمَدِينَةِ وَجَدَ رَائِحَةً طَيِّبَةً وَبُئِيَّةٌ^(١) عَجِيْبَةٌ، وَلِذَلِكَ سُمِّيَتْ طَيِّبَةً، وَالزَنْجِيَّةُ بِهَا تَجَعَلُ فِي رَأْسِهَا شَيْئاً

مِنْ بَلَحٍ وَمَا لَا قِيَمَةَ لَهُ، فَتَجِدُ لَهُ خُمْرَةً لَا يَعْدِلُهَا بَيْتُ عُرُوسٍ مِنْ ذَوَاتِ الْأَقْدَارِ.

قَالَ: وَلَوْ دَخَلْتَ كُلَّ غَالِيَةٍ وَعَطَرِ قَصْبَةِ الْأَهْوَازِ وَقَصْبَةِ أَنْطَاكِيَّةٍ لَوَجَدْتَهَا قَدْ تَغَيَّرَتْ وَفَسَدَتْ

فِي مَدَّةٍ بِسِيرَةٍ.

أَرَادَ الرَّشِيدُ الْمَقَامَ فِي أَنْطَاكِيَّةٍ، فَقَالَ لَهُ شَيْخٌ مِنْهَا: إِنَّهَا لَيْسَتْ مِنْ بِلَادِكَ، فَإِنَّ الطَّيِّبَ

الْفَاخَرَ يَتَغَيَّرُ فِيهَا حَتَّى لَا يُتَفَنَّعَ مِنْهُ بِشَيْءٍ، وَالسَّلَاحُ يَصْدَأُ فِيهَا.

سِيرَافٌ: مِنْ بِلَادِ فَارَسَ، لَهَا فَعْمَةٌ طَيِّبَةٌ.

فَأَرَادَ الْمِسْكَ دَوِيَّةً شَبِيهَةً بِالْخِشْفِ تَكُونُ فِي نَاحِيَةٍ تُبَيِّتُ تُصَادُ لِأَجْلِ سُرَّتِهَا، فَإِذَا صَادَهَا

الصَّائِدُ عَصَبُ سُرَّتِهَا بِعَصَابٍ شَدِيدٍ وَهِيَ مَدْلَاةٌ، فَيَجْتَمِعُ فِيهَا دَمُهَا، ثُمَّ يَذْبَحُهَا، وَمَا أَكْثَرَ مَنْ

يَأْكُلُهَا، ثُمَّ يَأْخُذُ السَّرَّةَ فَيَدْفِنُهَا فِي الشَّعْرِ حَتَّى يَسْتَحِيلَ الدَّمُ الْمُحْتَقِنُ فِيهَا مَسْكاً ذَكِيّاً بَعْدَ أَنْ كَانَ

لَا يَرَامُ نَشْأً، وَقَدْ يَوْجَدُ فِي الْبُيُوتِ جِرْذَانٌ سُودٌ يَقَالُ لَهَا: فَارِ الْمِسْكَ لَيْسَ عِنْدَهَا إِلَّا رَائِحَةٌ

لَازِمَةٌ لَهَا.

(١) البنة: الريح الطيبة والمنتنة القاموس، مادة (بن).

وذكر شيخنا أبو عثمان الجاحظ قال: سألت بعض أصحابنا المعتزلة عن شأن المسك فقال: لولا أن رسول الله ﷺ تطيب بالمسك لما تطيب به، لأنه دم، فأما الزباد فليس مما يقرب ثيابي، فقلت له: قد يرتضع الجدي من لبن خنزيرة فلا يحرم لحمه، لأن ذلك اللبن استحلال لحم، وخرج من تلك الطبيعة، وعن تلك الصورة، وعن ذلك الاسم، وكذا لحم الجلالة، فالمسك غير الدم، والخل غير الخمر، والجوهر لا يحرم لذاته وعينه، وإنما يحرم للأعراض والعلل فلا تقزز منه عند ذكرك الدم، فليس به بأس.

قال الزمخشري: والزيادة هرة. ويقال للزئلع، وهم الذين يجتلبون الزباد يا زئلع الزيادة ماتت، فيغضب.

وقال ابن جزلة الطيب في المنهاج: الزباد طيب يؤخذ من حيوان كالسنور يقال: إنه وسخ في رجمها.

وقال الزمخشري: العنبر يأتي طفاوة على الماء لا يدري أحد معدنه، يقذفه البحر إلى البر فلا يأكل منه شيء إلا مات، ولا ينقره طائر إلا بقي منقاره فيه، ولا يقع عليه إلا نصلت أظفاره، والبحريون والعقارون ربما وجدوا فيه المنقار والظفر.

قال: والبال، وهو سمكة طولها خمسون ذراعاً، يؤكل منه اليسير فيموت.

قال: وسمعتُ ناساً من أهل مكة يقولون: هو ضفدع ثور في بحر الهند، وقيل: هو من زبد بحر سرنديب، وأجوده الأشهب، ثم الأزرق، وأدونه الأسود.

وفي حديث ابن عباس: «ليس في العنبر زكاة، إنما هو شيء يذسره البحر»^(١)، أي يدفعه.

فأما صاحب «المنهاج في الطب»^(٢) فقال: العنبر من عين في البحر، ويكون جماجم أكبرها وزنه ألف مثقال، والأسود أردأ أصنافه، وكثيراً ما يوجد في أجواف السمك التي تأكله وتموت. وتوجد فيه شهوة.

وقال في المسك: إنه سرة دابة كالطبي، له نابان أبيضان معقنان إلى الجانب الإنسي كقرنين. جاء في الحديث المرفوع: «لا تمنعوا إماء الله مساجد الله، وليخرجن إذا خرجن ثياباً»^(٣)، أي غير متطيئات.

(١) ذكره القرطبي في «تفسيره» (١٧/١٣٣).

(٢) أخرجه أبو داود، كتاب: الصلاة، باب: ما جاء في خروج النساء إلى المسجد (٥٦٥)، وأحمد في «مسنده» (٩٣٦٢).

(٣) منهاج الركان في الطب: للشيخ الحاذق أبي المنى داود أدى نصر بن حفاظ المعروف بالكوهين العطار الهاروني. كشف الظنون (٢/١٨٧١).

وفي الحديث أيضاً: «إذا شهدت إحداكن العشاء فلا تمس طيباً»^(١)، والمراد من ذلك ألا تهيج عليهن شهوة الرجال.

قال الشاعر:

والمِسْك بينا تراه ممثَّهناً بفهر عطاره وساحقه
حتى تراه في عارضني مَلِك أو موضع التَّاج من مفارقة
الصَّنَوْبَرِي في استهداء المِسْك:

المِسْك أشبه شيء بالشباب فهَب بعض الشباب لبعض الغُضبة الشَّيب
يقال: إن رجلاً وَجَد قِرطاساً فيه اسم الله تعالى، فرَّقه، وكان عنده دينار، فاشترى به مِسْكَاً، فطَيَّبه، فرأى في المنام قائلاً يقول له كما طيَّبت اسمي لأطيبن ذكرك.

قال خالد بن صفوان ليزيد بن المهلب: ما رأيت صداً المغفر، ولا عبق العنبر بأحد اليق منه بك، فقال: حاجتك، قال: ابن أخ لي في حبسك، فقال: يسبقك إلى المنزل.
شاعر:

كَانَ دُخَانُ النَّدْمَا بَيْنَ جَنْبِرِهِ بقايا ضباب في رياض شقيق
قالوا: خيرُ العود المَنْدَلِي، وهو منسوب إلى مندل: قرية من قرى الهند، وأجوده أصلبه، وامتحان رطله أن ينطبع فيه نقش الخاتم، واليابس تُفصح عنه النار، ومن خاصية المَنْدَلِي أن رائحته تثبت في الثوب أسبوعاً، وأنه لا يقل ما دامت فيه.

قال صاحب المنهاج: العود عروق أشجار تُقلع وتُدفن في الأرض حتى تتعفن، منها الخشبية والقشرية، ويبقى العود الخالص، وأجوده المندلي، ويُجلب من وسط بلاد الهند، ثم العود الهندي، وهو يفضل على المندلي بأنه لا يولد القمل، وهو أعبق بالثياب.

قال: وأفضل العود أرسبه في الماء، والطافي رديء.

قال أبو العباس الأعمى:

ليت شعري من أين رائحة المِسْكِ لك وما إن أخال بالخيف أنسي
حين غابت بنو أمية عنه والبهايل من بني عبد شمس
خطباء على المنابر قرُسا ن على الخيل قالة غير حُرْس

(١) أخرجه مسلم، كتاب: الصلاة، باب: خروج النساء إلى المساجد إذا لم يترتب عليه فتنة (٤٤٣)، والنسائي، كتاب: الزينة، باب: النهي للمرأة أن تشهد الصلاة إذا أصابت من البخور (٥١٣٠)، وأحمد في «مسنده» (٢٦٥٠٦).

بَحْلُومٍ مِثْلِ الْجِبَالِ رِزَانٍ وَوَجُوهٍ مِثْلِ الدَّنَانِيرِ مُلْسِ
المسيب بن علس.

تَبِيتَ الْمَلُوكَ عَلَى عَثْبِهَا وَشَيْبَانٍ إِنْ غَضِبْتَ تُغْتَبُ
وَكَالشَّهْدِ بِالرَّاحِ الْفَاظِهِمْ وَأَخْلَاقِهِمْ مِنْهُمَا أَعْدَبُ
وَكَالْمِسْكِ تُرْبُ مَقَامَاتِهِمْ وَثُرْبُ قُبُورِهِمْ أَطْيَبُ
أخذه العباس بن الأحنف فقال:

وَأَنْتَ إِذَا مَا وَطِئْتَ الثُّرَا بِكَ كَانَ تَرَابُكَ لِلنَّاسِ طَيْبَا
وَهَجَا بَعْضُ الشُّعْرَاءِ الْعَمَّالِ فِي أَيَّامِ عَمْرٍ، وَوَقَعَ عَلَيْهِمْ، فَقَالَ فِي بَعْضِ شَعْرِهِ:
نُؤُوبٌ إِذَا آبَا وَنَغَزُوا إِذَا غَزَوْا فَأَنْتَ لَهُمْ وَفَرٌّ وَلَسْنَا ذَوِي وَفَرٍ
إِذَا التَّاجِرُ الدَّارِيُّ جَاءَ بِفَارَةٍ مِنْ الْمِسْكِ رَاحَتْ فِي مَفَارِقِهِمْ تَجْرِي
فقبض عمر على العمال وصادَرَهُمْ.

قَالُوا فِي الْكَافُورِ: إِنَّهُ مَاءٌ فِي شَجَرٍ مَكْفُورٍ فِيهِ يَغْرُزُونَهُ بِالْحَدِيدِ، فَإِذَا خَرَجَ إِلَى ظَاهِرِ ذَلِكَ
الشَّجَرِ ضَرَبَهُ الْهَوَاءُ فَانْعَقَدَ كَالضَّمُورِ الْجَامِدَةِ عَلَى الْأَشْجَارِ.

وَقَالَ صَاحِبُ الْمَنْهَاجِ: هُوَ أَصْنَافٌ: مِنْهَا الْفَنْصُورِيُّ، وَالرَّبَّاحِيُّ، وَالْأَزَادُ، وَالْإِسْفَرُكَ
الْأَزْرَقُ، وَهُوَ الْمَخْتَطُ بِخَشَبِهِ، وَقِيلَ إِنَّ شَجَرَتَهُ عَظِيمَةٌ تُظِلُّ أَكْثَرَ مِنْ مِائَةِ فَارَسٍ، وَهِيَ بَحْرِيَّةٌ،
وَخَشَبُ الْكَافُورِ أَيْضُ إِلَى الْحَمْرَةِ خَفِيفٌ، وَالرَّبَّاحِيُّ يَوْجَدُ فِي بَدَنِ شَجَرَتِهِ قِطْعٌ كَالثَّلْجِ، فَإِذَا
شَقَّتْ الشَّجَرَةُ تَنَاطَرَتْ مِنْهَا الْكَافُورُ.

النَّدَى: هُوَ الْغَالِيَةُ، وَهُوَ الْعُودُ الْمَطْرِيُّ بِالْمِسْكِ وَالْعَنْبَرِ وَدُهْنِ الْبَانِ، وَمِنْ النَّاسِ مَنْ لَا
يُضِيفُ إِلَيْهِ دُهْنَ الْبَانِ، وَيَجْعَلُ عَوْضَهُ الْكَافُورَ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُضِيفُ إِلَيْهِ الْكَافُورَ أَيْضًا، وَمِنْ
النَّاسِ مَنْ يَرْكُبُ الْغَالِيَةَ مِنَ الْمِسْكِ وَالْعَنْبَرِ وَالْكَافُورِ وَدُهْنِ النَّيْلُوفَرِ.

قَالَ الْأَصْمَعِيُّ: قُلْتُ لِأَبِي الْمَهْدِيَّةِ الْأَعْرَابِيِّ: كَيْفَ تَقُولُ، لَيْسَ الطَّيِّبُ إِلَّا الْمِسْكِ؟ فَلَمْ
يُحْفَلِ الْأَعْرَابِيُّ، وَذَهَبَ إِلَى مَذْهَبٍ آخَرَ، فَقَالَ: فَأَيْنَ أَنْتَ عَنِ الْعَنْبَرِ؟ فَقُلْتُ: كَيْفَ تَقُولُ: لَيْسَ
الطَّيِّبُ إِلَّا الْمِسْكِ وَالْعَنْبَرِ؟ قَالَ: فَأَيْنَ أَنْتَ عَنِ الْبَانِ؟ قُلْتُ: فَكَيْفَ تَقُولُ: لَيْسَ الطَّيِّبُ إِلَّا
الْمِسْكِ وَالْعَنْبَرِ وَالْبَانِ؟ قَالَ: فَأَيْنَ أَنْتَ عَنِ أَدَهَانَ بِحَجَرٍ - يَعْنِي الْيَمَامَةَ؟ - قُلْتُ: فَكَيْفَ تَقُولُ
لِي لَيْسَ الطَّيِّبُ إِلَّا الْمِسْكِ وَالْعَنْبَرِ وَالْبَانِ وَأَدَهَانَ بِحَجَرٍ؟ قَالَ: فَأَيْنَ أَنْتَ عَنِ فَارَةِ الْإِبِلِ
صَادِرَةٍ؟ فَرَأَيْتَ أَنِّي قَدْ أَكْثَرْتُ عَلَيْهِ، فَتَرَكْتُهُ قَالَ: وَفَارَةُ الْإِبِلِ رِيحُهَا حِينَ تَصْدُرُ عَنِ الْمَاءِ. وَقَدْ
أَكَلْتُ الْعُشْبَ الطَّيِّبَ.

وَفِي فَارَةِ الْإِبِلِ يَقُولُ الشَّاعِرُ:

كَانَ فَارَةً مَسْكٍ فِي مِبَاءَتِهَا إِذَا بَدَأَ مِنْ ضِيَاءِ الصَّبْحِ تَنْتَشِرُ
كَانَ لِأَبِي أَيُّوبَ الْمَرْزُبَانِيِّ وَزِيرِ الْمَنْصُورِ دُهْنٌ طَيِّبٌ يَدْعُنُ بِهِ إِذَا رَكِبَ إِلَى الْمَنْصُورِ فَلَمَّا
رَأَى النَّاسُ غَلْبَتَهُ عَلَى الْمَنْصُورِ وَطَاعَتَهُ لَهُ فِيمَا يَرِيدُهُ، حَتَّى إِنَّهُ رُبَّمَا كَانَ يَسْتَحْضِرُهُ لِيُوقِعَ بِهِ،
فَإِذَا رَأَاهُ تَبَسَّمَ إِلَيْهِ وَطَابَتِ نَفْسُهُ قَالُوا: دُهْنُ أَبِي أَيُّوبَ مِنْ عَمَلِ السَّحَرَةِ، وَضَرَبُوا بِهِ الْمَثَلَ،
فَقَالُوا لِمَنْ يَغْلِبُ عَلَى الْإِنْسَانِ: مَعَهُ دُهْنٌ أَبِي أَيُّوبَ.

أَعْرَابِيٌّ: فِيهَا مَذَرٌ كَفْتُ وَمَشَمَّ أَنْفٍ.

وَقَالَ عَيْنَةُ بْنُ أَسْمَاءَ بْنِ خَارِجَةَ الْفَزَارِيِّ:

لَوْ كُنْتُ أَحْمَلُ خَمْرًا حِينَ زُرْتُكُمْ لَكُنْ أَتَيْتُ وَرِيحَ الْمَسْكِ يَقْدُمُنِي
لَمْ يَنْكُرِ الْكَلْبُ أَنِّي صَاحِبُ الدَّارِ وَالْعَنْبَرُ الْوَرْدَ مَشْبُوبًا عَلَى النَّارِ
فَأَنْكُرِ الْكَلْبُ رِيحِي حِينَ خَالَطَنِي وَكَانَ بِأَلْفِ رِيحِ الزُّقِّ وَالْقَارِ
قَالَ الْأَصْمَعِيُّ: ذَكَرَ لِأَبِي أَيُّوبَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَتَقَشَّفُونَ، فَقَالَ: مَا عَلِمْتُ أَنَّ الْقَدْرَ وَالذَّفَرَ
مِنَ الدِّينِ.

رِيحُ الْكَلْبِ مَثَلٌ فِي الثَّنِ، قَالَ الشَّاعِرُ:

رِيحُهَا رِيحُ كِلَابٍ هَارِشَتْ فِي يَوْمٍ طَلَّ
وَقَالَ آخَرُ:

يَزْدَادُ لَوْمًا عَلَى الْمَدِيحِ كَمَا يَزْدَادُ ثَنٌ الْكِلَابِ فِي الْمَطْرِ
وَقَالَتْ امْرَأَةٌ امْرَأَةُ الْقَيْسِ لَهُ وَكَانَ مُفْرَكًا^(١) عِنْدَ النِّسَاءِ: إِذَا عَرُقْتُ عَرُقْتُ بِرِيحِ كَلْبٍ. قَالَ:
صَدَقْتَ؛ إِنَّ أَهْلِي أَرْضَعُونِي مَرَّةً بِلَبَنِ كَلْبَةٍ.

قَالَ سَلَمَةُ بْنُ عِيَّاشٍ، يَقُولُ لَجَعْفَرِ بْنِ سُلَيْمَانَ:

فَمَا شَمَّ أَنْفِي رِيحَ كَفِّ رَأَيْتُهَا مِنْ النَّاسِ إِلَّا رِيحَ كَفِّكَ أَطِيبُ
فَأَمَرَ لَهُ بِأَلْفِ دِينَارٍ وَمِائَةِ مِثْقَالٍ مِنَ الْمَسْكِ وَمِائَةِ مِثْقَالٍ مِنَ الْعَنْبَرِ.

وَجَهَّ عَمْرٌ إِلَى مَلِكِ الرُّومِ بَرِيدًا فَاشْتَرَتْ أُمُّ كَلْثُومٍ امْرَأَةً عَمْرَ طَيِّبًا بِدَنَانِيرَ وَجَعَلَتْهُ فِي قَارُورَتَيْنِ
وَأَهْدَتْهُمَا إِلَى امْرَأَةِ مَلِكِ الرُّومِ، فَرَجَعَ الْبَرِيدُ إِلَيْهَا وَمَعَهُ مِلءُ الْقَارُورَتَيْنِ جَوَاهِرَ، فَدَخَلَ عَلَيْهَا
عَمْرٌ، وَقَدْ صَبَّتِ الْجَوَاهِرَ فِي حَجَرِهَا، فَقَالَ: مِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا؟ فَأَخْبَرَتْهُ، فَقَبِضَ عَلَيْهِ، وَقَالَ:
هَذَا لِلْمُسْلِمِينَ، قَالَتْ: كَيْفَ وَهُوَ عَوَظٌ هَدَيْتَنِي؟ قَالَ: بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَبُوكَ، فَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي
لَكَ مِنْهُ بَقِيَّةُ دِينَارِكَ، وَالْبَاقِي لِلْمُسْلِمِينَ جُمْلَةً لِأَنَّهُ بَرِيدُ الْمُسْلِمِينَ حَمَلَهُ.

(١) الْمُفْرَكُ: الرَّجُلُ الَّذِي تَبْغِضُهُ النِّسَاءُ. الْقَامُوسُ، مَادَّةُ (فَرَك).

قيل لخديجة بنت الرشيد: رُسل العباس بن محمد على الباب، معهم زئبيل يحمله رجلان. فقالت: تراء بعث إليّ باقلاء؟ فكشف الزئبيل عن جرة مملوءة غالية فيها مسحاة من ذهب، وإذا برقعة: هذه جرة أصيبت هي واختها في خزائن بني أمية، فأما اختها فغلب عليها الخلفاء، وأما هذه فلم أرَ أحداً أحقُّ بها منك.

- ٤٠٠ -

الأصل: ضَعُفُ فُخْرِكَ، وَاحْطَظْ كِبْرَكَ، وَأَذْكُرْ قَبْرَكَ.

الشرح: قد تقدّم القول في العجب والكبر والفخر.

بعض ما قيل في الفخر

في الحديث المرفوع: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عُيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَفَخَّرَهَا بِالْأَبَاءِ، النَّاسُ لِأَدَمَ، وَأَدَمُ مِنْ تَرَابٍ، مُؤْمِنٌ تَقِيٌّ، وَفَاجِرٌ شَقِيٌّ، لِيَنْتَهَبِينَ أَقْوَامٌ يَتَفَاخَرُونَ بِرِجَالٍ إِنَّمَا هُمْ فَعَمٌ مِنْ فَعَمِ جَهَنَّمَ أَوْ لِيَكُونَنَّ أَهْوَنَ عَلَى اللَّهِ مِنْ جُعَلَاتٍ تَدْفَعُ النَّتْنَ بِأَنْفِهَا»^(١).

ومن وصيته عليه السلام إلى علي عليه السلام: «لَا فُخْرَ أَشَدَّ مِنَ الْجَهْلِ، وَلَا وَحْشَةَ أَفْحَشَ مِنَ الْعُجْبِ»^(٢).

أتى وائل بن حجر النبي صلى الله عليه وآله فأقطعته أرضاً^(٣)، وأمر معاوية أن يمضي معه فيريه الأرض ويعرضها عليه، ويكتبها له، فخرج مع وائل في هاجرة شامية، ومشى خلف ناقته فأحرقته الرُمضاء، فقال: أردفتني: قال: لست من أزداف الملوك، قال: فادفع إلي نعليك، قال: ما بُخِلَ يَمَنَعَنِي يَا بَنَ أَبِي سُفْيَانَ، وَلَكِنْ أَكْرَهُ أَنْ يَبْلُغَ أَقْيَالُ الْيَمَنِ أَنَّكَ لِبَسْتَ نَعْلِي، وَلَكِنْ امش في ظلِّ ناقتي فحسبك بذاك شرفاً، ويقال: إنه عاش حتى أدرك زمن معاوية فأجلسه معه على سريره.

(١) أخرجه الترمذي، كتاب: تفسير القرآن، باب: ومن سورة الحجرات (٣٢٧٠)، وأبو داود، كتاب: الأدب، باب: في التفاخر بالأحساب (٥١١٦)، وأحمد في «مسنده» (٨٥١٩).

(٢) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٢٦٨٨)، والشهاب في «مسنده» (٨٣٦)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٤٦٤٧).

(٣) أخرجه ابن حبان في «صحيحه» (٧٢٠٥)، والترمذي، كتاب: الأحكام، باب: ما جاء في القطائع (١٣٨١)، وأحمد في «مسنده» (٢٦٦٩٧).

قيل لحكيم: ما الشيء الذي لا يحسن أن يقال وإن كان حقاً؟ فقال: الفخر.

حبس هشام بن عبد الملك الفرزدق في سجن خالد بن عبد الله القسري، فوفد جرير إلى خالد ليشفع فيه، فقال له خالد: ألا يسرك أن الله قد أخزى الفرزدق؟ فقال: أيها الأمير، والله ما أحب أن يخزيه الله إلا بشعري، وإنما قدمت لأشفع فيه. قال فاشفع فيه في ملا ليكون أخزى له، فشفع فيه، فدعا به فقال: إني مطلقك بشفاعتي جرير، فقال: أسير قسري، وطلقك كلبتي، فبأي وجه أفاخر العرب بعدها! ردتني إلى السجن.

ذكر أعرابي قوماً فقال: ما نالوا بأناملهم شيئاً إلا وقد وطئناه بأخامص أقدامنا، وإن أقصى مناهم لأدنى فعالنا.

نظر رجل إلى بعض ولد أبي موسى يخال في مشيته، فقال: ألا تروى مشيته؟ كأن أباه خدع عمرو بن العاص!

وسمع الفرزدق أبا بردة يقول: كيف لا أتبختر وأنا ابن أحد الحكمين، فقال: أحدهما مائق، والآخر فاسق، فكن ابن أيهما شئت.

نظر رسول الله ﷺ إلى أبي دجانة وهو يتبختر بين الصفتين، فقال: «إن هذه مشية يبغضها الله إلا في هذا الموطن»^(١).

لما بلغ الحسن بن علي عليه السلام قول معاوية: إذا لم يكن الهاشمي جواداً والأموي حليماً والعوامي شجاعاً والمخزومي تياراً لم يشبهوا آبائهم، فقال: إنه والله ما أراد بها النصيحة، ولكن أراد أن يفني بنو هاشم ما في أيديهم فيحتاجوا إليه، وأن يشجع بنو العوام فيقتلوا، وأن يته بنو مخزوم فيمقتلوا، وأن يحلم بنو أمية فيحبهم الناس^(٢).

كان قاضي القضاة محمد بن أبي الشوارب الأموي تائهاً، فهجاء عبد الأعلى البصري فقال:

إني رأيت محمداً منشأوساً مستصغراً لجميع هذي الناس
ويقول لما أن تنفس خالياً نفساً له يغلو على الأنفاس
ريح الخلافة في جوانب لحيتي تستن دون ليحي بني العباس
بعض الأموية:

إذا تائه من عبيد شمس رأيت يتيه فرشحه لكل عظيم

(١) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٦٥٠٧).

(٢) أخرجه العلامة المجلسي بما معناه في البحار: ١٠٦/٤٤.

وإن تاء تَيَّاء مسواه فلأنه
لبعض الأموية أيضاً:

السنا بني مروان كيف تبللت
إذا ولد المولود منا تهللت
بعض التيايين:

أتية على إنس البلاد وجنّها
أتية فلا أدري من التّيه من أنا
فإن زعموا أني من الإنس مثلهم
بعض العلوية:

لقد نازعنا من قريش عصابة
فلما تنازعنا الفخار قضى لنا
ترانا سُكوتاً والشهيد بفضلنا
بأن رسول الله لا شك جدنا

كان عُمارة بن حمزة بن ميمون مولى بني العباس مثلاً في التّيه، حتى قيل: أتية من عُمارة.
وكان يتولّى دواوين السّفاح والمنصور، وكان إذا أخطأ مضى على خطئه تكبراً عن الرجوع،
ويقول: نقض وإبرام في حالة واحدة، الإصرار على الخطأ أهون من ذلك.

وافتخرت أم سلمة المخزومية امرأة السّفاح ذات ليلة بقومها على السّفاح، وبنو مخزوم
يُضرب بهم المثل في الكبر والتّيه، فقال: أنا أحضرُك الساعة على غير أهبة مولى من موالِي
ليس في أهلك مثله، فأرسل إلى عُمارة، وأمر الرسول أن يُعجله عن تغيير زيّه، فجاء على
الحال التي وجده عليها الرسول في ثياب ممسكة مزرّة بالذهب، وقد غلّف لحيتّه بالغالية حتى
قامت، فرمى إليه السّفاح بمُذهن ذهب مملوء غالية، فلم يلتفت إليه، وقال: هل ترى لها في
لحيتّه موضعاً؟ فأخرجت أم سلمة عقداً لها ثميناً، وأمرت خادماً أن يضعه بين يديه، فقام
وتركه، فأمرت الخادم أن يتّبعه به، ويقول: إنها تسالك قبوله، فقال للخادم: هو لك، فانصرف
بالعقد إليها، فأعطت الخادم فكاكه عشرة آلاف دينار، واسترجعته، وعجبت من نفس عُمارة،
وكان عُمارة لا يذلّ للخلفاء وهم مواليه ويتّيه عليهم.

نظر رجل إلى المهديّ ويذه في يد عُمارة، وهما يمشيان، فقال: يا أمير المؤمنين من هذا؟
قال: هذا أخي، وابن عمّي عُمارة بن حمزة، فلما ولّى الرجل ذكر المهديّ الكلمة كالممازح
لعُمارة، فقال عُمارة: والله لقد انتظرت أن تقول: مولاي فأنقض يدي من يدك، فتبسم المهديّ.

وكان أبو الربيع الغنوي أعرابياً خافياً تياراً شديداً الكبر، قال أبو العباس المبرد في الكامل:
فذكر الجاحظ أنه أتاه معه رجل هاشمي، قال: فتأديت: أبو الربيع هنا؟ فخرج إلي وهو
يقول: خرج إليك رجل أكرم الناس، فلما رأى الهاشمي استعجلاً وقال: أكرم الناس رديفاً،
وأشرفهم حليفاً - أراد بذلك أبا مرثد الغنوي، لأنه كان رديف رسول الله ﷺ وحليف أبي
بكر - قال: حدثنا ساعة ثم نهض الهاشمي فقلت له: من خير الخلق؟ قال: الناس والله،
قلت: من خير الناس؟ قال: العرب والله، قلت: فمن خير العرب؟ قال: مضر والله، قلت:
فمن خير مضر؟ قال: قيس والله، قلت: فمن خير قيس؟ قال: يعمر والله، قلت: فمن خير
يعمر، قال: غني والله، قلت: فمن خير غني؟ قال: المخاطب لك والله، قلت: أفأنت خير
الناس؟ قال: إي والله، قلت: أيسرك أن تكون تحتك ابنة يزيد بن المهلب؟ قال: لا والله،
قلت: ولك ألف دينار، قال: لا والله، قلت: فألف دينار، قال: لا والله، قلت: ولك الجنة،
قال: فأطرق ثم قال: على ألا تلد مني، ثم أنشد:

تأبى ليعمر أعراف مهذبة من أن تناسب قوماً غير أكفاء
فإن يكن ذاك حثماً لا مرده فاذكر حذيف فإني غير أباء

أراد حذيفة بن بدر الفزاري، وكان سيد قيس في زمانه.

رأى عمر رجلاً يمشي مزيحاً يديه، طارحاً رجله، يتبختر، فقال له: دع هذه المشية،
فقال: ما أطيق، فجلبده ثم خلعه، فترك التبختر، فقال عمر: إذا لم أجلد في هذا ففيم أجلد،
فجاءه الرجل بعد ذلك فقال: جزاك الله يا أمير المؤمنين خيراً، إن كان إلا شيطاناً سلط علي
فأذهب الله بك.

- ٤٠١ -

الأصل: خذ من الدنيا ما آتاك، وتوَلَّ عَمَّا تَوَلَّى عَنْكَ، فَإِنْ أَنْتَ لَمْ تَفْعَلْ فَأَجِمْ فِي الطَّلَبِ.

الشرح: كان يقال: اجعل الدنيا كفرهم السوء حصل منه ما يرضخ لك به، ولا تأس على ما
دفعك عنه، ثم قال ﷺ: فإن لم تفعل فأجمل في الطلب، وهي من الألفاظ النبوية:
«لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها، فأجملوا في الطلب»^(١).

(١) أخرجه ابن حبان في «صحيحه» (٣٢٤١)، ومالك في الموطأ (٩٠١/٢)، وأبو يعلى في «مسنده»
(٦٥٨٣)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٦٧/٢)، وابن عبد البر في «التمهيد» (٤٣٤/٢٤).

قيل لبعض الحكماء: ما الغنى؟ فقال: قلة تمنيك، ورضاك بما يكفيك.

- ٤٠٢ -

الأصل: رَبِّ قَوْلٍ، انْقَذُ مِنْ صَوْلٍ.

الشرح: قد قيل هذا المعنى كثيراً، فمته قولهم:

والقول يَنْقُذُ ما لا تَنْقُذُ الإِبْرَ

ومن ذلك: القول لا تَمْلِكُ إذا نَمَّا، كالسهم لا تَمْلِكُ إذا رَمَى، وقال الشاعر:

وقافية مثل خذ السننا ن تَبْقَى وَيَذْهَبُ مَنْ قَالَهَا
تخبرتها ثم أرسلتها ولم يُطِقِ النَّاسُ إِرْسَالَهَا
وقال محمود الوراق:

أتاني منك ما ليس على مكروهه صبر
فاغضيت على عندي وكم يُغْضِي الْفَتَى الْحُرُ
وأدبْتُك بالهَجَرِ فما أدبكَ الْهَجَرُ
ولا ردُّكَ عَمَّا كَا ن منك الضَّفْعُ وَالْبِرُ
فلما اضطررتي المكرو ء واشتدَّ بي الأمرُ
تناولتُك من شمري بما ليس له قذر
فحرثت جناح الضَّرِّ لما مَسَّكَ الضَّرُّ
إذا لم يُصْلِحِ الْخَيْرَ أَمَّ رَأْ أَمْلَحَهُ الشَّرُّ
وقال الرضي رحمه الله:

سأضغُ بالاقوال أعراض قومكم وللقول أنيابٌ لديّ جِدادُ
يُرى للقواني والسماء جليّة عليكم برؤوق جَمّةٌ ورِعادُ
وقال أيضاً:

كَعَمْتُ لِسَانِي أَنْ يَقُولَ وَإِنْ يَقُلْ قُلْ فِي الْجُورِ الْعُصْبُ إِنْ فَارَقَ الْغَمْدَا
وإن بروداً للمخازي مُعَدَّة فمن شاء من ذا الحيّ أسحبته بُردَا
قلائد في الأعناق بالعار لا تهَي على مرّ أيام الزمان ولا قُصْدَا

إذا صَلَّصْتُ بَيْنَ الْقَنَا قَضَيْتَ الْقَنَا وَإِنْ زَقَرْتُ فِي السَّرْدِ قَطَعْتَ السَّرْدَا

- ٤٠٣ -

الأصل: كلُّ مُقْتَصِرٍ عَلَيْهِ كَافٍ.

الشرح: هذا من باب القناعة، وإن من اقتصر على شيء وقنع به نفسه فقد كفاه، وقام مقام الفضول التي يرغب فيها المترفون، وقد تقدّم القول في ذلك.

- ٤٠٤ -

الأصل: النِّمَةُ وَلَا الدِّينَةُ، وَالثَّقْلُ وَلَا التَّوَسُّلُ.

الشرح: قد تقدّم من كلامنا في هذا الباب شيء كثير، وقال الشاعر:

أَقِيمْ بِاللَّهْ لِمَصِّ النَّوَى	وشرب ماء القلب المالحه
أَحْسَنْ بِالْإِنْسَانِ مِنْ ذُلِّهِ	ومن سؤال الأوجه الكالحه
فَاسْتَعْنِ بِاللَّهِ تَكُنْ ذَا غِنَى	مغتبطاً بالصَّفقة الرابعه
فَالزَّمْدُ عِزٌّ وَالثَّقَى سُودٌ	وذلة النفس لها فاضحه
كَمْ سَأَلَ صَبِيحٌ بِهِ بَغْتَةً	وقائل عهدي به البارحه
أَمْسَى وَأَمْسَتْ عِنْدَهُ قَيْنَةٌ	وأصبحت تُسَدِّدُ به نائحه
طَوْبَى لِمَنْ كَانَتْ مَوَازِينُهُ	يوم يلاقى ربه راجحه

وقال أيضاً:

لِمَصِّ الثَّمَادِ^(١) وَخَرْطِ الْقَتَادِ^(٢) وَشَرْبِ الْأَجَاجِ^(٣) أَوَانِ الظُّمَاءِ

(١) الثماد: الماء القليل الذي لا ماء له. اللسان، مادة (ثمد).

(٢) القتاد: شجر له شوك أمثال الإبر. اللسان، مادة (قن).

(٣) الأجاج: الملح المر. القاموس، مادة (أجج).

على المرء أهون من أن يُرى ذليلاً لخلقٍ إذا أعدما
وخيرٌ لعينيك من منظرٍ إلى ما بأيدي اللئام الغمى
قلت: لحاء الله، هلاً قال: بأيدي الرجال.

- ٤٠٥ -

الأصل: مَنْ لَمْ يُعْطْ قَاعِداً، لَمْ يُعْطْ قَائِماً.

الشرح: مراده أن الرزق قد قَسَمه الله تعالى، فمن لم يرزقه قاعداً لم يجب عليه القيام والحركة.
وقد جاء في الحديث: أَنَّهُ ﷺ ناول أعرابياً ثمرة، وقال له: «خُذْهَا فَلَوْ لَمْ تَأْتِهَا
لَأَتَيْتَكَ»^(١).

وقال الشاعر:

جَرَى قَلَمُ الْقَضَاءِ بِمَا يَكُونُ فَسَيَّانُ التَّحَرُّكِ وَالسَّكُونِ
جُنُونٌ مِنْكَ أَنْ تُسْقَى لِرِزْقٍ وَيُرْزَقُ فِي غِشَاوَتِهِ الْجَنِينُ

- ٤٠٦ -

الأصل: الدَّهْرُ يَوْمَانِ: يَوْمٌ لَكَ، وَيَوْمٌ عَلَيْكَ، فَإِذَا كَانَ لَكَ فَلَا تَبْطُرُ، وَإِذَا كَانَ عَلَيْكَ فَاصْبِرْ.

الشرح: قديماً قيل هذا المعنى: الدهر يومان: يوم بلاء، ويوم رخاء. والدمر: ضريان:
خبرة^(٢) وخبرة. والدمر وقتان: وقت سرور، ووقت ثبور.

وقال أبو سفيان يوم أحد: يومٌ بيومٍ بذر، والتمنيا دُول.
قال ﷺ: فإذا كان لك فلا تبطر، وإذا كان عليك فاصبر.

(١) أخرجه ابن حبان في «صحيحه» (٣٢٤٠)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١١٩٠)، والدارقطني في «العلل» (٢٨٣/٥).

(٢) الخبرة: النعمة. القاموس، مادة (جبر).

قد تقدّم القول في ذمّ البطر ومدح الصبر، ويُحمّل ذمّ البطر ما هنا على محمّلين: أحدهما البطر بمعنى الأشر، وشدة المرح، بطر الرجل بالكسر يبطر، وقد أبطره المال، وقالوا: بطر فلان معيشته، كما قالوا: رشّد فلان أمره. والثاني البطر بمعنى الحيرة والدهش، أي إذا كان الوقت لك فلا تقطعن زمانك بالحيرة والدهش عن شكر الله ومكافأة النعمة بالطاعة والعبادة والمحمّل الأول أوضح.

- ٤٠٧ -

الأصل: إِنَّ لِلْوَالِدِ عَلَى الْوَلَدِ حَقًّا، وَإِنَّ لِلْوَلَدِ عَلَى الْوَالِدِ حَقًّا، فَحَقُّ الْوَالِدِ عَلَى الْوَلَدِ أَنْ يُطِيعَهُ فِي كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ، وَحَقُّ الْوَلَدِ عَلَى الْوَالِدِ أَنْ يُحَسِّنَ اسْمَهُ، وَيُحَسِّنَ أَدَبَهُ، وَيُعَلِّمَهُ الْقُرْآنَ.

الشرح: أما صدر الكلام فمن قول الله سبحانه: ﴿إِنْ أَشْكُرْ لِي وَلَوْلَايَكَ لَأَنَّ الْصَّبْرَ لَمِنْ جَهْدَاكَ عَلَى أَنْ تَشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا﴾^(١).

نوادير حول الأسماء والكنى

وأما تعليم الوالد الولد القرآن والأدب فمأمور به، وكذلك القول في تسميته باسم حسن، وقد جاء في الحديث: «تسمّوا بأسماء الأنبياء، وأحبّ الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن. وأصدقها حارث وهمام. وأقبحها حَرْب ومُرّة»^(٢).

وروى أبو الدرداء عن النبي ﷺ: «إنكم تُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ، فَاحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ»^(٣).

وقال ﷺ: «إِذَا سَمَّيْتُمْ فَعَبِّدُوا» أي: سَمُّوا بَنِيكُمْ عَبْدَ اللَّهِ ونحوه من أسماء الإضافة إليه عز اسمه.

وكان رسول الله ﷺ يغيّر بعض الأسماء، سمّى أبا بكر عبد الله، وكان اسمه في

(١) سورة لقمان، الآيتان: ١٤، ١٥.

(٢) أخرجه أبو داود في الأدب، باب: في تغيير الأسماء (٤٩٥٠)، وأحمد في «مسنده» (١٨٥٥٣).

(٣) أخرجه أبو داود في الأدب، باب: في تغيير الأسماء (٤٩٤٨). وأحمد في «مسنده» (٢١١٨٥)،

والدارمي في الاستئذان، باب: في حسن الأسماء (٢٦٩٤).

الجاهلية عبد الكعبة، وسمى ابن عوف عبد الرحمن، وكان اسمه عبد الحارث، وسمى شغب الضلالة شغب الهدى، وسمى يثرب طيبة، وسمى بني الريبة بني الرشدة، وبني معاوية بني مرشدة.

كان سعيد بن المسيب بن حزن المخزومي أحد الفقهاء المشهورين، أتى جده رسول الله ﷺ فقال له: ما اسمك؟ قال: حزن، قال: لا، بل أنت سهل، فقال: لا، بل أنا حزن، عاوده فيها ثلاثاً، ثم قال: لا أحب هذا الاسم، السهل يوطأ ويُمْتَهَن، فقال: فانت حزن، فكان سعيد يقول: فما زلت أعرف تلك الحزونة فينا.

وروى جابر عنه عليه السلام: «ما من بيت فيه أحد اسمه محمد إلا وسع الله عليه الرزق فإذا سُميتهم به فلا تضربوهم ولا تشتموهم»، ومن ولد له ثلاثة ذكور ولم يسم أحدهم أحمد أو محمداً فقد جفاني^(١).

أبو هريرة عنه عليه السلام، أنه نهى أن يجمع بين اسمه وكنيته لأحد^(٢).

وروي أنه أذن لعلي بن أبي طالب عليه السلام في ذلك، فسمى ابنه محمد بن الحنفية محمداً، وكناه أبا القاسم.

وقد روي أن جماعة من أبناء الصحابة جُمع لهم بين الاسم والكنية.

وقال الزمخشري: قد قدم الخلفاء وغيرهم من الملوك رجالاً بحسن أسمائهم، واقصوا قوماً لشناعة أسمائهم، وتعلق المدح والذم بذلك في كثير من الأمور.

وفي رسالة الجاحظ إلى أبي الفرج نجاح بن سلمة: قد أظهر الله في أسمائكم وأسماء آبائكم وكنائكم وكنى أجدادكم من بڑهان الفأل الحسن، ونفي طيرة السوء، ما جمع لكم صنوف الأمل، وصرف إليكم وجوه الطلب، فأسماءكم وكنائكم بين فرج ونجاح، وسلامة وفضل، ووجوهكم وأخلاقكم وفق أفعالكم وأفعالكم، فلم يضرب التفاوت فيكم بنصيب.

أراد عمر الاستعانة برجل! فسأله عن اسمه واسم أبيه، فقال: سراق بن ظالم، فقال: تشرق أنت ويظلم أبوك! فلم يستعن به.

سأل رجل رجلاً: ما اسمك؟ فقال: بحر؟ قال: أبو من؟ قال: أبو الفيض، قال: ابن من؟ قال: ابن الفرات، قال: ما ينبغي لصديقك أن يلقاك إلا في زورق.

(١) ذكره الإمام الديلمي في «مسند الفردوس» (٥٩٨١)، بلفظ: «من ولد له أربعة...».

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» (٩٣١٥)، من حديث سيدنا أبي هريرة بلفظ: «لا تجمعوا بين اسمي وكنيتي، فإني أنا أبو القاسم الله ﷻ يعطي وأنا أقسم». وأخرجه الترمذي أيضاً في كتاب: الأدب، باب ما جاء في كراهية الجمع بين اسم النبي وكنيته (٢٨٤١).

وكان بعض الأعراب اسمه وثاب، وله كلب اسمه عمرو، فهجاه أعرابي آخر فقال:
 ولو هبَّ إليه الله من التوفيق أسبابا
 لسمي نفسه عمراً وسمي الكلب وثابا
 قالوا: وكلما كان الاسم غريباً كان أشهر لصاحبه وأمنع من تعلق النبز به. قال روبة:
 قد رَفَعَ العَجَّاج ذكرى فادعني باسمي إذا الأسماء طالت تكفني
 ومن هاهنا أخذ المعري قوله يمدح الرضي والمرضي رحمهما الله:
 أنتم ذوو النسب القصير فطولكم باد على الكبراء والأشراف
 والراح إن قيل ابنه العنب اكتفت بأب عن الأسماء والأوصاف
 وسأل النسابة البكري روبة عن نسبه ولم يكن يعرفه، قال: أنا ابن العجاج، قال: قصرت
 وعرفت.

صاح أعرابي بعبد الله بن جعفر: يا أبا الفضل! قيل: ليست كنيته، قال: وإن لم تكن كنيته
 فإنها صفتة. نظر عمر إلى جارية له سوداء تبكي فقال: ما شأنك! قالت: ضربني ابنك أبو
 عيسى، قال: أوقد تكتي بأبي عيسى عليّ به، فأحضروه، فقال: ونحك! أكان لعيسى أب
 فتكتي به! أتدري ما كنى العرب! أبو سلمة، أبو عرقطة، أبو طلحة، أبو حنظلة، ثم أدبه.

لما أقبل قحطبة بن شبيب نحو ابن هبيرة أراد ابن هبيرة أن يكتب إلى مروان بخبره، وكره أن
 يسميه، فقال: اقلبوا اسمه، فوجدوه هبط حق، فقال: دعوه على هيئته.

قال برصوما الزامر لأمه: ونحك! أما وجدت لي اسماً تسميني به غير هذا! قالت: لو
 علمت أنك تجالس الخلفاء والملوك سميتك يزيد بن مزيد.

قيل لبعض صبيان الأعراب: ما اسمك؟ قال: قراد، قيل: لقد ضيق أبوك عليك الاسم،
 قال: إن ضيق الاسم لقد أوسع الكنية، قال: ما كنيته؟ قال: أبو الصحاري.

نظر المأمون إلى غلام حسن الوجه في الموكب، فقال له: يا غلام، ما اسمك؟ قال: لا
 أدري، قال: أو يكون أحد لا يعرف اسمه؟ فقال: يا أمير المؤمنين، اسمي الذي أعرف به لا
 أدري، فقال المأمون:

وسميت لا أدري لأنك لا تدري بما فعل الحب المبرح في صدري
 ولد لعبد الله بن جعفر بن أبي طالب ولد ذكر، فبشر به وهو عند معاوية بن أبي سفيان،
 فقال له معاوية، سمّه باسمي ولك خمسمائة ألف درهم، فسمّاه معاوية، فدفعها إليه، وقال
 اشتر بها لسمي ضيعة.

ومن حديث علي عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم : «إذا سَمَّيْتُم الولدَ مُحَمَّدًا فأكْرَمُوهُ، وأَوْسَعُوا لَهُ فِي الْمَجْلِسِ، وَلَا تَقْبَحُوا لَهُ وَجْهًا»^(١).

وعنه عليه السلام : «أما من قوم كانت لهم مَشُورَةٌ فحَضَرَ معهم عليها مَنْ اسْمُهُ مُحَمَّدٌ أَوْ أَحْمَدُ فَأَدْخَلُوهُ فِي مَشُورَتِهِمْ إِلَّا خَيْرَ لَهُمْ، وَمَا مِنْ مَائِدَةٍ وَضَعْتَ فَحَضَرَ عَلَيْهَا مَنْ اسْمُهُ مُحَمَّدٌ أَوْ أَحْمَدُ إِلَّا قُدِّسَ ذَلِكَ الْمَنْزَلُ فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّتَيْنِ»^(٢).

من آيات المعاني :

وَحَلَلْتُ مِنْ مَضَرٍ بِأَمْنٍ ذُرَّةً مَنَعَتْ بِحَذِّ الشُّوكِ وَالْأَحْجَارِ
قالوا : يريد بالشوك أخواله، وهم : قَتَادَةُ وَطَلْحَةُ وَغَوْسَجَةُ، وبالأحجار أعمامه، وهم
صَفْوَانٌ وَفَهْرٌ وَجَنْدَلٌ وَصَخْرٌ وَجَزُولٌ.

سَمَّى عَبْدُ الْمَلِكِ ابْنًا لَهُ الْحَجَّاجَ لِحُبِّهِ الْحَجَّاجَ بْنَ يَوْسَفَ وَقَالَ فِيهِ :

سَمَّيْتُهُ الْحَجَّاجَ بِالْحَجَّاجِ النَّاصِحِ الْمَكَاشِفِ الْمُدَاجِي
استأذن الجاحظ والشَّكَّاكُ - وهو من المتكلمين - علي رئيس، فقال الخادم لمولاه :
الجاحد والشَّكَّاكُ، فقال : هَذَا مِنْ الزَّنَادِقَةِ لَا مَحَالَةَ ! فَصَاحَ الْجَاحِظُ : وَيَحْكُ ! أَرْجِعْ قُلُوبَ
الْحَدِثِيِّ بِالْبَابِ - وَبِهِ كَانَ يُعْرَفُ - فَقَالَ الْخَادِمُ : الْحَلَقِيُّ بِالْبَابِ، فَصَاحَ الْجَاحِظُ وَيْلَكَ ! أَرْجِعْ
إِلَى الْجَاحِدِ.

جمع ابنُ دُرَيْدٍ ثَمَانِيَةَ أَسْمَاءَ فِي بَيْتٍ وَاحِدٍ فَقَالَ :

فَنَعِمَ أَخُو الْجُلَى وَمُسْتَنْبِطُ النَّدَى وَمَلْجَأُ مَكْرُوبٍ وَمَفْزَعُ لَاهِثٍ
عِيَاذُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الْجَلِيسِ بْنِ جَابِرِ بْنِ زَيْدِ بْنِ مَنْظُورِ بْنِ زَيْدِ بْنِ وَارِثٍ.
قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ صَدْقَةَ الْمَقْرئُ لِيَمُوتَ بْنِ الْمَزْرَعِ : صَلِّقَ اللَّهُ فِيكَ اسْمَكَ ! فَقَالَ لَهُ : أَحْوَجُكَ
إِلَى اسْمِ أَبِيكَ.

سَأَلَ رَجُلٌ أَبَا عُبَيْدَةَ عَنْ اسْمِ رَجُلٍ مِنَ الْعَرَبِ، فَلَمْ يَعْرِفْهُ، فَقَالَ كَيْسَانُ غَلَامُهُ : أَنَا أَعْرِفُ
النَّاسَ بِهِ، هُوَ خِرَاشٌ أَوْ خِدَاشٌ أَوْ رِيَّاشٌ أَوْ شَيْءٌ آخَرُ، فَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ مَا أَحْسَنَ مَا عَرَفْتَهُ يَا
كَيْسَانُ ! قَالَ : إِي وَاللَّهِ، وَهُوَ قَرَشِيٌّ أَيْضًا، قَالَ : وَمَا يُدْرِيكَ بِهِ ؟ قَالَ : أَمَا تَرَى كَيْفَ احْتَوَشْتُهُ
الشَّيْئَاتُ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ! قَالَ الْفَرَزْدَقُ :

وَقَدْ تَلْتَقَى الْأَسْمَاءُ فِي النَّاسِ وَالْكُنَى كَثِيرًا وَلَكِنْ مُبَيَّرُوا فِي الْخِلَاقِ

(١) ذكره العجلوني في «كشف الخفاء» (١/ ٩٤).

(٢) ذكره الديلمي في «مسند الفردوس» (٦١٣٧).

رَأَى الإسكندرُ في عسكره رجلاً لا يزال يَنْهَزِمُ في الحَرْبِ، فسأله عن اسمه؟ فقال: اسمي الإسكندر، فقال: يا هذا، إِمَّا أَنْ تَغَيِّرَ اسمَكَ، وإِمَّا أَنْ تَغَيِّرَ فِعْلَكَ.
قال شيخنا أبو عثمان: لولا أن القدماء من الشعراء سَمَّوْا الملوك وكتبوها في أشعارها، وأجازت واصطلحت عليه ما كان جزاء مَنْ فعل ذلك إلا العقوبة، على أن ملوك بني سَامَانَ لم يَكُنْها أحد من رعاياها قط، ولا سماها في شعر ولا خطبة، وإنما حَدَّثَ هذا في ملوك الحيرة، وكانت الجُفَاءُ من العرب لسوء أدبها وغلظ تركيبها إذا أتوا النبي ﷺ خاطبوه باسمه وكنيته، فأما أصحابه فكانت مخاطبتهم له: يا رسول الله، وهكذا يجب أن يقال للملك في المخاطبة: يا خليفة الله، ويا أمير المؤمنين.

وينبغي للداخل على الملك أن يتلطف في مراعاة الأدب، كما حكى سعيد بن مَرْة الكندي، دخل على معاوية فقال: أنت سعيد؟ فقال: أمير المؤمنين السعيد، وأنا ابن مَرْة.
وقال المأمون للسيد بن أنس الأزدي: أنت السيد؟ فقال: أنت السيد يا أمير المؤمنين، وأنا ابن أنس. شاعر:

لَعَنَرُكَ مَا الْأَسْمَاءُ إِلَّا عِلَامَةً مَنَارٍ وَمِنْ خَيْرِ الْمَنَارِ ارْتِفَاعُهَا

كان قومٌ من الصحابة يخاطبون رسول الله ﷺ: «يا نبي الله» بالهمزة، فأنكر ذلك وقال: «لست بنبي الله، ولكني نبي الله»^(١). وكان البحري إذا ذكر الخثعمي الشاعر يقول: ذاك الغث العمي. وكان صاحب ربيع يتشيع، فارتفع إليه خضمان: اسم أحدهما علي، والآخر معاوية، فأنحنى على معاوية فضربه مائة سوط من غير أن اتجهت عليه حجة، ففطن من أين أتى! فقال: أصلحك الله! سَلْ خُضَمِي عن كنيته، فإذا هو أبو عبد الرحمن - وكانت كنية معاوية بن أبي سفيان - فَبَطَّخَهُ وضربه مائة سوط، فقال لصاحبه: ما أخذته مني بالاسم استرجعته منك بالكنية.

الأصل: العَيْنُ حَقٌّ، والرُّقَى حَقٌّ، والسَّحَرُ حَقٌّ، وَالْقَالُ حَقٌّ وَالطَّيْرَةُ لَيْسَتْ بِحَقٍّ، وَالْعَدْوَى لَيْسَتْ بِحَقٍّ. وَالطَّيْبُ نُشْرَةٌ، وَالْعَسَلُ نُشْرَةٌ، وَالرُّكُوبُ نُشْرَةٌ، وَالنَّظَرُ إِلَى الْخُضْرَةِ نُشْرَةٌ.

(١) أخرجه الديلمي في «مسند الفردوس» (٥٢٨٤)، وابن حجر في «لسان الميزان» (٥/٤)، والعقيلي في «الضعفاء» (٨١/٣).

الشرح: ويروى: «والغسل نُسرة» بالغين المعجمة، أي التطهير بالماء.

أخبار حول العين والطيرة والبال والسحر والعدوى

وقد جاء في الحديث المرفوع: «العينُ حقٌّ، ولو كان شيء يسبق القدر لسبقته العين، وإذا استغسلتم فاغسلوا»^(١)، قالوا في تفسيره: إنهم كانوا يطلبون من العائن أن يتوضأ بماء ثم يسقى منه المعين ويغتسل بساتره.

وفي حديث عائشة: «العين حق كما أن محمداً حق».

وللحكماء في تعليل ذلك قول لا بأس به، قالوا: هذا عائد إلى نفس العائن، وذلك لأن الهوى مطبعة للأنفس، متأثرة بها، ألا ترى أن نفوس الأفلاك تؤثر فيها بتعاقب الصور عليها والنفس البشرية من جواهر نفوس الأفلاك، وشديدة الشبه بها، إلا أن نسبتها إليها نسبة السراج إلى الشمس، فليست عامة التأثير، بل تأثيرها في أغلب الأمر في بدنيتها خاصة، ولهذا يحمى مزاج الإنسان عند الغضب، يستعد للجماع عند تصور النفس صورة المعشوق، فإذا صار تصور النفس مؤثراً فيما هو خارج عنها، لأنها ليست حالة في البدن، فلا يستبعد وجود نفس لها جوهر مخصوص مخالفت لغيره من جواهر النفوس تؤثر في غير بدنيتها، ولهذا يقال: إن قوماً من الهند يقتلون بالوهم، والإصابة بالعين من هذا الباب، وهو أن تستحس النفس صورة مخصوصة وتتعجب منها، وتكون تلك النفس خبيثة جداً، فينفلج جسم تلك الصورة مطيعاً لتلك النفس كما ينفلج البدن للسم.

وفي حديث أم سلمة أن رسول الله ﷺ رأى في وجه جارية لها سقفة، فقال: «إن بها نظرة فاسترقوا لها»^(٢).

وقال عوف بن مالك الأشجعي: كنا نرقى في الجاهلية، فقلت: يا رسول الله، ما ترى في ذلك؟ فقال: «اعرضوا علي رقاكم فلا بأس بالرقى ما لم يكن فيها شرك»^(٣).

كان ناس من أصحاب رسول الله ﷺ في سفر، فمروا بحي من أحياء العرب، فاستضافوهم فلم يضيفوهم وقالوا لهم: هل فيكم من راقٍ، فإن سيد الحي لذيغ؟ فقال رجل

(١) أخرجه مسلم في السلام، باب: الطب والمرضى والرقى (٢١٨٨)، والترمذي في الطب، باب: ما جاء في الرقية من العين (٢٠٥٩)، وأحمد في «مسنده» (٢٦٩٣٤).

(٢) أخرجه البخاري في الطب، باب: رقية العين (٥٧٣٩)، ومسلم في السلام، باب: استحباب الرقية من العين (٢١٩٧)، وأحمد في «مسند المكثرين في الصحابة»، باب: مسند عبد الله بن عمر بن العاص (٦٩٨٦).

(٣) أخرجه الطحاوي في «شرح معاني الآثار» (٣٢٨/٤).

منهم: نعم، فاتاه فرقاء بفاتحة الكتاب فبرئ، فأعطى قطعاً من الغنم، فأبى أن يقبلها حتى يأتي رسول الله ﷺ، فذكر ذلك لرسول الله ﷺ، وقال: وعيشك ما رقيته إلا بفاتحة الكتاب، فقال: «ما أدراكم إنها رقية! خذوا منهم، واضربوا لي معكم بسهم»^(١).

وروى بُريدة، قال: قال رسول الله ﷺ وقد ذكرت عنده الطيرة: «مَنْ حَرَضَ لَهُ مِنْ هَذِهِ الطَّيْرِ شَيْءٌ فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ لَا طَيْرَ إِلَّا طَيْرُكَ، وَلَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ، وَلَا إِلَهَ خَيْرُكَ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ»^(٢).

وعنه عليه السلام: «ليس منا من تطير أو تطير له، أو تكهن أو تكهن له»^(٣).

أنس بن مالك يرفعه: «لَا عَذْوَى وَلَا طَيْرَ، وَيُعْجِنِي الْفَالُ الصَّالِح»^(٤)، قالوا: فما الفال الصالح؟ قال: الكلمة الطيبة.

وعنه عليه السلام: «تَفَاءَلُوا وَلَا تَطَيَّرُوا».

وروى عبد الله بن بُريدة، عن أبيه، أن رسول الله ﷺ كان لا يتطير من شيء، وكان إذا بعث عاملاً سأل عن اسمه، فإذا أعجبه سر به، ورثي بشر ذلك في وجهه، وإن كره اسمه رثيت الكراهة على وجهه، وإذا دخل قرية سأل عن اسمها فإن أعجبه ظهر على وجهه.

بني عُبيد الله بن زياد بالبصرة داراً عظيمة، فمر بها بعض الأعراب، فرأى في دفيئها صورة أسد وكلب وكبش، فقال: أسد كالح، وكبش ناطح، وكنب نابح، والله لا يُمتنع بها، فلم يلبث عبيد الله فيها إلا أياماً يسيرة.

(١) أخرجه البخاري في الإجارة، باب: ما يعطى في الرقية على أحياء العرب في فاتحة الكتاب (٢٢٧٦)، ومسلم في السلام، باب: جواز أخذ الأجرة على الرقية بالقرآن (٢٢٠١)، والترمذي في الطب، باب: أخذ الأجرة على التعويد (٢٠٦٤)، وأبو داود في البيوع، باب: كسب الأطباء (٣٤١٨).

(٢) أخرجه أحمد في المكثرين من الصحابة، باب: مسند عبد الله بن عمرو بن العاص (٧٠٠٥)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٧٠/٦)، دون قوله: «ولا حول ولا قوة إلا بالله» وهو بلفظه عند أبي نعيم في «الحلية» (٢١/٦)، وابن عبد البر في «التمهيد» (٢٠١/٢٤).

(٣) أخرجه البزار في «المسند» (٢٥٧٨)، والطبراني في «الأوسط» (٤٨٤٤)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٩٥/٤)، وابن عدي في «الكامل» (٧٨٠).

(٤) أخرجه البخاري في الطب، باب: الفأل (٥٧٥٦)، ومسلم في السلام، باب: الطيرة والفأل (٢٢٢٣)، وأبو داود في الطب باب في الطيرة (٣٩١٦)، وابن ماجه في الطب، باب: من كان يعجبه الفأل ويكره الطيرة (٣٥٣٧).

أبو هريرة يرفعه: «إذا ظننتم فلا تُحققوا، وإذا تطيرتم فامضوا، وعلى الله فتوكلوا»^(١).
وقال عليه السلام: «أحسنها الفأل، ولا يرز قدرأ، ولكن إذا رأى أحدكم ما يكره فليقل: اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت، ولا يدفع السيئات إلا أنت، ولا حول ولا قوة إلا بك»^(٢).
وقال بعض الشعراء:

لا يعلم المرء لئلاً ما يُصَبِّحه إلا كواذب ما يجري به الفأل
والفأل والزجر والكُهان كلُّهم مضللون ودون الغيب أفعال
وعن النبي صلى الله عليه وآله: «القيافة والطرق والطيرة من الخَبَث»^(٣).

ابن عباس يرفعه: «من اقتبس علماً من النجوم اقتبس شعبة من السُّخْرِ»^(٤).
أبو هريرة يرفعه: «من أتى كاهناً فصدقه فيما يقول فقد بَرئ مما أنزل الله على أبي القاسم»^(٥).
شاعر:

لعمرك ما تُدري الطوارق بالحصى ولا زاجرات الطير ما الله صانع
وقال آخر:

لا يُفِيدُكَ عن بفا والخير تعفاد العزائم
فلقد غَدَوْتُ وكنْتُ لا أغدو على راقٍ وحائِم
فلذا الأشائم كالآيا مِنِ الأيامِ كالأشائم
وكذاك لا خيرٌ ولا شرٌّ على أحدٍ بدائم
تفأَل هشامُ بنُ عبد الملك بنصر بن سيار فقلده خراسان، فبقي فيها عشر سنين.

- (١) أخرجه ابن عبد البر في «التمهيد» (١٢٥/٦)، وابن عدي في الكامل (١١٤٣).
- (٢) أخرجه أبو داود في الطب، باب: في الطيرة (٣٩١٩)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (١٦٢٩٨)، وابن أبي شيبه في «المصنف» (٢٦٣٩٢)، والديلمي في «مسند الفردوس» (٢٠٢٠).
- (٣) أخرجه أبو داود في الطب، باب في الحظ والجلب الطير (٣٩٠٧)، وأحمد في مسند المكيين، باب: حديث قبيصة بن مخارق (١٥٤٨٥)، بلفظ: «القيافة والطيرة والطرق من الجبت».
- (٤) أخرجه أبو داود في الطب، باب في النجوم (٣٩٠٥)، وابن ماجه في الأدب، باب: تعلم النجوم (٣٧٢٦)، وأحمد في مسند بني هاشم، باب: بداية مسند عبد الله بن عباس (٢٨٣٦).
- (٥) أخرجه ابن ماجه في الطهارة، باب: النهي عن إتيان الحائض (٦٣٩)، وأحمد في باقي مسند المكثرين (٩٢٥٢)، والدارمي في الطهارة، باب: من أتى امرأته فيلبرها (١١٣٦)، بلفظ: «فقد كفر بما أنزل على محمد» بدل قوله: «بريء مما أنزل على أبي القاسم».

وتفأّل عامرُ بنُ إسماعيل قاتل مروان بن محمد باسم رجل لقيّه، فسأله عن اسمه، فقال: منصور بن سعد، قال: من أيّ العرب؟ قال: من سَعْدِ العشيرة، فاستصحبّه وطلب مروان فظفر به وقتله.

وتفأّل المأمونُ بمنصور بن بَسّام فكان سببَ مكانته عنده.
قالوا: إنما أصل اليد اليُسرى العُسرى، إلا أنهم أبدلوا اليُسرى من اليسر تفاؤلاً.
مزرد بن ضرار:

وإني امرؤ لا تقشعرّ ذؤابتي من الذلِّبِ يَعوي والغرابِ المحجَّلِ
الْكَمِيتِ:

ولا أنا ممّن يزجر الطيرَ ممّه أصاح غرابٍ أم نعرض نُعلبُ
وقال بعض العرب: خرجتُ في طلب ناقةٍ ضلّت لي، فسمعتُ قائلاً يقول:
ولئن بعثت لها بُغاة فما البغاةُ بواجِدِينَا
فلم أتطير ومضيتُ لوجهي، فلقيني رجلٌ قبيح الوجه به ما شئت من عاهة، فلم أتطير
وتقدّمت فلاحت لي أكمة فسيفت منها صائحاً:

والشرّ يلقي مطالِعَ الأكمِ

فلم أكثرث ولا انتثيت وعلوثها، فوجدتُ ناقتي قد تفاجت للولادة فتجتها، وعدت إلى منزلي بها ومعها ولدها.

وقيل لعلّي ~~عنه~~: لا تحاربهم اليوم فإن القمر في العُقرب، فقال: قمرنا أم قمرهم؟
وروي عنه ~~عنه~~ أنه كان يكره أن يُسافر أو يتزوَّج في محاق الشهر، وإذا كان القمر في العُقرب.

وروي أنّ ابن عباس قال على منبر البصرة: إنّ الكلاب من الحنّ وإن الحنّ من ضُعفاء الجنّ، فإذا غشيكم منهم شيء فآلقوا إليه شيئاً أو اطردوه، فإنّ لها أنفُسَ سوء.

وقال أبو عثمان الجاحظ: كان علماء الفُرس والهند وأطبّاء اليونانيّين ودُعاة العرب وأهل التجربة من نازلة الأمصار وحُذّاق المتكلّمين يكرهون الأكل بين يدي السباع يخافون عيونها للذي فيها من التهم والشرّ، ولما ينحلّ عند ذلك من أجوافها من البخار الرديء، وينفصل من عيونها ممّا إذا خالط الإنسان نقض بنية قلبه وأفسدّه. وكانوا يكرهون قيام الخدم بالمُذاب والأشربة على رؤوسهم خوفاً من أعينهم وشدة ملاحظتهم إياهم، وكانوا يأمرون بإشباعهم قبل أن يأكلوا، وكانوا يقولون في الكلب والسنور إمّا أن يُطرَد أو يُشغل بما يُطرح له.

وقالت الحكماء: نفوس السباع أردأ النفوس وأخبثها لفرط شرها وشرها. قالوا: وقد وجدنا الرجل يضرب الحية بعضا فيموت الضارب والحية، لأن سم الحية فصيل منها حتى خالط أحشاء الضارب وقلبه، ونفذ في مسام جسده.

وقد يُديم الإنسان النظر إلى العين المحمرة فتعتري عينه حمرة، والتشاوب يُعدي إعداء ظاهراً، ويكره دنو الطامث من اللبن لتسوطه، لأن لها رائحة ويخاراً يُفسيد اللبن المسوط.

وقال الأصمعي: رأيت رجلاً عيوناً كان يذكر عن نفسه أنه إذا أعجبه الشيء وجد حرارة تخرج من عينه.

وقال أيضاً: كان عندنا عيونان فمر أحدهما بخوض من حجارة، فقال: تالله ما رأيت كالיום خوضاً! فانصدع فلقنتين، فمر عليه الثاني، فقال: وأبيك لقلما ضررت أهلك فيك! فتطاير أربع فلق.

وسمع آخر صوت بؤل من وراء جدار حائط، فقال: إنك كثير الشغب، فقالوا: هو أبوك! فقال: أوه انقطع ظهره! فقيل: لا بأس عليه إن شاء الله، فقال: والله لا يبول بعدها أبداً، فما بال حتى مات.

وسمع آخر صوت شغب ناقة بقوة فاعجبه، فقال: أينهن هذه؟ فوروا بأخرى عنها، فهلكتا جميعاً، المورى بها والمورى عنها.

قال رجل من خاصة المنصور له قبل أن يقتل أبا مسلم بيوم واحد: إني رأيت اليوم لأبي مسلم ثلاثاً تطيرت له منها. قال: ما هي؟ قال: ركب فوقعت قلنسوته عن رأسه، فقال المنصور: الله أكبر! تبعها والله رأسه، فقال: وكبا به فرسه، فقال: الله أكبر! كبا والله جده، وأصلد زنده، فما الثالثة؟ قال: إنه قال لأصحابه: أنا مقتول، وإنما أخادع نفسي، وإذا رجل يُنادي آخر من الصحراء: اليوم آخر الأجل يا فلان. فقال: الله أكبر! انقضى أجله إن شاء الله، وانقطع من الدنيا أثره. فقتل في غد ذلك اليوم.

تجهز النابغة الذبياني للغزو - واسمه زياد بن عمرو - مع زيان بن سيار الفزاري فلما أراد الرحيل سقطت عليه جرادة فتطير، وقال: ذات لؤنين تجرد، غري من خرج، فأقام، ولم يلتفت زيان إلى طيرته، فذهب ورجع غانماً، فقال:

تطير طيرة يوماً زياد	لتخبره وما فيها خبير
أقام كأن لقمان بن عاد	أشار له بحكمته مشير
تعلّم أنه لا طير إلا	على متطير وهو الثبور
بلى شيء يوافق بعض شيء	أحاييناً وباطله كثير

حضر عمر بن الخطاب الموسم، فصاح به صائح: يا خليفة رسول الله، فقال رجل من بني لهب، وهم أهل عيافة وزجر: دعاه باسم ميت، مات والله أمير المؤمنين عليه السلام، فلما وقف الناس للجمار إذا حصاة صكت صلعة عمر، فأدبى منها، فقال ذلك القائل: أشعر والله أمير المؤمنين، لا والله ما يقف هذا الموقف أبداً، فقتل عمر قبل أن يحول الحول. وقال كثير بن عبد الرحمن:

تيممت لهباً أبتغي العلم عندها وقد صار علم العائفين إلى لهب
كان للعرب كاهنان اسم أحدهما شق، وكان نصف إنسان، واسم الآخر سطيح، وكان يطوى طي الحصر، ويتكلمان بكل أعجوبة في الكهانة، فقال ابن الرومي:

لك رأي كأنه رأي شق وسطيح قريب الكهان
يستشف الغيوب عما توارى بعبون جليّة الإنسان
وقال أبو عثمان الجاحظ: كان مسيلمة قبل أن يتنبأ يدور في الأسواق التي كانت بين دور العرب والعجم كشوق الأبلّة وسوق بقّة وسوق الأنبار وسوق الحيرة يلتبس تعلم الحيل والثيرنجيات واحتيالات أصحاب الرقي والعزائم والنجوم، وقد كان أحكم علم الحزاة^(١) وأصحاب الزجر والخط، فعمد إلى بيضة فصب إليها خلأ حاذقاً قاطعاً، فلانث، حتى إذا مدها الإنسان استطالت ودقت كالعلك، ثم أدخلها قارورة ضيقة الرأس وتركها حتى انضمت واستدارت وجمدت، فعادت كهبتها الأولى، فأخرجها إلى قوم وهم أعراب واستفواهم بها، وفيه قيل:

ببيضة قارور وراية شادين وتوصل مقطوع من الطير حاذق
قالوا: أراد براية الشادن التي يعملها الصبي من القراطاس الرقيق، ويجعل لها ذنباً وجناحين ويرسلها يوم الريح بخيط طويل.

كان مسليمة يعمل رايات من هذا الجنس، ويعلق فيها الجلاجل، ويرسلها ليلاً في شدة الريح، ويقول: هذه الملائكة تنزل عليّ، وهذه خشخشة الملائكة وزجلها، وكان يصل جناح الطير المقصوص بريش معه فيطير ويستغوي به الأعراب. شاعر في الطيرة:

وأمنع الياسمين الغض من حذري عليك إذ قيل لي نصف اسميه ياس
وقال آخر:

أهدت إليه سقرجلاً فتطيراً منه وظل مفكراً مستمعيراً

(١) الحزاة: الكهانة. القاموس، مادة (حزو).

خوف الفراق لأن شطر هجائه مَفَرَّ وَحُقَّ لَهُ بِأَنْ يَتَطَيَّرَا
وقال آخر:

يا ذا الذي أهدى لنا سَوْسَنًا ما كنت في إهدائه محسنا
نصف اسمه سَوْ فَقَدْ ساءني يا ليت أني لم أر السَّوْسَنَا
ومثله:

لا تراني طوال دفا ري أهوى الشَّقَائِفَا
إن يكن يُشَبِّه الخلدو دفنصف اسمه شَقَا
وكانوا يتفائلون بالآس للدوامه، ويتطهرون من النرجس لسرعة انقضائه، ويسمونه الغدار.
وقال العباس بن الأحنف:

إن الذي سَمَّاكَ يا منيَني بالنرجس الغدار ما أنصفا
لو أنه سَمَّاكَ بالآسَةِ وقيت إن الآسَ أهلُ الوفا
خرج كثيرٌ يريد عَزَّةَ ومعه صاحبٌ له من نَهْدٍ، فرأى غراباً ساقطاً فوق بَانَةٍ يَنْتِفِ ريشه، فقال
له التَّهْدِي: إن صدق الطير فقد ماتت عَزَّةُ، فوافى أهلها وقد أخرجوا جنازتها، فقال:

وما أغبى النهدي لا قَرَّةَ وأزجره للطير لا عَزَّ ناصرة
رايت غراباً ساقطاً فوق بَانَةٍ ينثف أعلى ريشه ويطايرة
فقال غرابٌ لا غتراب، وبَانَةٌ لبين، وفقد من حبيب تُعَاثِرَة
وقال الشاعر:

وسمّينه يحيى ليحياً ولم يكن إلى رَدِّ حُكْمِ اللَّهِ فيه سَبِيلُ
تبمّنت فيه الفأل حين رُزِقْتُهُ ولم أدر أن الفأل فيه يَفِيلُ
فأما القول في السحر فإن الفقهاء يشبهونه ويقولون: فيه القود، وقد جاء في الخبر أن
رسول الله ﷺ سحره لبيد بن أعصم اليهودي حتى كان يُخَيَّلُ إليه أنه عَمِلَ الشيء ولم يَعْمَلْهُ^(١).
وروي أن امرأة من يهود سحرته بشعر وقصاص وجعلت السحر في بثر، وأن الله تعالى دله
على ذلك، فبعث علياً عليه السلام فاستخرجه وقتل المرأة^(٢).

(١) أخرجه البخاري في بدي الخلق، باب: صفة إبليس وجنوده (٢٢٦٨)، ومسلم في السلام، باب:
في السحر (٢١٨٩)، وابن ماجه في الطب، باب السحر (٣٥٤٥)، وأحمد في باقي مسند
الأنصار، باب: حديث السيدة عائشة (٢٣٧٧٩).

(٢) شعراء النصرانية: ٢٣٥ في وصف سنة ومجاعة.

وقوم من المتكلمين يتفنون هذا عنه عليه السلام، ويقولون: إنه معصوم من مثله. والفلاسفة تزعم أن السحر من آثار النفس الناطقة، وأنه لا يبعد أن يكون في النفوس نفس تؤثر في غير بدنها المرض والحب والبغض وتحو ذلك، وأصحاب الكواكب يجعلون للكواكب في ذلك تأثيراً، وأصحاب خواص الأحجار والنبات وغيرها يُسندون ذلك إلى الخواص، وكلام أمير المؤمنين عليه السلام دال على تصحيح ما يدعى من السحر. وأما العذوى فقد قال رسول الله ﷺ: «لا عدوى في الإسلام»^(١). وقال لمن قال: أعدى بعضها بعضاً - يعني الإبل - : فمن أعدى الأول؟ وقال: «لا عدوى ولا هامة ولا صفرة»^(٢)، فالعدوى معروفة، والهامة: ما كانت العرب تزعمه في المقتول لا يؤخذ بثأره، والصفرة: ما كانت العرب تزعمه من الحية في البطن تغض عند الجوع.

أخبار حول مذاهب العرب وتخیلاتها

وسنذكر ما هنا نكتاً ممتعة من مذاهب العرب وتخیلاتها، لأن الموضوع قد ساقنا إليه، أنشد هشام بن الكلبي لامية بن أبي الصلت:

س تری للعضاء فیها صریرا	سنة ازمة تبحر بالناس
ح جنوب ولا تری طخرورا	لا على كوكب ثنوء ولا يد
دمها زیل خشية ان تبورا	ويستقون باقر السهل للظور
ناب منها لكي تهيج البحورا	عاقدين النيران في ثكن الاذ
عامل ما وصال البيقورا	سلع ما ومثله عشر ما

يروي أن عيسى بن عمر قال: ما أدري معنى هذا البيت ويقال: إن الأصمعي صنف فيه، فقال: «وغالت البيقورا» بالغين المعجمة، وفسره غيره فقال: غالت بمعنى أثقلت البقر بما حملتها من السلع والعشر، والبيقور: البقر. وعائل: غالب، أو مثقل.

وكانت العرب إذا أجذبت وأمسكت السماء عنهم وأرادوا أن يستمطروا عمدوا إلى السلع والعشر فحزموها وعقدوها في أذنان البقر، وأضرموها فيها النيران، وأصعدوها في جبل وعير، وأتبعوها يذعون الله ويستسقونه، وإنما يضرمون النيران، في أذنان البقر تفاولاً للبرق بالنار، وكانوا يسوقونها نحو المغرب من دون الجهات. وقال أعرابي:

(١) أخرجه مسلم في صحيحه بما معناه: ٣١/٧.

(٢) أخرجه البخاري في الطب، باب: لا هامة (٥٧٥٧)، ومسلم في السلام، باب: لا عدوى (٢٢٢٠)، وأبو داود في الطب باب: في الطيرة (٣٩١١)، وابن ماجه في الطب، باب: من كان يعجبه الفأل (٣٥٣٩).

شَفَعْنَا بِبَيْقُورٍ إِلَى هَاطِلِ الْحَيَا فَلَمْ يُغْنِ عَنَّا ذَاكَ بَلْ زَادَنَا جَذْبَا
فَعُدْنَا إِلَى رَبِّ الْحَيَا فَأَجَارَنَا وَصِيرَ جَذَبِ الْأَرْضِ مِنْ عِنْدِهِ خَضْبَا
وقال آخر:

قُلْ لِبَنِي نَهْشَلٍ أَصْحَابِ الْحَوَزِ: أَتَطْلُبُونَ الْغَيْثَ جَهْلًا بِالْبَقَرِ
وَسَلْعٍ مِنْ بَعْدِ ذَاكَ وَعُشْرِ لَيْسَ بِذَا يُجَلِّلُ الْأَرْضَ الْمَطَرُ

ويمكن أن يُحمَل تفسيرُ الأصمعيّ على محمل صحيح، فيقال: غالت بمعنى أهلكث، يقال: غاله كذا واغتاله أي أهلكه، وغالتهم غولٌ، يعني المنيّة، ومنه الغضب غول الحلم. وقال آخر:

لَمَّا كَسَوْنَا الْأَرْضَ أَذْنَابَ الْبَقَرِ بِالسَّلْعِ الْمَعْقُودِ فِيهَا وَالْعُشْرِ
وقال آخر:

يَا كُحْلٌ قَدْ أَثْقَلْتَ أَذْنَابَ الْبَقَرِ بِسَلْعٍ يَمْقُدُ فِيهَا وَعُشْرِ
فَهَلْ تَجُودِينَ بِبَرْقٍ وَمَطَرِ

وقال آخر يعيب العربَ بفعلهم هذا:

لَا دَرَّ دَرَّ رَجَالٍ خَابَ سَعْيُهُمْ يَسْتَمِطِرُونَ لَدَى الْإِعْسَارِ بِالْعُشْرِ
أَجَاعِلٌ أَنْتَ بَيْقُورًا مَسْلَعَةً ذَرِيعَةً لَكَ بَيْنَ اللَّهِ وَالْمَطَرِ

وقال بعضُ الأذكياء: كلّ أمةٍ قد تَحْذُو في مَذاهِبِهَا مَذاهِبَ مِلَّةٍ أُخْرَى، وقد كانت الهِنْدُ تَزْعُمُ أَنَّ الْبَقَرَ مَلَائِكَةٌ، سَخَطَ اللَّهُ عَلَيْهَا فَجَعَلَهَا فِي الْأَرْضِ، وَأَنَّ لَهَا عِنْدَهُ حَرَمَةً، وَكَانُوا يُلَطِّخُونَ الْأَبْدَانُ بِأَخْثَانِهَا، وَيَغْسِلُونَ الْوُجُوهَ بِبَوْلِهَا وَيَجْعَلُونَهَا مُهُورَ نِسَائِهِمْ، وَيَتَبَرَّكُونَ بِهَا فِي جَمِيعِ أَحْوَالِهِمْ، فَلَعَلَّ أَوَائِلَ الْعَرَبِ حَذَّوْا هَذَا الْحَذَّوْ، وَانْتَهَجُوا هَذَا الْمَسْلَكَ.

وَلِلْعَرَبِ فِي الْبَقَرِ خِيَالٌ أُخَرُ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ إِذَا أَوْرَدَوْهَا فَلَمْ تَرِدْ، ضَرَبُوا الثَّورَ لِيَقْتَحِمَ الْمَاءَ، فَتَقْتَحِمَ الْبَقَرُ بَعْدَهُ، وَيَقُولُونَ: إِنَّ الْجِنَّ تَصُدُّ الْبَقَرَ عَنِ الْمَاءِ، وَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَرْكَبُ قَرْنَيْ الثَّورِ، وَقَالَ قَائِلُهُمْ:

إِنِّي وَقَتْلِي سُلَيْكًا حِينَ أَغْقِلُهُ كَالثَّورِ يُضْرَبُ لَمَّا عَاقَتْ الْبَقَرُ
وقال نهشل بن حري:

كَذَاكَ الثَّورُ يُضْرَبُ بِالْهَرَاوِي إِذَا مَا عَاقَتْ الْبَقَرُ الظَّمَاءُ
وقال آخر:

كَالْثَّورِ يُضْرَبُ لِلْوَرُ إِذَا تَمْنَعَتِ الْبَقَرُ

فإن كان ليس إلا هذا فليس ذاك بعجيب من البقر ولا بمنزب من مذاهب العرب: لأنه قد يجوز أن تمتنع البقر من الورود حتى يرد الثور كما تمتنع الغنم من سلوك الطرُق أو دخول الدور والأخية حتى يتقدمها الكباش أو التيس، وكالنحل تتبع اليعسوب، والكراتي تتبع أميرها، ولكن الذي تدل عليه أشعارها أن الثور يرد ويشرب ولا يمتنع، ولكن البقر تمتنع وتعاث الماء وقد رأت الثور يشرب، فحينئذ يضرب الثور مع إجابته إلى الورود فتشرب البقر عند شربه، وهذا هو العجب، قال الشاعر:

فلاني إذن كالثور يضرب جنبه إذا لم يعف شرباً وعافت صواحيبه
وقال آخر:

فلا تجعلوني كالبقير وفعلها يكسر ضرباً وهو للورد طائع
وما ذنبه إن لم يرد بقراته وقد فاجأها عند ذاك الشرائع
وقال الأعشى:

لكالثور والجنّي يضرب وجهه وما ذنبه إن عافت الماء مشرباً
وما ذنبه إن عافت الماء باقراً وما إن يعاف الماء إلا ليضرباً

قالوا في تفسيره: لما كان امتناعها يتعقبه الضرب، حُسن أن يقال: عافت الماء لتضرب، وهذه اللام هي لام العاقبة، كقوله: «لِدُوا لِلْمَوْتِ»، وعلى هذا فسر أصحابنا قوله سبحانه: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ النَّارِ وَالْإِنسِ﴾^(١).

ومن مذاهب العرب أيضاً تعليق الحلي والجلاجل على اللديغ يرون أنه يقيق بذلك، ويقال: إنه إنما يعلق عليه لأنهم يرون أنه إن نام يسري السم فيه فيهلك، فشغلوه بالحلي والجلاجل وأصواتها عن النوم، وهذا قول النضر بن شميل، وبعضهم يقول: إنه إذا علق عليه حلي الذهب براً، وإن علق الرصاص أو حلي الرصاص مات.

وقيل لبعض الأعراب: أتريدون شهرة؟ فقال: إن الحلي لا تُشهر، ولكنها سنة ورثناها.
وقال النابغة:

فبت كاني ساورثني ضئيلة من الرقش في أنيابها السم نافع
يسهّد من ليل التمام سليمها ليحلي النساء في يديها قعاقع
وقال بعض بني عذرة:

كأني سليم نالة كُلم حية ترى حوله حلي النساء مرصعاً

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٧٩.

وقال آخر:

وقد غُلِّلُوا بِالْبُظْل فِي كُلِّ مَوْضِعٍ وَغُرُّوا كَمَا غَرَّ السَّلِيمَ الْجَلَّاجُ
وقال جميل وظرف في قوله، ولو قاله العباس بن الأحتف لكان ظريفاً:

إِذَا مَا لَدَيْغُ أَبْرَأَ الْحَلِيَّ دَاءَهُ فَحَلِيكَ أَمْسَى يَا بُثْبُنَةَ دَائِيَا
وقال عويمر التَّهَانِي وهو يؤكد قول النضر بن شميل:

فَبِتَّ مُعْنَى بِالْهَمُومِ كَأَنِّي سَلِيمٌ نَفَى عَنْهُ الرُّقَادَ الْجَلَّاجُ
ومثله قول الآخر:

كَأَنِّي سَلِيمٌ سَهَّدَ الْحَلِيَّ عَيْنَهُ فَرَأَى مِنْ لَيْلِ الثَّمَامِ الْكَوَاكِبَا
ويشبه مذهبهم في ضَرْبِ الثَّورِ مَذْهَبُهُمْ فِي الْعَرِّ بِصِيبِ الْإِبِلِ فَيَكْوَى الصَّحِيحُ لَيْبَرًا السَّقِيمُ.
وقال النابغة:

وَكَلَّفَتْنِي ذَنْبٌ أَمْرِي وَتَرْكُهُ كَذِي الْعَرِّ يَكْوَى غَيْرُهُ وَهُوَ رَاتِعُ
وقال بعض الأعراب:

كَمَنْ يَكْوَى الصَّحَا حَ يَرُومُ بُرْءًا بِهِ مِنْ كُلِّ جَرَبَاءِ الْإِهَابِ
وهذا البيت يُبَيِّنُ رَوَايَةَ مَنْ رَوَى بَيْتَ النَّابِغَةِ «كَذِي الْعَرِّ» بِضَمِّ الْعَيْنِ، لِأَنَّ الْعَرَّ بِالضَّمِّ:
قَرَحٌ فِي مَشَايِرِ الْإِبِلِ غَيْرُ الْجَرَبِ، وَالْعَرُّ بِالْفَتْحِ: الْجَرَبُ نَفْسُهُ، فَإِذَا ذَلَّ الشَّعْرُ عَلَى أَنَّهُ يَكْوَى
الصَّحِيحُ لَيْبَرًا الْأَجْرَبُ، فَالْوَاجِبُ أَنْ يَكُونَ بَيْتُ النَّابِغَةِ «كَذِي الْعَرِّ» بِالْفَتْحِ.
ومثلُ هذا البيت قولُ الآخر:

فَالزَّمْتَنِي ذَنْبًا وَغَيْرِي جَرَّهُ خَنَائِيكَ لَا يُكْوَى الصَّحِيحُ بِأَجْرِيَا
إِلَّا أَنْ يَكُونَ إِطْلَاقُ لَفْظِ الْجَرَبِ عَلَى هَذَا الْمَرَضِ الْمَخْصُوصِ مِنْ يَابِ الْمَجَازِ لِمِشَابَهَتِهِ
لَهُ.

وَمِنْ تَخِيلَاتِ الْعَرَبِ وَمَذَاهِبِهَا أَنَّهُمْ كَانُوا يَفْقَؤُونَ عَيْنَ الْفَحْلِ مِنَ الْإِبِلِ إِذَا بَلَغَتْ الْفَأَ،
كَأَنَّهُمْ يَذْفَعُونَ الْعَيْنَ عَنْهَا، قَالَ الشَّاعِرُ:

فَقَانَا عَيُونًا مِنْ فُحُولِ بَهَازِيرِ وَأَنْتُمْ بَرَعِي الْبُئْهُمِ أَوْلَى وَأَجْدَرُ
وقال آخر:

وَمَبْنَتْهَا وَكُنْتَ ذَا امْتِنَانٍ تَفَقَّأَ فِيهَا أَعْيُنُ الْبُغْرَانِ
وقال الآخر:

أَعْطَيْتَهَا الْفَأَ وَلَمْ تَبْخَلْ بِهَا فَفَقَاتَ عَيْنَ فُحَيْلِهَا مُغْتَا فَا

وقد ظن قوم أن بيت الفرزدق وهو:

غَلَبْتُكَ بِالمُنْقِيءِ والمُعْنَى وبيت المحتسبي والخافقات
من هذا الباب، وليس الأمر على ذلك، وإنما أراد بالفقء قوله لجريز:

ولست ولو فقات عينيك واجداً أخاً كَلَقِيْطٍ أو أباً مثل دارم
وأراد بالمعنى قوله لجريز أيضاً:

وإنك إذ تُسَقَى لثُدرك دارماً لأنك المعنى يا جريز المكلّف
وأراد بقوله: «بيت المحتسبي» قوله:

بيت زارة مَخْتَبٍ بِفَنائِهِ ومُجاشع وأبو الفوارس نُهْشَلُ
وبيت الخافقات، قوله:

ومعصّب بالثّاج يخفق فوقه خرق الملوك له خميسٌ جَحْفَلُ

فأما مذهبهم في البلية، وهي ناقة تُعَقَلُ عند القبر حتى تموت، فمذهب مشهور، والبلية أنهم إذا مات منهم كريم بلّوا ناقته أو بعيره، فعكسوا عنقها، وأداروا رأسها إلى مؤخرها، وتركوها في حفيرة لا تطعم ولا تُسقى حتى تموت، وربما أحرقت بعد موتها، وربما سُلِخت وملئ جلدُها ثُماماً. وكانوا يزعمون أن من مات ولم يُتَلَّ عليه حُشِرَ ماشياً، ومن كانت له بلية حُشِرَ ركباً على بليته، قال جريرة بن الأشيم الفُقَيْسِيّ لابنه:

يا سَفْدَ إِمّا أَمَلِكُنْ فإِنني أو صيكَ إن أخا الوصاة الأقربُ
لا أغرقن أباك بحشر خَلْفَكُنْ تعباً يُجَرُّ على اليدين ويُنْكَبُ
واحملن أباك على بعير صالح وثق الخطيئة أنه هو أصوبُ
ولعل لي ممّا جمعت مطية في الحشر أركبها إذا قيل اركبوا
وقال جريرة أيضاً:

إذا ميتٌ فادفني بجذاء ما بها سوى الأصرخين أو يفوز ركبُ
فإن أنت لم تعقر علي مطيتي فلا قام في مال لك الدهر جالبُ
ولا تدفني في سوى وادفني بدئومة تنزو عليها الجنادِبُ

وقد ذكرت في مجموعي المسمى «بالعقري الحسان» أن أبا عبد الله الحسين بن محمد بن جعفر الخالع رحمه الله ذكر في كتابه في آراء العرب وأديانها هذه الأبيات، واستشهد بها على ما كانوا يعتقدون في البلية، وقلت: إنه وهم في ذلك، وإنه ليس في هذه الأبيات دلالة على هذا المعنى، ولا لها به تعلق، وإنما هي وصية لولده أن يعقر مطيته بعد موته، إمّا لِكَيْلا يَرْكَبَهَا غيره

بعده، أو على هيئة القربان كالهذي المعقور بمكة، أو كما كانوا يعقرون عند القبور، ومذهبهم في العقر على القبور، كقول زياد الأعجم في المغيرة بن المهلب:

إن السّماحة والمروءة ضُمْنَا قَبْرًا بمرّو على الطريق الواضِحِ
فلِذَا مررتْ بقبره فاعقِرْ به كُومَ الهِجَانِ وكلَّ طَرْفٍ سَابِحِ
وقال الآخر:

نفرّت قَلوصي عن حجارة حَرّة بُنِيتْ على طَلق اليدين وَهوبِ
لا تُنفِري يا نَأقُ منه فِائَةٌ شَرِيبُ خَمَرٍ مِنسَقَرٍ لِحَرُوبِ
لولا السُّفار وَبُعْدُ خَرَقٍ مَهِمِ لتركّتها تحبُّو على العُرُوبِ

ومذهبهم في العقر على القبور مشهور، وليس في هذا الشعر ما يدل على مذهبهم في البلية، فإن ظنّ ظان أن قوله: «أو يُفَوِّزُ رَاكِبٌ»، فيه إيماء إلى ذلك، فليس الأمر كما ظنه. ومعنى البيت ادفني بفلاة جلاء مقطوعة عن الإنس، ليس بها إلا الذئب والغراب، أو أن يعتسف راكبها المفازة وهي المهلكة، سمّوها مفازة على طريق الفأل. وقيل: إنها تسمى مفازة، من فوز أي هلك، فليس في هذا البيت ذكر البلية، ولكن الخالغ أخطأ في إيراد في هذا الباب، كما أخطأ في هذا الباب أيضاً في إيراد قول مالك بن الرّيب:

وعَطَّلُ قَلوصي في الرُّكاب فِائَهَا سُبُردُ أَكْبَاداً وَتُبكى بَوَاكِيا
فَظَنُّ أَنَّ ذَلِكَ من هذا الباب الَّذي نحن فيه، ولم يُرد الشاعر ذلك، وإنما أراد لا تُرْكَبُوا راحلتي بعدي، وعَطَّلوها بحيث لا يشاهدا أَعَادِيَّ وَأَصَادِقِي ذاهبةً جائيةً تحت راكبها، فَيَشْمَتُ العدوُّ وَيُسَاءُ الصديق، وقد أخطأ الخالغ في مواضع عدّة من هذا الكتاب، وأورد أشعاراً في غير موضعها، وظنّها مناسبة لما هو فيه، فمنها ما ذكّرناه، ومنها أنه ذكّر مذهب العرب في الحلي ووضع على اللديغ، واستشهد عليه بقول الشاعر:

يُلاقِي من تَذَكُّرِ آلِ لَيْلَى كما يَلْقَى السُّلَيْمُ من العِدادِ
ولا وجه لإيراد هذا البيت في هذا الموضع، فالعِدادُ مُعاوَدَةُ السُّمِّ الملسوع في كل سنة في الوقت الَّذي لُدِغ فيه، وليس هذا من باب الحلي بسيل.

ومن ذلك إرادته قول الفرزدق «غلبتُك بالمفقي» في باب فُقء عيون الفحول، إذا بلغت الإبلُ الفأ، وقد تقدّم شرحنا لموضع الوهم في ذلك. وسنذكر هاهنا كثيراً من المواضع التي وهم فيها إن شاء الله.

ومما ورد عن العرب في البلية قول بعضهم:

أُبْنِي زَوْذَنِي إِذَا فَارَقْتَنِي فِي الْقَبْرِ راحلةً بِرَخْلٍ فَاتِرٍ
لِلْبَغْتِ أَرْكَبُهَا إِذَا قِيلَ ارْكَبُوا مُسْتَوِثِّقِينَ مَعاً لِحَشْرِ الْحَاثِرِ
وَقَالَ عَوِيْمُ النَّبْهَانِي:

أُبْنِي لَا تَنْسِ الْبَلِيَّةَ إِنِّهَا لِأَبِيكَ يَوْمَ نُشْورِهِ مَرْكُوبٌ
وَمِنْ تَخِيلَاتِ الْعَرَبِ وَمَذَاهِبِهَا مَا حَكَاهُ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ، قَالَ: كَانَتِ الْعَرَبُ إِذَا نَفَرَتِ النَّاقَةُ
فَسُمِّيَتْ لَهَا أُمُّهَا سَكَنَتْ مِنَ الْفَارِ، قَالَ الرَّاجِزُ:

أَقُولُ وَالْوَجْنَاءُ بِي تَقَحَّمُ وَيَلِكُ قُلْ مَا اسْمُ أُمِّهَا يَا عَلَّامُ
عَلَّامُ: اسْمُ عَبْدٍ لَهُ، وَإِنَّمَا سَأَلَ عَبْدَهُ تَرْفَعاً أَنْ يَعْرِفَ اسْمَ أُمِّهَا، لِأَنَّ الْعَبْدَ بِالْإِبْلِ أَعْرَفُ،
وَهُمْ رُعَاتُهَا. وَأَنشَدَ السَّكْرِيُّ:

فَقُلْتُ لَهُ مَا اسْمُ أُمِّهَا مَا تَفَادَعُهَا تُجَبِّكُ وَيَسْكُنُ رَوْعُهَا وَنِفَارُهَا

وَمَا كَانَتِ الْعَرَبُ كَالْمَجْتَمَعَةِ عَلَيْهِ الْهَامَةُ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَقُولُونَ: لَيْسَ مِنْ مَيِّتٍ يَمُوتُ
وَلَا قَتِيلٍ يُقْتَلُ، إِلَّا وَيَخْرُجُ مِنْ رَأْسِهِ هَامَةٌ، فَإِنْ كَانَ قُتِلَ وَلَمْ يُوْخَذْ بِثَأْرِهِ نَادَتِ الْهَامَةُ عَلَى قَبْرِهِ:
اسْقُونِي، فَإِنِّي صَدِيقَةٌ، وَعَنْ هَذَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَا هَامَةٌ»^(١).
وَحُكِيَ أَنَّ أَبَا زَيْدٍ كَانَ يَقُولُ: الْهَامَةُ مُشَدَّدَةُ الْمِيمِ إِحْدَى هَوَامِ الْأَرْضِ، وَأَنَّهَا هِيَ الْمَتْلُونَةُ
الْمَذْكُورَةُ.

وَقِيلَ: إِنَّ أَبَا عُيَيْدٍ قَالَ: مَا أَرَى أَبَا زَيْدٍ حَفِظَ هَذَا، وَقَدْ يُسَمِّنُهَا الصَّدَى وَالْجَمْعُ أَصْدَاءُ،
قَالَ:

وَكَيْفَ حَيَاءُ أَصْدَاءِ وَهَامِ

وَقَالَ أَبُو ذُوَادٍ الْإِيَادِي:

سُلِّطَ الْمَوْتُ وَالْمَمُوتُ عَلَيْهِمْ فَلَهُمْ فِي صَدَى الْمَقَابِرِ هَامٌ
وَقَالَ بَعْضُهُمْ لِأَبْنِهِ:

وَلَا تَرْقُوتَ لِي هَامَةً فَوْقَ مَرْقَبِ فَإِنَّ رُقَاءَ الْهَامِ لِلْمَرْءِ عَائِبٌ
تُنَادِي أَلَا اسْقُونِي وَكُلَّ صَدَى بِهِ وَتِلْكَ الَّتِي تَبِيضُ مِنْهَا الذُّوَائِبُ

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الطَّبِّ، بَابُ لَا صَفَرٌ وَهُوَ دَاءٌ يَأْخُذُ الْبَطْنَ (٥٧١٧)، وَمُسْلِمٌ فِي السَّلَامِ،
بَابُ: لَا عَدُوٌّ وَلَا طَيْرَةٌ وَلَا هَامَةٌ (٢٢٢٠). وَأَبُو دَاوُدَ فِي الطَّبِّ، بَابُ: فِي الطَّيْرِ (٣٩١١)،
وَابْنُ مَاجَةَ فِي الْمَقْدَمَةِ، بَابُ: فِي الْعِلْرِ (٨٦)، وَأَحْمَدُ فِي «مُسْنَدِهِ» (١٥٠٥).

يقول له: لا تترك ناري إن قتلت، فإنك إن تركته صاحت هامتي: اسقوني، فإن كل صدى - وهو هاهنا العطش - بأبيك، وتلك التي تبيض منها الذوائب، لصعوبتها وشِدَّتْهَا، كما يقال: أمرٌ يُشيب رأس الوليد، ويَحْتَمِلُ أن يريد به صعوبة الأمر عليه، وهو مقبور إذا لم يثار به، ويحتمل أن يريد به صعوبة الأمر على ابته، يعني أن ذلك عارٌ عليك، وقال ذو الإضبع:

يا عمرو ألا تدع شئمي ومنقصتي أضربك حيث تقول الهامة اسقوني
وقال آخر:

فيا رب إن أهلك ولم تزو هامتي بليلي أمت لا قبر أعطش من قبري
ويحتمل هذا البيت أن يكون خارجاً عن هذا المعنى الذي نحن فيه، وأن يكون رِيَّ هامة الذي طلبه من ربه هو وصال ليلي وهما في الدنيا. وهم يَكُونُ عما يشفيهم بأنه يُروِي هامتهم.

وقال مغلس القسي:

وإن أخاكم قد علمت مكانه بسفح قبا تسفي عليه الأعاصر
له هامة تدعو إذا الليل جئها بني عامر هل للهلالي نائر
وقال توبة بن الحمير:

ولو أن ليلى الأخيلى سلمت علي ودوني جندل وصفائح
لسلمت تسليم البشاشة أوزقا إليها صدى من جانب القبر صائح
وقال قيس بن الملوح، وهو المجنون:

ولو تلتقي أصدائنا بعد موتنا ومن دوننا رَمَسٌ^(١) من الأرض أنكب
لظل صدى رمسي وإن كنت رمة لصوت صدى ليلى يهش ويظرب
وقال حميد بن ثور:

الأهل صدى أم الوليد مكلّم صدائٍ إذا ما كنت رَمَساً وأعظما

ومما أبطله الإسلام قول العرب بالصفَر، زعموا أن في البطن حية إذا جاع الإنسان غضت على شرسوفه وكبده، وقيل: هو الجوع بعينه، ليس أنها تغض بعد حصول الجوع، فأما لفظ الحديث: «لا عدوى ولا هامة ولا صفَر ولا غول»^(٢)، فإن أبا عبيدة معمر بن المثنى قال: هو صفَر الشهر الذي بعد المحرم، قال: نهى عنه عن تأخيرهم المحرم إلى صفَر، يعني ما كانوا

(١) الرَّمَس: القبر. القاموس مادة (رمس).

(٢) تقدم تخريجه.

يفعلونه من النسيء، ولم يوافق أحد من العلماء أبا عبيدة على هذا التفسير، وقال الشاعر:
لا يَنَارِي لِمَا فِي الْقَدْرِ يَرْقُبُهُ وَلَا يَعْضُ عَلَى شُرُوفِهِ الصُّفْرُ
وقال بعض شعراء بني عبس يذكر قيس بن زهير لما هجر الناس وسكن الفيافي وأنس
بالوَحش، ثم رأى ليلة ناراً فعشاً إليها، فشمَّ عندها قُتَارَ اللَّحْمِ، فنازعته شهوته، فغلبها
وقهرها، ومال إلى شجرة سلم فلم يَزَلْ يَكْدِمُهَا وَيَأْكُلُ مِنْ خَبَطِهَا إِلَى أَنْ مَاتَ:

إِنْ قَيْسًا كَانَ مِثْلَهُ كَرَمٌ وَالْحَيَّ مِنْطَلِقُ
شَامَ نَارًا بِأَلْهَوَى فَهَوَى وَشَجَاعَ الْبَطْنِ يَخْتَفِقُ
فِي دَرِيْسٍ لَيْسَ يَسْتُورُهُ رَبُّ حُرِّ ثَوْبِهِ خَلِقُ
وقوله: «بالهوى» اسم موضع بعينه.

وقال أبو النجم العجلي:

إِنَّكَ يَا خَيْرَ فَتَى نَسْتَعِدِّي عَلَى زَمَانٍ مَسْنِيَةٍ بِجَهْدِ
عَضًا كَعْضَ صَفَرٍ بِكِبْدِ

وقال آخر:

أَرَدْتُ شَجَاعَ الْبَطْنِ قَدْ تَعْلَمِينِ وَأَوْتِرَ غَيْرِي مِنْ عِيَالِكَ بِالطَّعَمِ

ومن خرافات العرب أن الرجل منهم كان إذا أراد دخول قرية فخاف وباءها أو جنُّها، وقف
على بابها، قبل أن يدخلها فنَهَقَ نهيق الحمار، ثم علَّقَ عليه كعب أرنب، كان ذلك عُرْوةً له
ورُقية من الوباء والجنِّ، ويسمُّون هذا النهيق التَّعْشِيرَ، قال شاعرهم:

وَلَا يَنْفَعُ التَّعْشِيرُ أَنْ حُمَ وَقِعَ وَلَا زَعَزَعٌ وَلَا كَغَفِ أَرْنَبِ

وقال الهيثم بن عدي: خرج عُرْوة بن الورد إلى خير في رُقْقه ليمتاروا، فلما قربوا منها
عشروا، وعاف عُرْوة أن يفعل فعلهم، وقال:

لَعَمْرِي لَشْنُ عَشْرَتْ مِنْ خَيْفَةِ الرَّدَى نُهَاقَ حَمِيرٍ إِنْسِي لَجَزُوعِ
فَلَا وَالَّتِ تِلْكَ النُّفُوسُ وَلَا أَتَتْ قُفُولًا إِلَى الْأَوْطَانِ وَهِيَ جَمِيعُ
وَقَالُوا أَلَا أَنَهَقَ لَا تَضُرُّكَ خَيْبَرُ وَذَلِكَ مِنْ فَعْلِ الْيَهُودِ وَلُوعِ

الْوُلُوعُ بِالضَّمِّ: الْكَذِبُ، وَلَعِ الرَّجُلُ إِذَا كَذَبَ، فيقال إن رُقْقه مرضوا ومات بعضهم، ونجا
عُرْوة من الموت والمرض.

وقال آخر:

لَا يُنْجِيَنَّكَ مِنْ حِمَامٍ وَاقِعٍ كَعَبٍّ تَعَلَّقَهُ وَلَا تَعْمِشِيرٍ

ويُشابه هذا أن الرجل منهم كان إذا ضَلَّ في قَلَاةٍ قلب قميصه، وصَفَّقَ يَدَيْهِ كأنه يومئ بهما إلى إنسان فيهتدي، قال أعرابي:

قَلْبْتُ ثِيَابِي وَالظُّنُونُ تَجُولُ بِي وَتَرْمِي بِرِخْلِي نَحْوَ كُلِّ سَبِيلٍ
فَلَأَيَّ بَلَاءٍ مَا عَرَفْتُ جَلِيَّتِي وَابْصُرْتُ قَضْدًا لَمْ يَصِبْ بِدَلِيلٍ
وَقَالَ أَبُو الْعَمَلَسِ الطَّائِي:

فَلَوْ ابْصُرْتَنِي بِلَوَى بَطَانٍ أَصَفَّقُ بِالْبَنَانِ عَلَى الْبَنَانِ
فَأَقْلِبُ تَارَةً خَوْفًا رَدَائِي وَأَصْرُخُ تَارَةً بِأَبِي فُلَانٍ
لَقُلْتُ أَبُو الْعَمَلَسِ قَدْ دَهَأَ مِنَ الْجِنَانِ خَالِعَةُ الْعِنَانِ

والأصل في قلب الثياب التفاؤل بقلب الحال، وقد جاء في الشريعة الإسلامية نحو ذلك في الاستسقاء.

ومن مذاهب العرب أن الرجل منهم كان إذا سَافَرَ عَمَدًا إِلَى خَيْطٍ فَعَقَدَهُ فِي غُصْنِ شَجَرَةٍ أَوْ فِي سَاقِهَا، فَإِذَا عَادَ نَظَرَ إِلَى ذَلِكَ الْخَيْطِ، فَإِنْ وَجَدَهُ بِحَالِهِ عَلِمَ أَنَّ زَوْجَتَهُ لَمْ تَخُنْهُ، وَإِنْ لَمْ يَجِدْهُ أَوْ وَجَدَهُ مَخْلُولًا، قَالَ: قَدْ خَانَتْنِي، وَذَلِكَ الْعَقْدُ يُسَمَّى الرَّثْمَ، وَيُقَالُ: بَلْ كَانُوا يَعْقِدُونَ طَرَفًا مِنْ غُصْنِ الشَّجَرَةِ بِطَرَفِ غُصْنٍ آخَرَ، وَقَالَ الرَّاجِزُ:

هَلْ يَنْفَعُنَّكَ الْيَوْمَ إِنْ هِمَّتْ بِهِمْ كَثْرَةُ مَا تُوصِي وَتَغْفَادُ الرَّثْمِ
وَقَالَ آخَرُ:

لَا تَحْسِبَنَّ رَتَائِمًا عَقَدْتَهَا تُنْبِيكَ عَنْهَا بِالْيَقِينِ الصَّادِقِ
وَقَالَ آخَرُ:

بِقَلِّلِ عَمَرُو بِالرَّتَائِمِ قَلْبَهُ وَفِي الْحَيِّ ظَلْبِي قَدْ أَحَلَّتْ مَحَارِمُهُ
فَمَا نَفَعَتْ تِلْكَ الْوَصَايَا وَلَا جَنَّتْ عَلَيْهِ سِوَى مَا لَا يَحِبُّ رَتَائِمُهُ
وَقَالَ آخَرُ:

مَاذَا الَّذِي تَنْفَعُكَ الرَّتَائِمُ إِذَا أَصْبَحْتَ وَعِشْقُهَا مُلَازِمُ
وَهِيَ عَلَى لَذَاتِهَا تُدَاوِمُ يَزُورُهَا طَلِبُ الْفُؤَادِ عَارِمُ
بِكُلِّ أَدْوَاءِ النِّسَاءِ عَالِمُ

وقد كانوا يعقدون الرثم للحمي، ويرون أن من حلها انتقلت الحمى إليه، وقال الشاعر:

حللت رتيمة فمكثت شهراً أكابد كل مكروه الدواء

وقال ابن السكيت: إن العرب كانت تقول: إن المرأة المقلات - وهي التي لا يعيش لها ولد - إذا وطئت القتل الشريف عاش ولدها، قال بشر بن أبي خازم:

تظلل مقاليت النساء تطائنه يظفن ألا يلقي على المرء يثزر
وقال أبو عبيدة: تتخطاه المقلات سبع مرات، فذلك وطؤها له.

وقال ابن الأعرابي: يمرّون به ويطؤون حوله، وقيل: إنما كانوا يفعلون ذلك بالشريف يقتل غدرًا أو قودًا.

وقال الكمي:

وتطيل المرزآت المقاليد ت إليه القعود بعد القيام
وقال الآخر:

ترمنا الشغفمين برمل خبت زورهما مقاليت النساء
وقال الآخر:

بنفسي التي تمشي المقاليت حوله يطاف له كشعاً مضياً مهشما
وقال آخر:

تبشرت المقاليت حين قالوا ثوى عمرو بن مرة بالخفير

ومن تخيلات العرب وخرافاتها، أن الغلام منهم كان إذا سقطت له سنان أخذها بين السبابة والإبهام واستقبل الشمس إذا طلعت وقذف بها، وقال: يا شمس أبدليني بسنان أحسن منها، وليجر في ظلها إياتك، أو تقول: «ياؤك»، وهما جميعاً شعاع الشمس، قال طرفة:

سفتبه إياه الشمس

والى هذا الخيال أشار شاعرهم بقوله:

شادن يجلو إذا ما ابتسمت عن أقاح كاقاح الرمل غر
بدلته الشمس من منبته برداً أبيض مصقول الأشر
وقال آخر:

وأشنب واضح عذب الثنايا كأن رضابه صافي المدام

كَسَتْهُ الشَّمْسُ لَوْنًا مِنْ سَنَاهَا فَلَاحَ كَأَنَّهُ بَرَقَ السَّمَامُ
وقال آخر:

بَذِي أَشْرَ عَذْبِ الْمَذَاقِ تَفَرَّدَتْ بِهِ الشَّمْسُ حَتَّى عَادَ أَبْيَضَ نَاصِعَا
وَالنَّاسُ الْيَوْمَ فِي صَبِيَانِهِمْ عَلَى هَذَا الْمَذْهَبِ.

وَكَانَتِ الْعَرَبُ تَعْتَقِدُ أَنَّ دَمَ الرَّئِيسِ يَشْفِي مِنْ عَضَّةِ الْكَلْبِ الْكَلْبِ، قَالَ الشَّاعِرُ:
بُنَاةٌ مَكَارِمٍ وَأَسَاةٌ جُحْرِحٍ دِمَاؤُهُمْ مِنَ الْكَلْبِ^(١) الشِّفَاءُ
وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزَّيْبِرِ الْأَسَدِيُّ:

مَنْ خَيْرَ بَيْتٍ عَلِمْنَا وَأكْرَمِهِ كَانَتْ دِمَاؤُهُمْ تَشْفِي مِنَ الْكَلْبِ
وَقَالَ الْكُمَيْتُ:

أَحْلَامُكُمْ لَسَقَامِ الْجَهْلِ شَافِيَةٌ كَمَا دِمَاؤُكُمْ تَشْفِي مِنَ الْكَلْبِ
وَمِنْ تَخَيُّلاتِ الْعَرَبِ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا خَافُوا عَلَى الرَّجُلِ الْجُنُونَ وَتَعَرَّضَ الْأَرْوَاحُ الْخَبِيثَةُ لَهُ
نَجَسُوهُ بِتَغْلِيقِ الْأَقْدَارِ عَلَيْهِ، كَخِرْقَةِ الْحَيْضِ وَعِظَامِ الْمَوْتَى، قَالُوا: وَأَنْفَعُ مِنْ ذَلِكَ أَنْ تَعْلُقَ
عَلَيْهِ طَائِثَ عِظَامِ مَوْتَى، ثُمَّ لَا يَرَاهَا يَوْمَهُ ذَلِكَ، وَأَنْشَدُوا لِلْمَمْزُقِ الْعَبْدِيِّ:

فَلَوْ أَنَّ عِنْدِي جَارَتَيْنِ وَرَاقِبَا وَهَلَّقَ أَنْجَاسًا عَلَيَّ الْمَعْلُوقُ
قَالُوا: وَالتَّنْجِيسُ يَشْفِي إِلَّا مِنَ الْعِشْقِ، قَالَ أَعْرَابِي:

يَقُولُونَ عَلَّقْ يَا لَكَ الْخَيْرَ رَمَةً وَهَلْ يَنْفَعُ التَّنْجِيسُ مَنْ كَانَ عَاشِقًا
وَقَالَتِ امْرَأَةٌ - وَقَدْ نَجَسَتْ وَلَدَهَا فَلَمْ يَنْفَعَهُ وَمَاتَ -:

نَجَسْتُهُ لَوْ يَنْفَعُ التَّنْجِيسُ وَالْمَوْتُ لَا تَنْفُوْثُهُ النَّفْسُ
وَكَانَ أَبُو مَهْدِيَّةٍ يَعْلُقُ فِي حُقَّتِهِ الْعِظَامَ وَالصُّوفَ حَذَرَ الْمَوْتِ، وَأَنْشَدُوا:

أَتَوْنِي بِأَنْجَاسٍ لَهُمْ وَمَنْجَسٍ فَقُلْتُ لَهُمْ مَا قَدَّرَ اللَّهُ كَائِنًا

وَمِنْ مَذَاهِبِهِمْ أَنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ كَانَ إِذَا خَدِرَتْ رِجْلُهُ ذَكَرَ مَنْ يُحِبُّ أَوْ دَعَا فَيَذْهَبُ خَدِرُهَا.
وَرُوِيَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو خَدِرَتْ رِجْلُهُ، فَقِيلَ لَهُ: ادْعُ أَحَبَّ النَّاسِ إِلَيْكَ، فَقَالَ: يَا
رَسُولَ اللَّهِ.

(١) الْكَلْبُ: دَاءٌ يَعْضُ لِلْإِنْسَانِ، مِنْ عَضِّ الْكَلْبِ الْكَلْبِ، فَيَصِيْبُهُ شِبْهُ الْجُنُونِ، فَلَا يَعْضُ أَحَدًا إِلَّا
كَلْبًا، وَيَعْضُ لَهُ أَعْرَاضَ رَدِيئَةٍ، وَيَمْتَنَعُ مِنْ شَرْبِ الْمَاءِ حَتَّى يَمُوتَ عَطْشًا. اللِّسَانُ، (مَادَّةُ
كَلْب).

وقال الشاعر:

على أن رجلي لا يزال امذلاً لها
مقيماً بها حتى أجيلك في فكري
وقال كثير:

إذا مذلّت رجلي ذكرك أشتفي
بدعواك من مذل بها فيهبون
وقال جميل:

وانت لعيني قرّة حين نلتقي
وذكرك يشفيني إذا خدرت رجلي
وقالت امرأة:

إذا خدرت رجلي دعوت ابن مصعب
فإن قلت عبد الله أجلى فتورها
وقال آخر:

صّبّ محب إذا ما رجله خدرت
نادى كبيبشة حتى يذهب الخدر
وقال المؤمل:

والله ما خدرت رجلي ولا عثرت
إلا ذكرك حتى يذهب الخدر
وقال الوليد بن يزيد:

أثيبي مائماً كلفاً مئني إذا خدرت له رجل دهاك
ونظير هذا الوهم أن الرجل منهم كان إذا اختلجث عنه قال: أرى من أحبه، فإن كان غائباً
توقع قدومه، وإن كان بعيداً توقع قرّبه.

وقال بشر:

إذا اختلجث عيني أقول لعلها
فتاة بني عمرو بها العين تلمع
وقال آخر:

إذا اختلجث عيني تيقنت أنني
أراك وإن كان المزار بعيداً
وقال آخر:

إذا اختلجث عيني أقول لعلها
لرويتها تهناج عيني وتطرف
وهذا الوهم باقي في الناس اليوم.

ومن مذاهبهم أن الرجل منهم كان إذا عشق ولم ينل وأفرط عليه العشق حمّله رجل على
ظهره كما يحمل الصبي، وقام آخر فاخمي حديدة أو ميلاً، وكوى به بين أليتيه فيذهب عشقه
فيما يزعمون.

وقال أعرابي:

كويتم بين رانفتي جهلاً ونار القلب يضرها الغرام
وقال آخر:

شكوت إلى رفيقي اشتياقي فجاءني وقد جمعا دواء
وجاءا بالطبيب ليكوياني ولا أبغي - عديتهما - اكتواء
ولو أتيا بسلمي حين جاءا لعاضاني من السقم الشفاء
واستشهد الخال على هذا المعنى بقول كثير:

أغاضر لو شهدت غداة ينثتم حنن العائدات على وسادي
أويت لعاشقي لم ترجو به بواقدة تلذع بالزناد

هذا البيت ليس بصريح في هذا الباب، ويحتمل أن يكون مرادة فيه المعنى المشهور المطروق بين الشعراء من ذكر حرارة الوجد ولذعه، وتشبيهه بالنار، إلا أنه قد روى في كتابه خبراً يؤكد المقصد الذي عزاه وأدعاه، وهو عن محمد بن سليمان بن قليح، عن أبيه، عن جده، قال: كنت عند عبد الله بن جعفر، فدخل عليه كثير وعليه أثر جلّة، فقال عبد الله: ما هذا بك؟ قال: هذا ما فعلت بي أم الحويرث، ثم كشف عن ثوبه وهو مكوي، وأنشد:

عفا الله عن أم الحويرث ذنبها علام تعنيني وتكمي ذوائيا
ولو آذنوني قبل أن يرقموا بها لقلت لهم: أم الحويرث دائيا

ومن أوهامهم وتخيلاتهم أنهم كانوا يزعمون أن الرجل إذا أحب امرأة وأحبته فشق برقعها، وشقت رداءه، صلح حبهما ودام، فإن لم يفعل ذلك فسد حبهما، قال سحيم عبد بني الحشاحس:

وكم قد شققنا من رداء محبر ومن برقع عن طفلة غير عابس
إذ شق برء شق بالبرد برقع دواليك حتى كلنا غير لابس
نروم بهذا الفعل بقيا على الهوى ولف الهوى يغري بهذي الوسوس
وقال آخر:

شقت ردائي يوم برقة عالج وأمكنني من شق برقعك السحقا
فما بال هذا الود يفسد بيننا ويمحق حبل الوصل ما بيننا محقا!

ومن مذاهبهم أنهم كانوا يرون أن أكل لحوم السباع تزيد في الشجاعة والقوة، وهذا مذهب طبي، والأطباء يعتقدونه، قال بعضهم:

أبا المعمارك لا تُثعِب بأكلِك ما تظنَّ أنَّك تُلقَى منه كَرَاراً
فلو أَكَلت سِباعَ الأرض قاطبةً ما كنتَ إلَّا جبانَ القلب خَوَّاراً
وقال بعضُ الأعراب - وأكَل فؤاد الأسد ليكون شجاعاً - فعدَّا عليه نمر فجرَّحه :
أكلتُ من اللَّيث الهصور فؤادهُ لأصيح أجري منه قلباً وأقدما
فأذكرُ منِّي نأره بابس أخيه فبالك ثاراً ما أشدَّ وأعظما
وقال آخرُ :

إذا لم يكن قلبُ الفتى غُذوةً الوغَى أصمَّ فقلبُ اللَّيث ليس بِنافع
وما نفعُ قلبِ اللَّيث في حوْمَةِ الوغَى إذا كان سيفُ المرءِ ليس بقاطع

ومن مذاهبهم أنَّ صاحبَ الفرسِ المهقوع إذا ركبهُ فغرق تحتَه اغتلمت امرأته وطمحت إلى غيره، والهُقعة : دائرة تكون بالفرس، وربما كانت على الكُتف في الأكثر، وهي مستقبعةٌ عندهم، قال بعضهم لصاحبه :

إذا غرقَ المهقوعُ بالمرءِ أنعمت خليلُته وازدادَ حرُّ عجانِها
فأجابه صاحبه :

قد يركب المهقوعُ من ليس مثله وقد يركب المهقوعُ زوجَ حصانٍ

ومن مذاهبهم أنهم كانوا يُوقدون النارَ خلفَ المسافر الذي لا يحبُّون رجوعه، يقولون في دعائهم : أبعدْه الله وأسحقه، وأوقدْ ناراً أثره قال بعضهم :

صحوتُ وأوقدتُ للجهلِ ناراً ورَدَّ عليك الضَّبُّ ما استعارا
وكانوا إذا خرجوا إلى الأسفار أوقدوا ناراً بينهم وبين المنزل الذي يريدونه، ولم يُوقدوها بينهم وبين المنزل الذي خرجوا منه تفاؤلاً بالرجوع إليه.

ومن مذاهبهم المشهورة تعليقُ كعب الأرنب، قال ابنُ الأعرابي : قلتُ لزيد بن كُثوة : اتقولون : إنَّ من عُلِق عليه كعبُ أرنبٍ لم تقرنه جِتان الدار، ولا عُمار الحَيِّ ؟ قال : إي والله، ولا شيطانَ الحماطة ولا جارَ العُشيرة، ولا غولَ القفر. وقال امرؤ القيس :

أيا مندا لا تنكِحي بُوهةً عليه عقيقته أحسباً

مرشعة بين أذباقي به عَسَمَ يَبْتَغِي أَرْبَا
لِيَجْعَلَ فِي رِجْلِهِ كَغَبَّهَا حِذَارَ الْمَنْيَةِ أَنْ يَعْطَبَا
والخماطة: شجرة، والعشيرة: تصغير العشرة، وهي شجرة أيضاً.

وقال أبو محلم: كانت العرب تعلق على الصبي بين ثعلب وبين هرة خوفاً من الخطفة
والنظرة، ويقولون: إن جنيةً أرادت صبي قوم فلم تقدر عليه، فلامها قومها من الجن في ذلك،
فقالَت تعتذر إليهم:

كَانَ عَلَيْهِ نُفْرَةٌ نَسَمَالِبٌ وَهَرَّةٌ
والخفيض خيض السمرة

والسمرة شيء يسيل من السمر كدم الغزال، وكانت العرب إذا ولدت المرأة أخذوا من دم
السمر - وهو صنغ الذي يسيل منه - ينقطونه بين عيني النفساء، وخطوا على وجه الصبي
خطاً، ويسمى هذا الصمغ السائل من السمر الدودم، ويقال بالذال المعجمة أيضاً، وتسمى هذه
الاشياء التي تعلق على الصبي: التفرات.

قال عبد الرحمن بن أخي الأصمعي: إن بعض العرب قال لأبي: إذا وُلِدَ لَكَ وَلَدٌ فَتَفَرَّعْهُ،
فقال له أبي: وما التنفير؟ قال: غَرَبَ اسْمُهُ، فَوُلِدَ لَهُ وَلَدٌ فَسَمَّاهُ قُنْفُذاً، وَكَنَاهُ أَبَا الْعَدَاءِ، قَالَ:
وَأَنشَدَ أَبِي:

كَالْخَمْرِ مَزُجٌ ذَوَائِهَا مِنْهَا بِهَا تَشْفِي الصُّدَاعَ وَتُبْرِئُ الْمَنْجُودَا
قال: يريد أن القنفذ من مراكب الجن، فداوى منهم ولده بمراكبهم.

ومن مذاهبهم أن الرجل منهم كان إذا ركب مفازة وخاف على نفسه من طوارق الليل عمد
إلى وادي شجر فأناخ راحلته في قرارته، وعقلها وخط عليها خطاً ثم قال: أعوذ بصاحب هذا
الوادي، وربما قال: بعظيم هذا الوادي، وعن هذا قال الله سبحانه في القرآن: ﴿وَأَنْتَ كَانَ رِجَالٌ
مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْإِنسِ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا﴾^(١).

واستعاذ رجل منهم ومعه ولدٌ فأكله الأسد، فقال:

قَدْ اسْتَعَاذْنَا بِعَظِيمِ الْوَادِي مِنْ شَرِّ مَا فِيهِ مِنَ الْأَعَادِي
فَلَمْ يُجِرْنَا مِنْ هَزِيرِ عَادٍ

وقال آخر:

(١) سورة الجن، الآية: ٦.

أعوذ من شر البلاد البعيد بسيد معظم مجيد
أصبح ياوي بلوى زرد ذي عزة وكاهل شديد
وقال آخر:

يا جن أجراع اللوى من عاج عاذ بكم ساري الظلام الدالج
لا تُرهقوه بفؤي هائج
وقال آخر:

قد بت ضيفاً لمظيم الوادي المانعي من سقوة الأعداي
راجلتني في جاره وزادي
وقال آخر:

ميا صاحب الشجراء هل أنت مانعي فإني ضيف نازل بفنائكا
وانك للجنة في الأرض سيد ومثلك آوى في الظلام الضعائكا

ومن مذاهبهم أن المسافر إذا خرج من بلده إلى آخر فلا ينبغي له أن يلتفت، فإنه إذا التفت عاد، فلذلك لا يلتفت إلا العاشق الذي يريد العود، قال بعضهم:

دع التلفت يا مسعود وارم بها وجه الهواجر تامن رجعة البلد
وقال آخر، أنشده الخالع:

عيل صبري بالشعلبية لما طال ليلي وملني قرنائي
كلما سارت المطايا بنا ميب لا تنفست والتفت ورائي

هذان البيتان ذكرهما الخالع في هذا الباب، وعندي أنه لا دلالة فيهما على ما أراد، لأن التلفت في أشعارهم كثير، ومراذهم به الإبانة والإعراب عن كثرة الشوق، والتأسف على المفارقة، وكون الراحل عن المنزل حيث لم يمكنه المقام فيه بجثمانه يتبعه بصره، ويتزود من رؤيته، كقول الرضي رحمه الله:

ولقد مررت على طولهم ورؤومهم بيد البلى نهب
فوقفت حتى ضج من لغب نضوي ولج بعذلي الركب
وتلفت عيني فمد خفيث عني الطلول تلفت القلب

وليس يقصد بالتلفت هاهنا التفاؤل بالرجوع إليها، لأن رؤومها قد صارت نهبا بيد البلى، فأي فائدة في الرجوع إليها وإنما يريد ما قدمنا ذكره من الحنين والتذكر لما مضى من أيامه فيها، وكذلك قول الأول:

تَلَفْتُ نَحْوَ الْحَيِّ حَتَّى وَجَدْتُني وَجِعتُ من الإضغاء لِيناً وأخذعا
ومثل ذلك كثير، وقال بعضهم في المنعَب الأول:

تَلَفْتُ أَرْجُو رجعةً بعد نِيَّةٍ فكان التَفَاتِي زائداً في بَلَانِيَا
أَرْجُو رُجوعاً بعد ما حال بَيْنَنَا وبينكم حَزُنُ القَلَا والْفَيَافِيَا
وقال آخر، وقد طلق امرأته فتَلَفْتُ إليه:

تَلَفْتُ تَرْجُو رجعةً بعد فُرْقَةٍ وهيهاة مِمَّا تَرْتَجِي أم مَارِنَا
ألم تعلمي أَنِّي جموح عَنَانِهِ إِذَا كَانَ من أَهْوَاهِ غير مَلَايِنِ

ومن مَذاهِبِهِم، إِذَا بُثِرَتْ شَفَّةُ الصَّبِيِّ حَمَلٌ مُنْخَلًّا عَلَى رَأْسِهِ، وَنَادَى بَيْنَ بَيْتِ الْحَيِّ:
الْحَلَا الْحَلَا، الطَّعَامُ الطَّعَامُ، فَتَلْقِي لَهُ النِّسَاءَ كِسْرَ الْخَبْزِ وَأَقْطَاعَ التَّمْرِ وَاللَّحْمِ فِي الْمُنْخَلِّ، ثُمَّ
يَلْقَى ذَلِكَ لِلْكَلابِ فَتَأْكُلُهُ فَيَبْرَأُ مِنَ الْمَرَضِ، فَإِنْ أَكَلَ صَبِيٍّ مِنَ الصَّبِيَّانِ مِنْ ذَلِكَ الَّذِي أَلْقَاهُ
لِلْكَلابِ تَمْرَةً أَوْ لُقْمَةً أَوْ لَحْمَةً أَصْبَحَ وَقَدْ بَثِرَتْ شَفَّتُهُ. وَأَنْشِدُ لَامْرَأَةٍ:

أَلَا خَلَا فِي شَفَّةٍ مَشْفُوقَةٍ فَقَدْ قَضَى مُنْخَلُّنَا حُقُوقَهُ

ومن مَذاهِبِهِم أَنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ كَانَ إِذَا طَرَفَتْ عَيْنُهُ بِثُوبٍ آخَرَ مَسَحَ الطَّارِفَ عَيْنَ الْمَطْرُوفِ
سَبْعَ مَرَّاتٍ، يَقُولُ فِي الْأُولَى: بِإِحْدَى جَاءَتْ مِنَ الْمَدِينَةِ، وَفِي الثَّانِيَةِ: بِاثْنَتَيْنِ جَاءَتْ مِنَ
الْمَدِينَةِ، وَفِي الثَّالِثَةِ بِثَلَاثٍ جِئْتُ مِنَ الْمَدِينَةِ، إِلَى أَنْ يَقُولَ فِي السَّابِعَةِ: بِسَبْعٍ جِئْتُ مِنَ الْمَدِينَةِ،
فَتَبْرَأُ عَيْنُ الْمَطْرُوفِ.

وَفِيهِمْ مَنْ يَقُولُ: بِإِحْدَى مِنْ سَبْعٍ جِئْتُ مِنَ الْمَدِينَةِ، بِاثْنَتَيْنِ مِنْ سَبْعٍ، إِلَى أَنْ يَقُولَ بِسَبْعٍ مِنْ
سَبْعٍ.

ومن مَذاهِبِهِم أَنَّ الْمَرْأَةَ مِنْهُمْ كَانَ إِذَا عَسَرَ عَلَيْهَا خَاطِبُ النِّكَاحِ نَشَرَتْ جَانِباً مِنْ شَعْرِهَا،
وَكَحَلَتْ إِحْدَى عَيْنَيْهَا مَخَالَفَةً لِلشَّعْرِ الْمَنْشُورِ، وَحَجَلَتْ عَلَى إِحْدَى رِجْلَيْهَا وَيَكُونُ ذَلِكَ لَيْلاً،
وَتَقُولُ: يَا لَكَاحِ، أَبْغِي النِّكَاحَ، قَبْلَ الصَّبَاحِ، فَيَسْهَلُ أَمْرُهَا وَتَتَزَوَّجُ عَنْ قُرْبٍ، قَالَ رَجُلٌ
لصَدِيقِهِ وَقَدْ رَأَى امْرَأَةً تَفْعَلُ ذَلِكَ:

أَمَّا تَرَى أَمَّكَ تَسْبِغِي بِسُغْلَا قَدْ نَشَرْتُ مِنْ شَعْرِهَا الْأَقْلَا
وَلَمْ تُؤَفِّ مَقْلَتَيْنِهَا كُخْلَا تَرْفَعُ رِجْلَاً وَتُخْطِ رِجْلَا

هذا وقد شابَ بَنُوها أضلا وأصبَحَ الأصغرُ منهم كَهْلاً
خذ القَطِيعَ ثم سَمِها الذُّلاً ضَرْباً به تُشْرِكُ هذا الفُغلاً
وقال آخر:

قد كَحَلْتُ عِيناً وَأَغَفَّتْ عَيْنَا وَحَجَلْتُ وَنَشَرْتُ قُرَيْنَا
تُظَنُّ زَيْناً مَا تَرَاهُ شَيْنَا
وقال آخر:

تَصْنَعِي مَا شِئْتَ أَنْ تَصْنَعِي وَتَحْلِي عَيْنِيكَ أَوْ لَا فَدَعِي
ثم احْجِلِي فِي الْبَيْتِ أَوْ فِي الْمَجْمَعِ مَا لَكَ فِي بَغْلِ أَرَى مِنْ مَطْمَعِ

ومن مذاهبهم كانوا إذا رَحَلَ الضيف أو غيره عنهم وأَحْبَوْا ألا يعودَ كَسَرُوا شَيْئاً من الأواني ورائه، وهذا مما تَعَمَلُهُ النَّاسُ الْيَوْمَ أيضاً، قال بعضهم:

كَسَرْنَا الْقِدْرَ بَعْدَ أَبِي سَوَاحٍ فَعَادَ وَقِدْرُنَا ذَهَبَتْ ضِيَاعَا
وقال آخر:

وَلَا نَكْسِرُ الْكِيزَانَ فِي إِثْرِ ضَيْفِنَا وَلَكِنَّا نَقْفِيهِ زَاداً لِيَرْجِعَا
وقال آخر:

أَمَّا وَاللَّهِ إِنَّ بَيْتِي نُقِيلُ لَحَلَالُونَ بِالشَّرَفِ الْيَفَاعِ
أَنَاسٌ لَيْسَ تُكْسِرُ خَلْفَ ضَيْفٍ أَوَانِيَهُمْ وَلَا شَعْبَ الْقِصَاعِ

ومن مذاهبهم قولهم: إنَّ من ولدٍ في القَمَرَاءِ تَقَلَّصَتْ عُزْلَتُهُ، فكان كَالْمَخْتُونِ. ويجوز عندنا أن يكون ذلك من خواصِّ القمر، كما أنَّ من خواصِّه إِيْلَاءُ الْكَتَّانِ، وإِنْتَانُ اللَّحْمِ، وقد رُوِيَ عن أمير المؤمنين عليه السلام: إذا رَأَيْتَ الْغَلَامَ طَوِيلَ الْعُرْلَةِ فَأَقْرِبْ بِهِ مِنَ السُّودِّ، وإذا رَأَيْتَهُ قَصِيرَ الْعُرْلَةِ كَأَنَّمَا خَتَنَهُ الْقَمَرُ فَأَبْعِدْ بِهِ.

وقال امرؤ القيس لقيصر، وقد دخل معه الحمامَ فَرَأَاهُ أَقْلَفَ:

إِنِّي حَلَفْتُ بِمِينَا غَيْرَ كَاذِبَةٍ لَأَنْتَ أَغْلَفُ إِلَّا مَا جَنَى الْقَمَرُ
ومن مذاهبهم التَّشَاوُمُ بِالْعُطَاسِ، قال امرؤ القيس:

وَقَدْ أَغْتَدِي قَبْلَ الْعُطَاسِ بِهَيْكَلِ

وقال آخر:

وخرق إذا وجهت فيه لغزوة مضيت ولم يحبسك عنه القواطس

ومن مذاهبهم قولهم في الدعاء: لا عشت إلا عيش القرادا يضربونه مثلاً في الشدة والصبر على المشقة، ويؤمنون أن القراد يعيش ببطنه عاماً وبظهره عاماً، ويقولون: إنه يترك في طينة ويرمي بها الحائط فيبقى سنة على بطنه، وسنة على ظهره ولا يموت، قال بعضهم:

فلا عشت إلا كعيش القرا د عاماً ببطن وعاماً بظهر

ومن مذاهبهم كانت النساء إذا غاب عنهن من يحببته أخذن ثراباً من موضع رجله كانت العرب تزعم أن ذلك أسرع لرجوعه.

وقالت امرأة من العرب - واقتبضت من أثره -:

يا رب أنت جاره في سفرة وجار خضيبه وجار ذكرة
وقالت امرأة:

أخذت ثراباً من مواطي رجله غداة غدا كيما يؤوب مسلماً

ومن مذاهبهم، أنهم كانوا يسمون العشا في العين الهدب، وأصل الهدب، اللبن الخائر، فإذا أصاب أحدهم ذلك عمد إلى سنام ففقط منه قطعة ومن الكبد قطعة، وقلاهما، وقال عند كل لقمة يأكلها بعد أن يمسح جفنه الأعلى بسبائته:

فيا سناماً وكبد
ليس شفاء الهدب إلا السنام والكبد

قال: فيذهب العشا بذلك.

ومن مذاهبهم اعتقادهم أن الورل^(١) والقنفذ والأرنب والظبي واليربوع والنعام مراكب الجن يمتطونها، ولهم في ذلك أشعار مشهورة، ويؤمنون أنهم يرون الجن ويظاهرونهم ويخاطبونهم، ويشاهدون الغول، وربما جامعوها وتزوجوها، وقالوا: إن عمرو بن يربوع تزوج الغول وأولدها بنين، ومكثت عنده دهرأ، فكانت تقول له: إذا لاح البرق من جهة بلادي - وهي جهة كذا - فاستره عني، فإني إن لم تستره عني تركت ولدك عليك، وطرت إلى بلاد قومي، فكان عمرو بن يربوع كلما برق البرق غطى وجهها بردائه فلا تبصره، وإلى هذا المعنى أشار أبو العلاء المعري في قوله يذكر الإبل وحينها إلى البرق:

طربن لضموء البارق المتعالي ببغداد وفناً ما لهن ومالي

(١) الورل: دابة على خيلة الضب إلا أنه أعظم منه يكون في الرمال والصحاري. اللسان مادة (ورل).

سَمَتْ نَحْوَهُ الْأَبْصَارُ حَتَّى كَانَهَا بِنَارِيهِ مِنْ هُنَا وَثَمَّ صَوَالِي
إِذَا طَالَ عَنْهَا سَرَّهَا لَوْ رَوَّسَهَا تَمَدُّ إِلَيْهِ فِي صُدُورِ عَوَالِي
تَمَنَّتْ قَرِيباً وَالضَّرَاةَ أَمَامَهَا تَرَابٌ لَهَا مِنْ أَيْتُنْ وَجَمَالِ
إِذَا لَاحَ إِيْمَاضٌ مَسْتَرْتُ وَجُوهَهَا كَأَنِّي عَمُرُو وَالْمَطِي سَعَالِي
وَكَمْ هَمَّ يُضَوُّ أَنْ يَطِيرَ مَعَ الصُّبَا إِلَى الشَّامِ لَوْلَا حَبْسُهُ بِعِقَالِي

قالوا: فغفل عمرو بن يربوع عنها ليلة وقد لمع البرق فلم يسر وجهها، فطارت وقالت له وهي تطير:

أَمْسِكْ بَنِيكَ عَمُرُو إِنِّي أَبْقُ بَرَقَ عَلَى أَرْضِ السُّعَالِي أَلْقُ
وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: رَكِبْتُ بَعِيراً وَطَارَتْ عَلَيْهِ - أَيِ أَسْرَعَتْ - فَلَمْ يُذَرِكْهَا. وَعَنْ هَذَا قَالَ الشَّاعِرُ:

رَأَى بَرَقاً فَأَوْضَعَ فَوْقَ بَكْرِ فَلَا يَكُ مَا أَسَالَ وَلَا أَغَامَا
قَالَ: فَبَنُو عَمُرُو بْنُ يَرْبُوعَ إِلَى الْيَوْمِ يُذْعَوْنَ بَنِي السُّعْلَاةِ، وَلِذَلِكَ قَالَ الشَّاعِرُ يَهْجُوهُمْ:
يَا قُبْحَ اللَّهِ بَنِي السُّعْلَاةِ عَمُرُو بْنُ يَرْبُوعَ ثِرَارَ النَّاتِ
لَيْسُوا بِأَبْطَالٍ وَلَا أَكْثِيَاتِ

فَأَبْدَلَ السَّيْنِ ثَاءً، وَهِيَ لُغَةٌ قَوْمٍ مِنَ الْعَرَبِ.

وَمِنْ مَذَاهِبِهِمْ فِي الْغُولِ قَوْلُهُمْ: إِنَّهَا إِذَا خُرِبَتْ خُرْبَةً وَاحِدَةً بِالسَّيْفِ هَلَكَتْ، فَإِنْ خُرِبَتْ ثَانِيَةً عَاشَتْ، وَإِلَى هَذَا الْمَعْنَى أَشَارَ الشَّاعِرُ بِقَوْلِهِ:

فَقَالَتْ: نُنُّ، قُلْتُ لَهَا: رُوَيْدَا مَكَائِكَ، إِنِّي ثَبْتُ الْجِنَانِ

وَكَانَتْ الْعَرَبُ تَسْمِي أَصْوَاتَ الْجِنِّ الْعَزِيفَ وَتَقُولُ: إِنْ الرَّجُلُ إِذَا قُتِلَ قُنْفُذاً أَوْ وَرَلاً لَمْ يَأْمَنِ الْجِنُّ عَلَى فَعْلٍ إِلَيْهِ، وَإِذَا أَصَابَ إِلَيْهِ خُطْبٌ أَوْ بَلَاءٌ حَمَلَهُ عَلَى ذَلِكَ، وَيَزْعَمُونَ أَنَّهُمْ يَسْمَعُونَ الْهَاتِفَ بِذَلِكَ، وَيَقُولُونَ مِثْلَهُ فِي الْجَانِّ مِنَ الْحَيَاتِ، وَقَتْلَهُ عِنْدَهُمْ عَظِيمٌ.

وَرَأَى رَجُلٌ مِنْهُمْ جَانّاً فِي قَعْرِ بَثْرٍ لَا يَسْتَطِيعُ الْخُرُوجَ مِنْهَا، فَتَزَلَّ وَأَخْرَجَهُ مِنْهَا عَلَى خُطَرٍ عَظِيمٍ، وَغَمَضَ عَيْنَيْهِ لَثَلَا يَرَى أَيْنَ يَدْخُلُ، كَأَنَّهُ يَرِيدُ بِذَلِكَ التَّقَرُّبَ إِلَى الْجِنِّ.

وَقَالَ أَبُو عَثْمَانَ الْجَا حِظُّ: وَكَانُوا يُسَمُّونَ مَنْ يُجَاوِرُ مِنْهُمْ النَّاسَ عَامِراً، وَالْجَمْعُ عُثْمَارٌ، فَإِنْ تَعَرَّضَ لِلصَّبِيَّانِ فَهُوَ رُوحٌ، فَإِنْ خُبْتُ وَتَعَرَّمَ فَهُوَ شَيْطَانٌ، فَإِنْ زَادَ عَلَى ذَلِكَ فَهُوَ مَارِدٌ، فَإِنْ زَادَ عَلَى ذَلِكَ فِي الْقُوَّةِ فَهُوَ عَفْرِيتٌ، فَإِنْ طَهَّرَ وَلَطَفَ وَصَارَ خَيْراً كُلَّهُ فَهُوَ مَلَكٌ، وَيَفَاضِلُونَ بَيْنَهُمْ، وَيَعْتَقِدُونَ مَعَ كُلِّ شَاعِرٍ شَيْطَاناً، وَيَسْمُونَهُمْ بِأَسْمَاءٍ مُخْتَلَفَةٍ. قَالَ أَبُو عَثْمَانَ: وَفِي النَّهَارِ

ساعات يرى فيها الصغير كبيراً ويوجد لأوساط القيافي والرّمال والجرار مثل الدوي، وهو طبع ذلك الوقت، قال ذو الرمة:

إذا قال حادينا لترنيم نبيّة
ص لم يكن إلا دوي المسامع
وقال أبو عثمان أيضاً في الذين يذكرون عذيف الجن وتغول الغيلان: إن أثر هذا الأمر وابتداء هذا الخيال أن القوم لما نزلوا بلاد الوحش عملت فيهم الوحشة، ومن انفرد وطال مقامه في البلاد الخلاء استوحش، ولا سيما مع قلة الأشغال وفقد المذاكرين، والوحدة لا تقطع أيامها إلا بالتمني والأفكار، وذلك أحد أسباب الوسواس.

ومن عجائب اعتقادات العرب ومذاهبها اعتقادهم في الذّيك والغراب والحمامة وساقى حرّ - وهو الهذيل - والحبة، فمنهم من يعتقد أن للجن بهذه الحيوانات تعلقات، ومنهم من يزعم أنها نوع من الجن، ويعتقدون أن سهيلاً والزهرة القصب والذئب والضبع مسوخ، ومن أشعارهم في مراكب الجن قول بعضهم في قنفذ رآه ليلاً:

فما يُعجب الجنان منك عديمتهن
أيسرج يزبوع ويلجم قنفذ
فإن كانت الجنان جنت فبالحرى
ومن الشعر المنسوب إلى الجن:

وفي الأسد أفراس لهم ونجائب
لقد أعوزتكم ما علمت النجائب
ولا ذئب للاقوام والله غالب
وكل المطايا قد ركبنا فلم نجد
ومن عضر فوط عن لي فركبته
وقال أعرابي يكذب بذلك:

أيسمع الأسرار راكب قنفذ
لقد ضاع سر الله يا أمّ معبد

ومن أشعارهم وأحاديثهم في رواية الجن وخطابهم ومتأفهم ما رواه أبو عثمان الجاحظ لسير بن الحارث الضبي:

ونار قد خضات بُعَيْدَ وَهْنٍ
سوى تحليل راحلة وعَيْنِ
أتوا ناري فقلت: مَنُونا أنتم؟
فقالوا: الجن قلت: عَمُوا ظلاماً
ويزعمون أن عمير بن ضبيعة رأى غلاماً ثلاثة يلعبون نهراً، فوثب غلام منهم فقام على

عَاتِقِي صَاحِبِهِ، وَوَثِبَ الْآخَرُ، فَقَامَ عَلَى عَاتِقِي الْأَعْلَى مِنْهُمَا، فَلَمَّا رَأَاهُم كَذَلِكَ حَمَلَ عَلَيْهِمْ فَصَدَّمَهُمْ فَوَقَعُوا عَلَى ظُهُورِهِمْ وَهُمْ يَضْحَكُونَ، فَقَالَ عَمِيرُ بْنُ ضُبَيْعَةَ: فَمَا مَرَرْتُ يَوْمَئِذٍ بِشَجَرَةٍ إِلَّا وَسَمِعْتُ مِنْ تَحْتِهَا ضُحُكًا، فَلَمَّا رَجَعُ إِلَى مَنْزِلِهِ مَرَضَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ.

وَحَكَى الْأَصَمِيُّ عَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّهُ خَرَجَ هُوَ وَصَاحِبٌ لَهُ يَسِيرَانِ، فَإِذَا غَلَامٌ عَلَى الطَّرِيقِ، فَقَالَا لَهُ: مَنْ أَنْتَ؟ قَالَ: أَنَا مَسْكِينٌ قَدْ قُطِعَ بِي فَقَالَ أَحَدُهُمَا لَصَاحِبِهِ: أَزِدْهُ خَلْقَكَ، فَازْدَفَهُ، فَالْتَفَتَ الْآخَرُ إِلَيْهِ فَرَأَى فَمَهُ يَتَأَجَّجُ نَارًا، فَشَدَّ عَلَيْهِ بِالسَّيْفِ فَذَهَبَتِ النَّارُ فَرَجَعَ عَنْهُ، ثُمَّ التَفَتَ فَرَأَى فَمَهُ يَتَأَجَّجُ نَارًا فَشَدَّ عَلَيْهِ فَذَهَبَتِ النَّارُ، فَقَعَلَ ذَلِكَ مَرَارًا، فَقَالَ ذَلِكَ الْغَلَامُ: قَاتِلْكُمَا اللَّهُ مَا أَجْلَدَكُمَا! وَاللَّهِ مَا فَعَلْتُهَا بِأَدَمِي إِلَّا وَانْخَلَعَ فَوَادُهُ، ثُمَّ غَابَ عَنْهُمَا فَلَمْ يَعْلَمَا خَبْرَهُ.

وقال أبو البلاد الطُّهَوِيُّ - وَيُرْوَى لَتَأْبُطُ شَرًّا -:

لَهَانَ عَلَى جُهَيْنَةٍ مَا أَلَا قِي
لَقِيْتُ الْغُولَ تَسْرِي فِي غَلَامٍ
فَقُلْتُ لَهَا: كَلَانَا يَنْقُضُ أَرْضِي
فَشَدَّتْ شِدَّةً نَحْوِي فَأَمَوِي
فَقَالَتْ: زِدْ فَقُلْتُ: رُوَيْدَ إِيَّيْ

والذين يَرُؤُونَ هَذَا الشَّعْرَ لَتَأْبُطُ شَرًّا يَرُؤُونَ أَوَّلَهُ:

بِمَا لَا قِيَّتَ عِنْدَ رَحَا بِطَانٍ
بِمَرَّتِ كَالصَّحِيفَةِ صَحْصَحَانٍ^(١)
حُسامٌ غَيْرَ مُؤْتَشِبٍ بِمَانِي
فَخَرَّتْ لِلْيَدَيْنِ وَلِلْجِرَانِ
مَكَائِكَ إِنِّي تُبْتُ الْجَنَانِ
لَأَنْظُرَ مَصْبَحاً مَاذَا دَهَانِي
كَرَّاسَ الْهَرِّ مَشْفُوقَ اللِّسَانِ
وَثُوبَ مَنْ عَجَبَاءَ أَوْ شِنَانِ

وقال البَهراني:

وَتَزَوَّجْتُ فِي الشَّيْبَةِ غُولاً بِغَزَالٍ وَصَدَّقْتَنِي زِقَ خُمُرٍ

وقال الجاحظ: أَصْدَقَهَا الْخُمُرَ لَطِيبَ رِيحِهَا، وَالْغَزَالَ لِأَنَّهُ مِنْ مَرَائِبِ الْجَنِّ.

(١) المَرَّت: الأرض لا يجف ثراها، ولا ينبت مرعاها. القاموس، مادة (مرت). والصَّحْصَحَان: ما استوى من الأرض. القاموس، مادة (صحح).

وقال أبو عبيد بن أيوب العبدي أحد لصوص العرب:

تقول - وقد ألممت بالإنس لمة
أهذا خدين الغول والذئب والذي
رأت خلق الدرسين أسود شاجباً
تعود من آبائه فتكاتهم
إذا صاد صيداً لفة بضرايمه
ونهباً كنهن الصقر ثم مراسه
ومن هذه الأبيات:

إذا ما أراد الله ذل قبيلة
وأول عجز القوم عما يشوبهم
وأول خبث الماء خبث ثرابه
وهذا الشعر من جيد شعر العرب، وإنما كان غرضنا منه متعلقاً بأوله، وذكرنا سائر ما فيه من الأدب.

وقال عبيد بن أيوب أيضاً في المعنى الذي نحن بصدده:

وصار خليل الغول بعد عداوة
وقال أيضاً:

فلله ذر الغول أي رفيقة
أرئت بلحن بعد لحن وأوقدت
وقال أيضاً:

وغولا قفرة: ذكر وأنثى
وقال أيضاً:

فقد لاقت الغيلان متي بليّة
وقال البهراني في قتل الغول:

ضربت ضربة فصارت هباء
وقال أيضاً، يزعم أنه لما ثنى عليها الضرب عاشت:

(١) الهراكل: لهركولة من النساء، العظيمة الوركين. اللسان، مادة (هركل).

(٢) البجاد: كساء مخطط من أكسية العرب. اللسان، مادة (بجد).

فَشَنَيْتُ وَالْمَقْدَارُ يَحْرُسُ أَهْلَهُ فَلَيْتَ يَجِئَنِي يَوْمَ ذَلِكَ شَلَّتِ
وَقَالَ تَأْبِطُ شَرًّا يَصِفُ الْغُولَ وَيَذْكُرُ أَنَّهُ رَأَوْدَهَا عَنْ نَفْسِهَا فَاْمْتَنَعَتْ عَلَيْهِ فَقَتَلَهَا :
فَأَصْبَحْتُ وَالْغُولُ لِي جَارَةً فَيَا جَارَةً أَنْتِ مَا أَغْوَلَا
وَطَالِبْتُهَا بِضَمِّهَا فَالْتَوَتْ فَكَانَ مِنَ الرَّأْيِ أَنْ تَقْتُلَا
فَجَلَلْتُهَا مُرَهَفًا صَارِمًا أَبَانَ الْمَرَاثِقَ وَالْمِنْصَلَا
فَطَارَ بِقَحْفِ ابْنَةِ الْجَنِّ ذَا شَقَاشِقٍ قَدْ أَخْلَقَ الْمُحَمَّلَا
فَمَنْ يَكُ يَسْأَلُ عَنْ جَارَتِي فَإِنَّ لَهَا بِاللُّوَى مَنْزِلَا
عَقَّاءُ أَرْضٍ لَهَا حُلَّتَا نَ مِنْ وَرَقِ الطَّلَحِ لَمْ تُغْزَلَا
وَكُنْتُ إِذَا مَا هَمَمْتُ ابْتِهَلْتُ وَأُخْرَى إِذَا قُلْتُ أَنْ أَفْعَلَا

ومن أعاجيبهم أنهم كانوا إذا طالت حلة الواحد منهم وظنوا أن به مسأ من الجن، لأنه قتل حية أو يزبوعاً أو قنفذاً، فعملوا جمالاً من طين، وجعلوا عليها جوالق، وملأوها جنطة وشعيراً وتمراً، وجعلوا تلك الجمال في باب جحر إلى جهة المغرب وقت غروب الشمس، ويأتوا ليلتهم تلك، فإذا أصبحوا نظروا إلى تلك الجمال الطين، فإن رأوا أنها بحالها قالوا: لم تقبل الذية، فزادوا فيها، وإن رأوها قد تساقطت وتبدد ما عليها من البيرة قالوا: قد قبلت الذية، واستدلوا على شفاء المريض وضربوا بالدف، قال بعضهم:

قالوا وقد طال عنائِي والسُّقْمُ أحبل إلى الجنِّ جمالاتٍ وضَمَّ
فقد فعلتُ والسُّقْمُ لم يرمِ فبالذي يملك بُرْئِي أغثَصِمُ
وقال آخر:

فيا ليت أن الجنَّ جازُوا جمالتي وزُحِزِحَ عَنِّي مَا عَنَانِي مِنَ السُّقْمِ
ويا لينهم قالوا انطنا كلُّ ما حَوَتْ يمينُكَ في حَرْبِ عِمَاسٍ وَفِي سَلَمِ
أعلل قلبي بالذي يزعمونه فيا ليئنِّي عوفيتُ في ذلك الزَّعَمِ
وقال آخر:

أرى أن جنان الثورية أصبحوا وهم بين غضبانٍ عليٍّ وآسِفِ
حملتُ ولم أقبل إليهم حمالةً تسكنُ عن قلبٍ من السُّقْمِ تالِفِ
ولو أنصفوا لم يطلبوا غير حقهم ومن لي من أمثالهم بالتناصِفِ !
تغطوا بثوب الأرض عني ولو بدوا لأصبحتُ منهم آمناً غير خائِفِ

وكانوا إذا غَمَّ عليهم أمرُ الغائب ولم يعرفوا له خبراً جاؤوا إلى بئرٍ عاديةٍ أو حفرٍ قديمٍ ونادوا فيه: يا فلان، أو يا أبا فلان، ثلاثَ مراتٍ، ويَزعمون أنه إن كان ميتاً لم يسمِعوا صوتاً، وإن كان حياً سَمِعوا صوتاً ربّما تَوَقَّموه وهَمَّاءُ، أو سَمِعوه من الصُّدى، فَبَنُوا عليه عقيدَتَهُم، قال بعضهم:

دَعَوْتُ أبا المِغْوَارِ فِي الجَفْرِ دَعْوَةً فَمَا أَصَرَ صَوْتِي بِالَّذِي كُنْتُ دَاعِيَا
أَظُنُّ أبا المِغْوَارِ فِي قَعْرِ مُظْلِمٍ تَجَرَّ عَلَيْهِ الذَّارِيَاتُ السُّوَاوِيَا

وقال:

وَكَمْ نَادَيْتُهُ وَاللَّيْلُ سَاجٍ بِعَادِيٍّ البِئْسَ مَا أَجَابَا
وقال آخر:

غَابَ فَلَسْتُ أَرْجُو لَهُ إِسَابَا والجَفْرِ لَا يَرْجِعُ لِي جَوَابَا
وَمَا قَرَأْتُ مُذْنَأَى كِتَابَا حَتَّى مَتَّى أَسْتَنْشِدُ الرُّكَّابَا
عنه وكلُّ يَمْنَعُ الْخِطَابَا

وقال آخر:

أَلَمْ تَعْلَمِي أَنِّي دَعَوْتُ مُجَاشِعَا مِنَ الجَفْرِ وَالظُّلُمَاءِ بَادٍ تُسَوِّرُهَا
فَجَاوَيْتَنِي حَتَّى ظَنَنْتُ بِأَنَّهُ سَيُظْلَعُ مِنْ جَوْفَاءِ صَعْبٍ تُحْدِرُهَا
لَقَدْ سَكَنْتُ نَفْسِي وَأَيَقَنْتُ أَنَّهُ سَيُقَدِّمُ وَالذَّنْيَا عَجَابُ أُمُورُهَا

وقال آخر:

دَعَوْنَاهُ مِنْ عَادِيَّةٍ نَضَبَ مَاؤُهَا وَهَدْمَ جَالِيهَا اخْتِلَافُ عُصُورِ
فَرَدَّ جَوَاباً مَا شَكَكْتُ بِأَنَّهُ قَرِيبَ إِلَيْنَا بِالْإِيَابِ يَصِيرُ
أَقْوَى فِي الْبَيْتِ الثَّانِي، وَسَكَنَ «نَضَبَ» ضَرْبَ كَمَا قَالَ:

لَوْ عُصِرَ مِنْهُ الْبَانُ وَالْمِسْكُ انْعَصَرَ

وَمِنْ أَعَاجِبِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا فِي الْحَرْبِ رَبَّما أَخْرَجُوا النِّسَاءَ فَيُبْلَنُ بَيْنَ الصَّفَيْنِ، يَرَوْنَ أَنَّ ذَلِكَ يُطْفِئُ نَارَ الْحَرْبِ وَيَقُودُهُمْ إِلَى السَّلَامِ.

قال بعضهم:

لَقَرْنَا بِأَبْوَالِ النِّسَاءِ جَهَالَةً وَنَحْنُ تُلَاقِيهِمْ بِبَيْضِ قَوَاضِي
وقال آخر:

بِأَلْتِ نِسَاءِ بَنِي خُرَاشَةَ خِيَفَةً مِنَّا وَأَدْبَرَتِ الرِّجَالُ شِلَالَا
وقال آخر:

بِأَلْتِ نِسَائِهِمُ وَالْبَيْضُ قَدْ أَخَذَتْ مِنْهُمْ مَا خِذَ يُسْتَشْفَى بِهَا الْكَلْبُ

وهذان البيتان يُمكن أن يراد بهما أن النساء يئُلْنَ خيفةً ودُغراً، لا على المعنى الذي نحن في ذكره، فإذاً لا يكون فيهما دلالة على المراد.

وقال الآخر:

مبهات ردة الخيل بالأبوال إذا غدت في سُر السعالي
وقال آخر:

جعلوا السيوف المشرقية منهم بول النساء وقل ذاك غناء

فأما ذكرهم عزيف الجن في المفاوز والسباسب فكثير مشهور، كقول بعضهم:

وخرقي تحدث غبطانه حديث العذارى بأشرارها
وقال آخر:

ودوية سبب سملقي من البید تعزف جنائها
وقال الأعشى:

وبهمة تعزف جنائها مناهلها آجنات سدم
وقال:

وبلدة مثل ظهر الثرس موحشة للجن بالليل في حافاتها زجل
وقال آخر:

ببيداء في أرجائها الجن تعزف

وقال الشرقي بن القطامي: كان رجل من كلب - يقال له عبيد بن الحمارس - شجاعاً، وكان نازلاً بالسماوة أيام الربيع، فلما حسر الربيع، وقل ماؤه، وأقلعت أنواؤه، تحمّل إلى وادي تبل، فرأى روضةً وغديراً، فقال: روضةً وغدير، وخطب يسير، وأنا لما حوت مجير، فنزل هناك، وله امرأتان: اسم إحداهما الرباب، والأخرى خولة، فقالت له خولة:

أرى بلدة قفراً قليلاً أنيسها وأنا لنخشى إن دجا الليل أهلها
وقالت له الرباب:

أرتك برأيي فاستمع عنك قولها ولا تامنن جن العزيف وجهلها
فقال مجيباً لهما:

أست كمياً في الحروب مجرباً شجاعاً إذا شبت له الحرب مخرباً
سريعاً إلى الهيجا إذا حمس الوعى فاقسم لا أغدو الغدير منكباً

ثم صعد إلى جبل تبّل فرأى شَيْهَةً - وهي الأنثى من القنّاقذ - فرماها فأقعصها ومعهما ولدها، فارتبطه، فلما كان الليل هتف به هاتفت من الجنّ:

يا بن الحُمارِيس قد أسأت جوارنا
وعقرت لقمحتَه وقذت قصيلها
ونزلت مرعى شائناً وظلمتْنا
فلنطرُقْكَ بالذي أوليتْنا
فاجابه ابن الحُمارِيس:

يا مدّعي ظلمي ولست بظالم
إن كنتم جناً ظلمتم قنقذاً
لا تطعموا فيما لديّ فما لكم
فاجابه الجنّي:

يا ضارب اللقحة بالعصب الأفل
وساقك الحبن إلى جنّ تبّل
فاجابه ابن الحُمارِيس:

يا صاحب اللقحة هل أنت بجل
وكثرة المنطق في الحرب قشل
ليث ليوث وإذا هم قمل
مستمع مني فقد قلت الخطل
هتجت قنقماً من القوم بطل
لا يرهّب الجنّ ولا الإنس أجل
من كان بالعقوة من جنّ تبّل

قال: فسَمِعَهما شيخ من الجنّ، فقال: لا والله لا نرى قتل إنسانٍ مثْل هذا ثابت القلب
ماضي العزيمة، فقام ذلك الشيخ وحَمِد الله تعالى ثم أنشد:

يا بن الحُمارِيس قد نزلت بلادنا
فبدأنّا ظلماً بعقر لقوحنا
فاعمد لأمر الرُشد واجتنب الردى
واغرم لصاحبنا لقوحاً متبعاً
فاجابه ابن الحُمارِيس:

الله يعلم حيث يُرفع عرشه
أما ادّعاؤك ما ادّعى فإني
فاسمتُ فيها مالنا ونزلتها
أني لاكرة أن أصيب أئاما
جنث البلاد ولا أريد مقاما
لأريح فيها ظهْرنا أئاما

فَلْيَقْذُ صَاحِبُكُمْ عَلَيْنَا نُعْطِهِ مَا قَدْ سَأَلْتَ وَلَا تَرَاهُ غَرَامَا
ثُمَّ غَرَمَ لِلْجِنِّ لِقَوْحاً مُتَبَعاً لِلْقُتْقَذِ وَوَلَدَهَا.
وهذه الحكاية وإن كانت كذباً إلا أنها تتضمن أدباً، وهي من طرائف أحاديث العرب
فذكرناها لأدبها وإمتاعها، ويقال: إن الشرقي بن القُطامي كان يصنع أشعاراً وينحلها غيره.

فأما مذهب العرب في أن لكل شاعر شيطاناً يلقي إليه الشعر فمذهب مشهور، والشعراء
كافة عليه، قال بعضهم:

إِنِّي وَإِنْ كُنْتُ صَغِيرَ السِّنِّ وَكَانَ فِي الْعَيْنِ نَبْرٌ عَنِّي
فَإِنَّ شَيْطَانِي أَمِيرُ الْجِنِّ يَلْقُبُ بِي فِي الشَّعْرِ كُلَّ قَنٍّ
وقال حسان بن ثابت:

إِذَا مَا تَرَعَرَعَ فِينَا التُّغْلَامُ فَمَا إِنْ يُقَالُ لَهُ: مَنْ هُوَ؟
إِذَا لَمْ يَسُدَّ قَبْلَ شَدِّ الْإِزَارِ فَذَلِكَ فِينَا الَّذِي لَا هُوَ
وَلِي صَاحِبٌ مِنْ بَنِي الشَّيْطَانِ فَطَوْرًا أَقُولُ وَطَوْرًا هُوَ
وكانوا يزعمون أن اسم شيطان الأعشى مسحل، واسم شيطان المخبل عمرو، وقال
الأعشى:

دَعَوْتُ تَحْلِيلِي مِسْحَلًا وَدَعَا لَه جَهَنَامُ جَذْعًا لِلْهَجِينِ الْمَلْمَمِ
وقال آخر:

لَقَدْ كَانَ جَنِّي الْفَرَزْدَقُ قُدْوَةً وَمَا كَانَ فِينَا مِثْلُ فَعْلِ الْمَخْبَلِ
وَلَا فِي الْقَوَافِي مِثْلُ عَمْرٍو وَشَيْخِهِ وَلَا بَعْدَ عَمْرٍو شَاعِرٌ مِثْلُ مِسْحَلِ
وقال الفرزدق يصف قصيدته:

كَأَنَّهَا الذَّهَبُ الْعِثْقِيَانُ حَبْرَهَا لِسَانُ أَشْعَرٍ خَلَقَ اللَّهُ شَيْطَانًا
وقال أبو النجم:

إِنِّي وَكُلُّ شَاعِرٍ مِنَ الْبَشَرِ شَيْطَانُهُ أَنْشَى وَشَيْطَانِي ذَكَرَ
وَأَنشَدَ الْخَالِجُ فِيمَا نَحْنُ فِيهِ لِبَعْضِ الرُّجَّازِ:

إِنَّ الشَّيَاطِينَ أَتَوْنِي أَرْبَعَةَ فِي غَلَسِ اللَّيْلِ وَفِيهِمْ زُوبَعَةٌ
وهذا لا يدل على ما نحن بصدده من أمر الشعر وإلقائه إلى الإنسان، فلا وجه لإدخاله في
هذا الموضع.

ومن مذاهبهم أنهم كانوا إذا قتلوا الثَّغْبَانَ خافوا من الجن أن يأخذوا بشاره، فيأخذون رؤيته ويفتونها على رأسه، ويقولون: رؤيته راثٌ ناثرك.
وقال بعضهم:

طرخنا عليه الرُّوث والزَّجرُ صادقُ فراثٍ علينا ثأره والقطائلُ
وقد يُذَرُّ على الحية المقتولة يسيرُ رماد، ويقال لها: قتلك العين فلا تار لك، وفي أمثالهم
لَمِنْ ذَهَبَ دَمُهُ مَدْرَأٌ: وهو قَتِيلُ العَيْنِ، قال الشاعر:

ولا أَكُنْ كَقَتِيلِ العَيْنِ وَسَطَكُمُ ولا ذَبِيحَةَ تَشْرِيقٍ وَتَنْحَارِ

فأما مذهبهم في الحَرَزَات والأحجار والرُّقَى والعَزَائِمِ فمشهور، فمنها السُّلْوَانَة - ويقال
السُّلْوَة - وهي حَرَزَة يُسْقَى العَاشِقُ مِنْهَا فَيَسْلُو فِي رُغْمِهِمْ، وهي يِضَاءٌ شَفَافَةٌ، قال الراجز:

لو أَشْرَبْتُ السُّلْوَانَ مَا سَلَيْتُ مَا بِي غِنَى عَنْكُمْ وَإِنْ غَنَيْتُ
السُّلْوَانُ: جَمْعُ سُلْوَانَةٍ.

وقال اللحياني: السُّلْوَانَة ثَرَابٌ مِنْ قَبْرِ يُسْقَى مِنْهُ العَاشِقُ فَيَسْلُو، وقال عُرْوَةُ بْنُ حَزَامٍ:

جَعَلْتُ لِعِرَافِ الْيَمَامَةِ حُكْمَهُ وَعِرَافُ نَجْدٍ إِنْ هُمَا شَفِيَانِي
فَقَالَا: نَعَمْ نَشْفِي مِنَ الدَّاءِ كُلِّهِ وَقَامَا مَعَ الْعُقُودِ يَبْتَدِيرَانِ
فَمَا تَرَكْنَا مِنْ رُقِيَّةٍ يَعْرِفَانَهَا وَلَا سَلْوَةٍ إِلَّا وَقَدْ سَقِيَانِي
وقال آخر:

سَقَوْنِي سَلْوَةً فَسَلَوْتُ عَنْهَا سَقَى اللَّهُ الْمُنِيَّةَ مَنْ سَقَانِي
أَي سَلَوْتُ عَنْ السُّلْوَةِ وَاشْتَدَّ بِي الْعِشْقُ وَدَامَ. وقال الشَّمرْدَلُ:

وَلَقَدْ سَقَيْتُ بِسَلْوَةٍ فَكَأَنَّمَا قَالَ الْمُدَاوِي لِلْخِيَالِ بِهَا أَرْدَدُ
وَمِنْ حَرَزَاتِهِمُ الْهِنْمَةُ تُجْتَلَبُ بِهَا الرِّجَالُ وَتُعْطَفُ بِهَا قُلُوبُهُمْ، وَرُقِيَّتُهَا: أَخَذَتْهُ بِالْهِنْمَةِ،
بِاللَّيْلِ زَوْجٌ وَبِالنَّهَارِ أَمَةٌ.

ومنها الْفَطْسَةُ وَالْقَبْلَةُ وَالذَّرْدَبِيسُ، كُلُّهَا لَا جِتْلَابَ قُلُوبِ الرِّجَالِ، قال الشاعر:

جَمَعَنْ مِنْ قَبْلِ لَهْنٍ وَقَطَسَةً وَالذَّرْدَبِيسَ تَمَانِمًا فِي مَنْظَمِ
فَانْقَادَ كُلُّ مَشْدَبٍ مَرِسِ الْقَوَى لِحِبَالِ لَهْنٍ وَكُلُّ جَلْدٍ شَيْظَمِ

وقيل: الذَّرْدَبِيسُ حَرَزَةٌ سَوْدَاءُ يَتَحَبَّبُ بِهَا النِّسَاءُ إِلَى بُعُولَتِهِنَّ، تَوْجَدُ فِي الْقُبُورِ الْعَادِيَةِ،
وَرُقِيَّتُهَا: أَخَذَتْهُ بِالذَّرْدَبِيسِ، تُدِيرُ الْعَرَقَ الْيَبِيسَ، وَتَذَرُ الْجَدِيدَ كَالذَّرِيسِ، وَأَنشَدَ:

قطعتُ القيدَ والخَرَزات عني فمن لي من علاج الدُرْدَبِيسِ!
وأصل الدُرْدَبِيسِ الداهية، ونُقِلَ إلى هذه لقوة تأثيرها.

ومن خَرَزاتهم القِرْزَحَلَة، أنشد ابنُ الأعرابي:

لا تَنفَعِ القِرْزَحَلَةُ العَجائِزَا إذا قَطَعْنَ دَوْنَهَا المَفَاوِزَا

وهي من خَرَز الضرائر، إذا لبستُها المرأة مالَ إليها بعلُها دونَ ضرتها.

ومنها خَرَزة العُقرة تشدها المرأة على حَقْوَيْهَا فتَمْنَعُ الحَبْلَ، ذكر ذلك ابنُ السَّكَيْتِ في إصلاح المنطق.

ومنها البِنْجَلِبُ، ورُقِيَتْهَا: أَخَذَتْهُ بالبِنْجَلِبِ، فلا يَرْمُ ولا يَغِبُ، ولا يَزَلُ عند الطُّنْبِ.

ومنها كَرَارٍ، مَبْنِيَّةٌ على الكسر، ورُقِيَتْهَا: يا كَرَارِ كُريه، إن أقبِلْ فُسْريه، وإن أدبرْ فُسْريه، مِنْ قَرَجِهِ إلى فيه.

ومنها الهَمْرَة ورُقِيَتْهَا: يا هَمْرَة أَمهرِيه، من أَسِهَ إلى فيه، وماله وبنييه.

ومنها الخُصْمة، خِرْزة للدخول على السلطان والخصومة، تُجَعَلُ تحتَ فَصِّ الخاتمِ أو في زُرِّ القميصِ أو في حِمَائِلِ السِّيفِ، قال بعضهم:

يُعلِّقُ غَيْرِي خِصْمَةً في لِقَائِهِمْ وما لي عليكم خِصْمَةٌ غيرُ مَنْطِقِي

ومنها الوَجِيهَة، وهي كَالخُصْمَةِ حمراء كالعقيق.

ومنها العُظْفَة، خِرْزة العُظْفِ، والكُحْلَة، خِرْزة سوداء تُجَعَلُ على الصُّبْيَانِ لدَفْعِ العينِ عنهم، والقَبْلَة خِرْزة بيضاء تُجَعَلُ في عُتْقِ الفَرَسِ من العينِ، والفُطْسة خِرْزة يَمْرُضُ بها العدو ويُقْتَلُ، ورُقِيَتْهَا: أَخَذَتْهُ بالفُطْسة، بالثوباء والعطسة، فلا يَزَالُ في نَفْسَةٍ، من أمرِهِ ونَكْسَةٍ، حتى يَزُورَ رَمْسَهُ.

ومن رُقاهم للْحُبِّ: هَوَابَه هَوَابَه، البرقُ والسَّحَابَة، أَخَذَتْهُ بِمِرْكَنٍ، فَحَبَّه تَمَكَّنَ. أَخَذَتْهُ بِأَبْرِهِ، فلا يَزَلُ في عَبْرِهِ. خَلِيَتْهُ بِأَشْفَى، فَقَلْبُهُ لا يَهْدَا. خَلِيَتْهُ بِمَبْرَدٍ، فَقَلْبُهُ لا يَبْرُدُ.

وترقي الفاركُ زوجها إذا سافر عنها فتقول: بأقول القمر، وظلَّ الشَّجَرِ، شِمَالُ تَشْمَلُهُ، ودَبُورُ تَدْبِرُهُ، ونَكْبَاءُ تَنْكِبُهُ، شَيْكَ فلا انتعش، ثم ترمي في أثره بحصاة ونواة وروثة وبعرة، وتقول: حصاة حصت أثره، نواة أنات داره، روثه راثَ خَبْرُهُ لَقَعْتَهُ ببعرة.

وقالت فاركُ في زوجها:

أتبعته إِذْ رَحَلَ العَيْسَ ضَحَى بعد النّوَاة رَوْثَةً حَيْثُ انْتَوَى

الرّوْثُ للرّثي وللنّاي النّوى

وقال آخر:

رَمَتْ خَلْفَهُ لَمَّا رَأَتْ وَشَكَ بَيْنَهُ نَوَاةٌ تَلُثُّهَا رَوْثَةٌ وَخَصَاةٌ
وَقَالَتْ: نَأَتْ مِنْكَ الدِّيَارُ فَلَا دَنْتَ وِرَائَتْ بِكَ الْأَخْبَارُ وَالرَّجَعَاتُ
وَحَصَّتْ لَكَ الْأَثَارُ بَعْدَ ظُهُورِهَا وَلَا فَارَقَ الثَّرَحَالَ مِنْكَ شَتَاتُ
وقال آخر يُخَاطِبُ امْرَأَتَهُ:

لَا تَقْذِفِي خَلْفِي إِذَا الرِّكْبُ اغْتَدَى رَوْثَةٌ عَنِيرٌ وَخَصَاةٌ وَنَسْوَى
لَنْ يَدْفَعَ الْمَقْدَارَ أَسْبَابُ الرُّقَى وَلَا التَّهَاقُوتُ عَلَى جَنِّ الْفَلَا

هذا الرجز أورده الخالغ في هذا المعرض، وهو بأن يدل على عكس هذا المعنى أولى، لأن قوله: «لَنْ يَدْفَعَ الْمَقْدَارَ بِالرُّقَى»، ولا بالتهاويل على الجن، كلام يُشعر بأن قَذَفَ الحصاة والنواة خَلْفَهُ كَالْعُوذَةِ لَهُ، لا كما تفعله الفَارِكُ الَّتِي تَتَمَنَّى الْفِرَاقَ. فَأَمَّا مَذْهَبُهُمْ فِي الْقِيَاةِ وَالزَّجَرِ وَالْكُهَانَةِ وَاخْتِلَافُهُمْ فِي السَّانِحِ وَالْبَارِحِ، وَتَشَاتُمُهُمْ بِاللَّفْظَةِ وَالْكَلِمَةِ وَتَأْوِيلُهُمْ لَهَا وَتَيَمُّنُهُمْ بِكَلِمَةٍ أُخْرَى، وَمَا كَانُوا يَفْعَلُونَهُ مِنَ الْبَحِيرَةِ وَالسَّائِبَةِ وَالْوَصِيلَةِ وَالْحَامِي فَكُلُّهُ مَشْهُورٌ مَعْرُوفٌ لَا حَاجَةَ لَنَا إِلَى ذِكْرِهِ هَاهُنَا.

فَأَمَّا لَفْظُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فِي قَوْلِهِ: «نَشْرَةٌ»، فَإِنَّ النُّشْرَةَ فِي اللُّغَةِ كَالْعُوذَةِ وَالرُّقِيَّةِ، قَالُوا: نَشَرْتُ فَلَانًا تَنْشِيرًا، أَيْ رَقَيْتُهُ وَعُوذْتُهُ. وَقَالَ الْكَلَابِيُّ: إِذَا نَشَرَ الْمَسْفُوعُ فَكَأَنَّمَا أُنْشِطَ مِنْ عِقَالٍ، أَيْ يَذْهَبُ عَنْهُ مَا بِهِ سَرِيعًا.

وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّهُ قَالَ: «فَلْعَلَّ طَبًّا أَصَابَهُ»^(١) يَعْنِي سَحَرًا، ثُمَّ عُوذَهُ بِـ «قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ»^(٢)، أَيْ رَقَاهُ، وَكَذَلِكَ إِذَا كَتَبَ لَهُ النُّشْرَةُ.

وَقَدْ حَدَّثَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام أُمُورًا أَرْبَعَةً ذَكَرَ مِنْهَا النُّشْرَةَ، وَلَمْ يَكُنْ عليه السلام لِيَقُولَ ذَلِكَ إِلَّا عَنْ تَوْقِيفٍ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

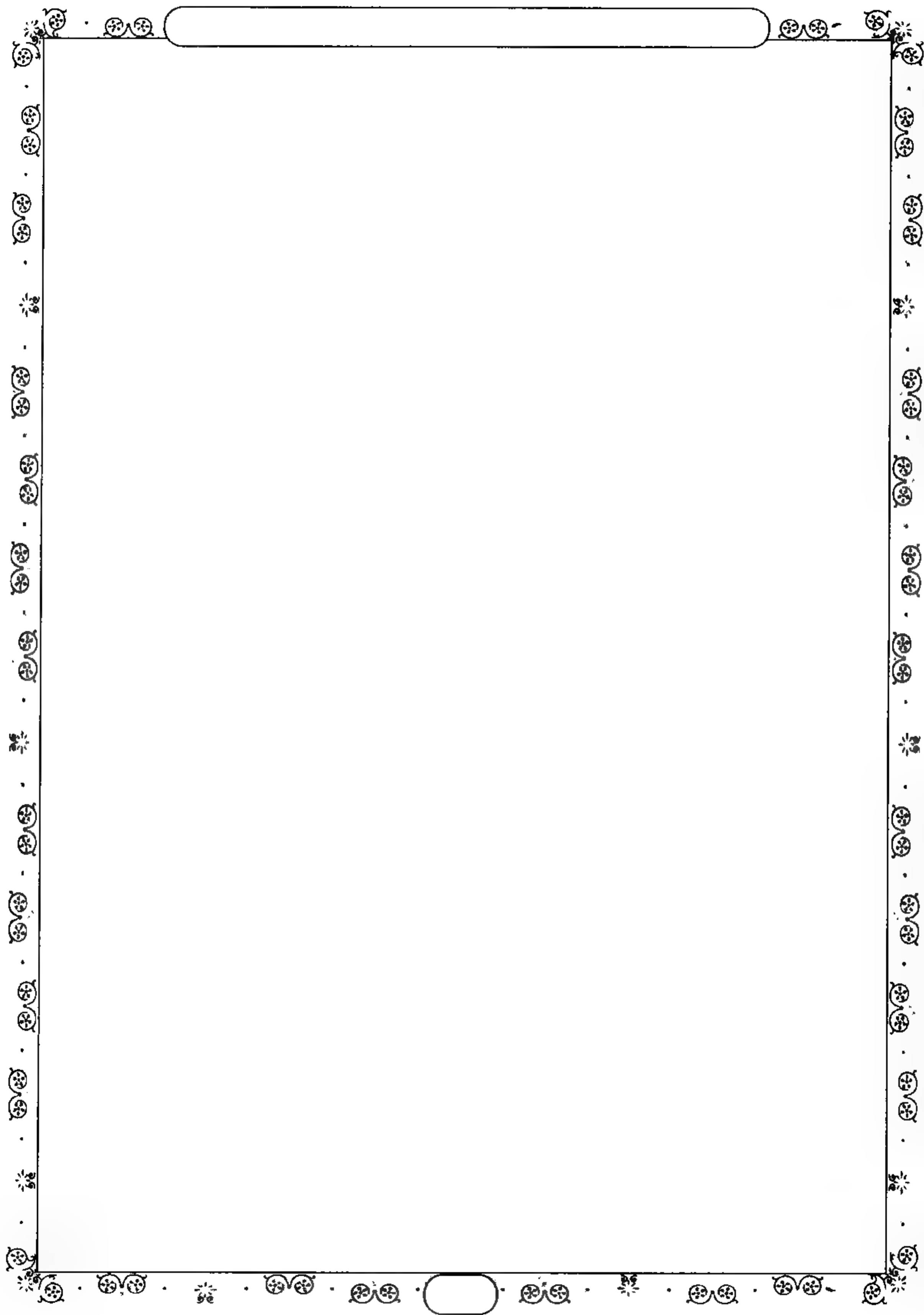
تم الجزء التاسع عشر من شرح نهج البلاغة
لابن أبي الحديد ويليهِ الجزء العشرون

(١) ذكره في «عون المعبود» (٢٤٩/١٠)، وابن الأثير في «النهاية»، مادة (طبيب).

(٢) سورة الناس، الآية: ١.

شرح نهج البلاغة

الجزء العشرون



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواحد العدل

- ٤٠٩ -

الأصل: وقال عليه السلام مُقَارَبَةُ النَّاسِ فِي أَخْلَاقِهِمْ أَمْنٌ مِنْ غَوَائِلِهِمْ.

الشرح: إلى هذا نظر المتنبي في قوله:

وَحَلَّةٌ فِي جَلِيسٍ أَتَقِيهِ بِهَا كَيْمَا يَرَى أَنَّنَا مِثْلَانِ فِي الْوَهْنِ
وِكَلِمَةٌ فِي طَرِيقٍ خِفْتُ أَغْرِبُهَا فَيُهْتَدِي لِي فَلَمْ أَقْدِرْ عَلَى اللَّحْنِ
وقال الشاعر:

وما أنا إلا كالزَّمانِ إذا صَحَا صَحَوْتُ وَإِنْ مَاقَ^(١) الزَّمانُ أُمُوقُ
وكان يقال: إذا نزلت على قوم فتشبه بأخلاقهم، فإنَّ الإنسان من حيث يوجد، لا من حيث
يُولد. وفي الأمثال القديمة: مَنْ دَخَلَ ظَفَارَ حُمْرٍ.
شاعر:

أَحَابِقُهُ حَتَّى يُقَالَ سَجِيَّةٌ وَلَوْ كَانَ ذَا عَقْلٍ لَكُنْتُ أَعَايِلُهُ

- ٤١٠ -

الأصل: وقال عليه السلام لِيَغْضِ مُخَاطِبِيهِ وَقَدْ تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ يُسْتَضَفَرُ مِثْلُهُ عَنْ قَوْلٍ مِثْلِهَا: لَقَدْ طَرَتْ
شَكِيرًا، وَهَدَرَتْ سَقْبًا.

قَالَ: الشَّكِيرُ هَاهُنَا: أَوَّلُ مَا يَنْبُتُ مِنْ رِيشِ الطَّائِرِ قَبْلَ أَنْ يَقْوَى وَيَسْتَحْصِفَ. وَالسَّقْبُ:
الصَّغِيرُ مِنَ الْإِبِلِ، وَلَا يَهْدِرُ إِلَّا بَعْدَ أَنْ يَسْتَفْجَلَ.

(١) ماق: حمق. القاموس مادة (موق).

الشرح: هذا مثل قولهم: قد زَيَّبَ قبل أن يُحصِرَ.
ومن أمثال العامة: يقرأ بالشواذ، وما حفظ بعد جزء المفصل.

- ٤١١ -

الأصل: وقال عليه السلام: مَنْ أَوْمَأَ إِلَى مُتَّاعٍ خَذَلَتْهُ الْجِبِلُ.

الشرح: قيل في تفسيره: من استدلَّ بالمتشابه من القرآن في التوحيد والعَدْل انكشفت حيلته، فإن علماء التوحيد قد أوضحوا تأويل ذلك.

وقيل: مَنْ بَنَى عَقِيدَةً لَهُ مَخْصُوصَةً عَلَى أَمْرَيْنِ مُخْتَلَفَيْنِ: حَقٌّ وَبَاطِلٌ، كَانَ مُبْطَلًا.
وقيل: مَنْ أَوْمَأَ بِطَمَعِهِ وَأَمَلَهُ إِلَى فَائِثٍ قَدْ مَضَى وَانْقَضَى لَنْ تَنْفَعَهُ حِيلَةٌ، أَي لَا يُتَّبَعُ أَحَدُكُمْ أَمَلَهُ مَا قَدْ فَاتَهُ، وَهَذَا ضَعِيفٌ لِأَنَّ الْمُتَّاعَاتِ فِي اللُّغَةِ غَيْرُ الْفَائِثِ.

- ٤١٢ -

الأصل: قَالَ عليه السلام - وَقَدْ سُئِلَ عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِمْ: لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ - :
إِنَّا لَا نَمْلِكُ مَعَ اللَّهِ شَيْئًا، وَلَا نَمْلِكُ إِلَّا مَا مَلَكَنَا، فَمَنْ مَلَكَنَا مَا هُوَ أَمْلَكُ بِهِ مِنَّا كَلَّفَنَا، وَمَنْ أَخَذَهُ مِنَّا وَضَعَ تَكْلِيفَهُ عَلَيْنَا.

الشرح: مَعْنَى هَذَا الْكَلَامِ أَنَّهُ عليه السلام جَعَلَ الْحَوْلَ عِبَارَةً عَنْ الْمَلَكِيَّةِ وَالتَّصَرُّفِ، وَجَعَلَ الْقُوَّةَ عِبَارَةً عَنْ التَّكْلِيفِ، كَأَنَّهُ يَقُولُ: لَا تَمْلِكُ وَلَا تَصَرُّفٌ إِلَّا بِاللَّهِ، وَلَا تَكْلِيفٌ لِأَمْرٍ مِنَ الْأُمُورِ إِلَّا بِاللَّهِ، فَتَحْنُ لَا تَمْلِكُ مَعَ اللَّهِ شَيْئًا، أَي لَا نَسْتَقِلُّ بِأَنْ تَمْلِكَ شَيْئًا، لِأَنَّهُ لَوْ لَا إِقْدَارُهُ إِنَّا نَخْلُقُهُ لَنَا أَحْيَاءَ لَمْ نَكُنْ مَالِكِينَ وَلَا مُتَصَرِّفِينَ، فَإِذَا مَلَكَنَا شَيْئًا هُوَ أَمْلَكُ بِهِ - أَي أَقْدَرُ عَلَيْهِ مِنَّا - صَرُنَا مَالِكِينَ لَهُ كَالْمَالِ مَثَلًا حَقِيقَةً، وَكَالْعَقْلِ وَالْجَوَارِحِ وَالْأَعْضَاءِ مَجَازًا، وَحَيْثُ يَكُونُ مَكْلَفًا لَنَا أَمْرًا يَتَعَلَّقُ بِمَا مَلَكَنَا إِنَاءً، نَحْوُ أَنْ يَكْلَفُنَا الزَّكَاةَ عِنْدَ تَمْلِكِنَا الْمَالَ، وَيَكْلَفُنَا النَّظَرَ عِنْدَ تَمْلِكِنَا الْعَقْلَ، وَيَكْلَفُنَا الْجِهَادَ وَالصَّلَاةَ وَالْحَجَّ وَغَيْرَ ذَلِكَ عِنْدَ تَمْلِكِنَا الْأَعْضَاءَ وَالْجَوَارِحَ، وَمَنْ أَخَذَ مِنَّا الْمَالَ وَضَعَ عَلَيْنَا تَكْلِيفَ الزَّكَاةِ، وَمَنْ أَخَذَ الْعَقْلَ سَقَطَ تَكْلِيفُ النَّظَرِ، وَمَنْ أَخَذَ الْأَعْضَاءَ وَالْجَوَارِحَ سَقَطَ تَكْلِيفُ الْجِهَادِ وَمَا يَجْرِي مَجْرَاهُ.

هذا هو تفسير قوله ﷺ ، فأمّا غيره فقد فسره بشيء آخر، قال أبو عبد الله جعفر بن محمد ﷺ : فلا حَوْلَ على الطاعة ولا قوّة على ترك المعاصي إلا بالله، وقال قوم - وهم المجبرة: لا فعل من الأفعال إلا وهو صادر من الله، وليس في اللفظ ما يدل على ما ادّعوا، وإنما فيه أنه لا اقتدار إلا بالله، وليس يلزم من نفي الاقتدار إلا بالله صدق قولنا: لا فعل من الأفعال إلا وهو صادر عن الله، والأولى في تفسير هذه اللفظة أن تُحمّل على ظاهرها، وذلك أن الحَوْل هو القوّة، والقوّة هي الحَوْل كلاهما مترادفان، ولا ريب أن القدرة من الله تعالى، فهو الذي أقدر المؤمن على الإيمان، والكافر على الكفر، ولا يلزم من ذلك مخالفة القول بالعدل، لأن القدرة ليست موجبة.

فإن قلت: فأي فائدة في ذكر ذلك وقد علم كل أحد أن الله تعالى خلق القدرة في جميع الحيوانات؟

قلت: المراد بذلك الرد على من أثبت صانعاً غير الله، كالمجوس والثنوية، فإنهم قالوا بالهين: أحدهما يخلق قدرة الخير، والآخر يخلق قدرة الشر.

- ٤١٣ -

الأصل: وقال ﷺ لعمار بن ياسر رَحِمَهُ اللهُ تعالى وَقَدْ سَمِعَهُ يُرَاجِعُ الْمُغِيرَةَ بْنَ شُعْبَةَ كَلَاماً:

دَعُهُ يَا عَمَّارُ، فَإِنَّهُ لَنْ يَأْخُذَ مِنَ الدِّينِ إِلَّا مَا قَارَبَهُ مِنَ الدُّنْيَا، وَعَلَى عَمْدٍ لَبَسَ عَلَى نَفْسِهِ، لِيَجْعَلَ الشُّبُهَاتِ عَازِراً لِسَقَطَاتِهِ.

الشرح: أصحابنا غير متفقين على السكوت على المغيرة، بل أكثر البغداديين يفسقونه، ويقولون فيه ما يقال في الفاسق، ولما جاء عروة بن مسعود الثقفي إلى رسول الله ﷺ عام الحُدَيْيَةِ نظر إليه قائماً على رأس رسول الله مقلداً سيفاً، فقيل: من هذا؟ قيل: ابن أخيك المغيرة، قال: وأنت هاهنا يا عُدْر! والله إني إلى الآن ما غسَلْتُ سَوْءَتَكَ^(١).

وكان إسلام المغيرة من غير اعتقاد صحيح، ولا إنابة ونية جميلة، كان قد صَحِبَ قوماً في بعض الطرق، فاستغفلهم وهم نيام، فقتلهم وأخذ أموالهم وهرب خوفاً أن يُلْحَقَ فيُقتل، أو

(١) أخرجه ابن حبان في «صحيحه» (٤٥٨٣)، والطبراني في «المعجم الكبير» (٤٠٤/٢٠).

يؤخذ ما فاز به من أموالهم، فقَدِم المدينة فأظهر الإسلام، وكان رسول الله ﷺ لا يرد على أحد إسلامه: أسلم عن علة أو عن إخلاص، فامتنع بالإسلام، واعتصم، وحَمِيَ جانبه.

ذكر حديثه أبو الفرج علي بن الحسين الأصفهاني في كتاب «الأغاني»^(١)، قال: كان المغيرة يحدث حديث إسلامه، قال: خرجت مع قوم من بني مالك ونحن على دين الجاهلية إلى المُقَوْس ملك مصر، فدخلنا إلى الإسكندرية، وأهدينا للملك هدايا كانت معنا، فكنتُ أهون أصحابي عليه، وقبض هدايا القوم، وأمر لهم بجوائز، وفضل بعضهم على بعض، وقصر بي فأعطاني شيئاً قليلاً لا ذكر له، وخرجنا، فأقبلت بنو مالك يشترون هدايا لأهلهم وهم مسرورون، ولم يعرض أحد منهم عليّ مواساة، فلما خرجوا حملوا معهم خمرأ، فكانوا يشربون منها، فأشرب معهم، ونفسي تأبى أن تدعني معهم، وقلت: ينصرفون إلى الطائف بما أصابوا، وما حباهم به الملك، ويخبرون قومي بتقصيره بي وازدراؤه إياي! فأجمعتُ على قتلهم، فقلت: إني أجد صداعاً، فوضعوا شرابهم ودعوني، فقلت: رأسي يُصدع، ولكن اجلسوا فأسقيكم، فلم يُنكروا من أمري شيئاً، فجلست أسقيهم وأشرب القَدَح بعد القَدَح، فلما دبت الكأس فيهم اشتهاوا الشراب، فجعلتُ أصرف لهم وأترع الكأس، فيشربون ولا يدرون، فأهدتهم الخمر حتى ناموا، ما يعقلون، فوثبت إليهم فقتلتهم جميعاً، وأخذت جميع ما كان معهم.

وقدِمَت المدينة فوجدتُ النبي ﷺ بالمسجد وعنده أبو بكر - وكان بي عارفاً - فلما رأيته قال: ابن أخي عُرْوَة؟ قلت: نعم، قد جئتُ أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، فقال رسول الله ﷺ: «الحمد لله»: فقال أبو بكر من مصر أقبلت؟ قلت: نعم؟ قال: فما فعل المالكيون الذين كانوا معك؟ قلت: كان بيني وبينهم بعض ما يكون بين العرب، ونحن على دين الشرك، فقتلتهم، وأخذت أسلابهم، وجئتُ بها إلى رسول الله ﷺ لِيُخَمَّسَهَا ويرى فيها رأيه، فإنها غنيمة من المشركين، فقال رسول الله ﷺ: «أما إسلامك فقد قبلته، ولا تأخذ من أموالهم شيئاً ولا نخمَّسها، لأن هذا خُذْر، والغُذْر لا خير فيه»، فأخذني ما قُرب وما بُعِد، فقلت: يا رسول الله، إنما قتلتهم وأنا على دين قومي، ثم أسلمتُ حين دخلتُ إليك الساعة، فقال ﷺ: «الإسلام يجب ما قبله»^(٢). قال: وكان قتل منهم ثلاثة عشر إنساناً، واحتوى على ما معهم، فبلغ ذلك ثقيفاً بالطائف، فتداعوا للقتال، ثم اصطَلَحُوا على أن حمل عتي عُرْوَة بن مسعود ثلاث عشرة دية.

(١) «الأغاني»: لأبي الفرج علي بن الحسين الأصبهاني، المتوفى سنة (٣٥٦هـ)، وهو كتاب لم يُؤلف مثله تفاقاً. «كشف الظنون» (١/١٢٩).

(٢) أخرجه ابن سعد في «الطبقات» (٤/٢٨٦)، والذهبي في «سير أعلام النبلاء» (٣/٢٥).

قال: فذلك معنى قول عُرْوَة يوم الحُدَيْبِيَّة: «يا عُذْر، أنا إلى الأَمْسِ أَغْسِلُ سَوْءَتَكَ، فلا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَغْسِلَهَا»، فلهذا قال أصحابنا البَغْدَادِيُّونَ: مَنْ كَانَ إِسْلَامُهُ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ، وَكَانَتْ خَاتَمَتُهُ مَا قَدْ تَوَاتَرَ الْخَبَرُ بِهِ، مِنْ لَعْنِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى الْمَنَابِرِ إِلَى أَنْ مَاتَ عَلَى هَذَا الْفِعْلِ، وَكَانَ الْمَتَوَسِّطُ مِنْ عَمَرِهِ الْفِسْقُ وَالْفُجُورُ وَإِعْطَاءُ الْبَطْنِ وَالْفَرْجِ سَوَالِهُمَا، وَمَمَالَاةُ الْفَاسِقِينَ، وَصَرْفُ الْوَقْتِ إِلَى غَيْرِ طَاعَةِ اللَّهِ، كَيْفَ نَتَوَلَّاهُ! وَأَيُّ عُذْرٍ لَنَا فِي الْإِمْسَاكِ عَنْهُ، وَالْأَنْكَشَفِ لِلنَّاسِ فِسْقَهُ!

مع أبي المعالي الجويني في أمر الصحابة والرد عليه

وحضرت عند النقيب أبي جعفر يحيى بن محمد العلوي البصري في سنة إحدى عشرة وستمائة ببغداد، وعنده جماعة، وأحدهم يقرأ في الأغاني لأبي الفرج، فمر ذكر المغيرة بن شعبة وخاض القوم، فذمه بعضهم، وأثنى عليه بعضهم، وأمسك عنه آخرون، فقال بعض فقهاء الشيعة ممن كان يشتغل بطرف من علم الكلام على رأي الأشعري: الواجب الكف والإمساك عن الصحابة، وعمّا شجر بينهم، فقد قال أبو المعالي الجويني: إن رسول الله ﷺ نهي عن ذلك، وقال: «إياكم وما شجر بين صحابتي»^(١)، وقال: «دعوا لي أصحابي، فلو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً لما بلغ مدّ أحدكم ولا نصيبه»^(٢)، وقال: «أصحابي كالنجوم، بأيهم اقتديتم اهتديتم»^(٣)، وقال: «خيركم القرن الذي أنا فيه ثم الذي يليه، ثم الذي يليه، ثم الذي يليه»^(٤)، وقد ورد في القرآن الثناء على الصحابة وعلى التابعين، وقال رسول الله ﷺ: «وما يُذْرِكُ لَعْلَ اللَّهِ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَذْرٍ فَقَالَ: اصْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ»^(٥)! وقد روي عن الحسن

(١) ذكره ابن الأثير في «النهاية الحديث» (٢/٤٤٦)، مادة (شجر).

(٢) أخرجه البخاري، كتاب: المناقب، باب: قول النبي ﷺ: «لو كنت متخذاً خليلاً» (٣٦٧٣)، ومسلم، كتاب: فضائل الصحابة، باب: تحريم سب الصحابة (٢٥٤٠)، كلاهما بلفظ: «لا تسبوا أصحابي»، بدل «دعوا لي أصحابي»، أما رواية المؤلف فرواها أحمد في «مسنده» (١٣٤٠٠) بلفظ: «دعوا لي أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أنفقتم مثل أحد أو مثل الجبال ذهباً ما بلغت أعمالهم»، وكذلك أخرجه الطبري في «الرياض النضرة» (١/١٧٥).

(٣) أخرجه عبد بن حميد في «مسنده» (٧٨٣)، والشهاب في «مسنده» (١٣٤٦)، والحكيم الترمذي في «نوادير الأصول» (٣/٦٢)، والديلمي في «مسند الفردوس» (٦٤٩٧).

(٤) أخرجه البخاري، كتاب: الشهادات، باب: لا يشهد مع شهادة جور إذا شهد (٢٦٥١)، ومسلم، كتاب: فضائل الصحابة، باب: فضل الصحابة ثم الدين يلونهم ثم الذين يلونهم (٢٥٣٥).

(٥) أخرجه البخاري، كتاب: الجهاد، باب: الجاسوس (٣٠٠٧)، ومسلم، كتاب: فضائل الصحابة، باب: فضل بدر وقصة حاطب (٢٤٩٤).

البصري أنه ذكر عنده الجمل وصيغتين فقال: تلك دماء ظهر الله منها أسياقنا، فلا نلطخ بها الستة.

ثم إن تلك الأحوال قد غابت عنا ويحدث أخبارها على حقائقها، فلا يليق بنا أن نخوض فيها، ولو كان واحد من هؤلاء قد أخطأ لوجب أن يحفظ رسول الله ﷺ فيه، ومن المروءة أن يحفظ رسول الله ﷺ في عائشة زوجته، وفي الزبير ابن عمة، وفي طلحة الذي وقاه بيده. ثم ما الذي الزمنا وأوجب علينا أن نلعن أحداً من المسلمين أو نبرأ منه! وأي ثواب في اللعنة والبراءة! إن الله تعالى لا يقول يوم القيامة للمكلف: لم لم تلعن؟ بل قد يقول له: لم لعنت؟ ولو أن إنساناً عاش عمره كله لم يلعن إبليس لم يكن عاصياً ولا آثماً، وإذا جعل الإنسان مَوْضُ اللعنة استغفر الله كان خيراً له. ثم كيف يجوز للعامة أن تدخل أنفسها في أمور الخاصة، وأولئك قوم كانوا أمراء هذه الأمة وقادتها، ونحن اليوم في طبقة سافلة جداً عنهم، فكيف يحسن بنا التعرض لذكرهم! أليس يقبح من الرعية أن تخوض في دقائق أمور الملك وأحواله وشؤونه التي تجري بينه وبين أهله وبني عمه ونسائه وسراريه! وقد كان رسول الله ﷺ صهراً لمعاوية. وأخته أم حبيبة تحته، فالأدب أن تحفظ أم حبيبة وهي أم المؤمنين في أخيها.

وكيف يجوز أن يلعن من جعل الله تعالى بينه وبين رسوله مودة! أليس المفسرون كلهم قالوا: هذه الآية أنزلت في أبي سفيان وآله، وهي قوله تعالى: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ كَادَبْتُمْ قَتْلَهُمْ مَوَدَّةً﴾^(١) فكان ذلك مصاهرة رسول الله ﷺ أبا سفيان وتزويجه ابنته. على أن جميع ما تنقله الشيعة من الاختلاف بينهم والمشاجرة لم تثبت، وما كان القوم إلا كبني أم واحدة ولم يتكدر باطن أحد منهم على صاحبه قط، ولا وقع بينهم اختلاف ولا نزاع.

فقال أبو جعفر رحمه الله: قد كنت منذ أيام خلقت بخطي كلاماً وجدته لبعض الزيدية في هذا المعنى نقضاً ورداً على أبي المعالي الجويني فيما اختاره لنفسه من هذا الرأي، وأنا أخرجه إليكم لاستغني بتأمله عن الحديث على ما قاله هذا الفقيه، فإني أجد المأ يمنعي من الإطالة في الحديث، لا سيما إذا خرج مخرج الجدال ومقاومة الخصوم، ثم أخرج من بين كتبه كُراساً قرأناه في ذلك المجلس واستحسنه الحاضرون، وأنا أذكرها هنا خلاصته.

قال: لولا أن الله تعالى أوجب معاداة أعدائه، كما أوجب موالاة أوليائه، وضيق على المسلمين تركها إذا دل العقل عليها، أو صبح الخبر عنها بقوله سبحانه: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾^(٢)، وبقوله تعالى: ﴿وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا أَخَذُوهُمْ

(١) سورة الممتحنة، الآية: ٧.

(٢) سورة المجادلة، الآية: ٢٢.

أُولِيَّةٌ^(١)، ويقول سبحانه: ﴿لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾^(٢)، ولإجماع المسلمين على أن الله تعالى فرض عداوة أعدائه، وولاية أوليائه، وعلى أن: البغض في الله واجب، والحب في الله واجب - لما تعرضنا لمعاداة أحد من الناس في الدين، ولا البراءة منه، ولكانت عداوتنا للقوم تكلفاً. ولو ظننا أن الله عز وجل يعذّرنا إذا قلنا: يا رب غاب أمرهم عنا، فلم يكن لخوضنا في أمر قد غاب عنا معنى، لاعتمادنا على هذا العذر، وواليناهم، ولكننا نخاف أن يقول سبحانه لنا: إن كان أمرهم قد غاب عن أبصاركم، فلم يغيب عن قلوبكم وأسماعكم، قد اتّكمت به الأخبار الصحيحة التي بمثلها ألزمت أنفسكم الإقرار بالنبي ﷺ وموالاة من صدّقه، ومعاداة من عصاه وجحدّه، وأمرتم بتدبر القرآن وما جاء به الرسول، فهلاً حذرت من أن تكونوا من أهل هذه الآية غداً: ﴿رَبَّنَا إِنَّا أَلَمْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاتَنَا فَأُصْلُوا سَبِيلَنَا﴾^(٣) ۱

فأما لفظة اللعن فقد أمر الله تعالى بها وأوجبها، ألا ترى إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ﴾^(٤)، فهو إخبارٌ بمعناه الأمر، كقوله: ﴿وَالطُّغَلَاءُ يَرْتَضُونَ أَنْفُسَهُنَّ ثَلَاثَةً قُرُوءًا﴾^(٥)، وقد لعن الله تعالى العاصين بقوله: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ﴾^(٦)، وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا﴾^(٧)، وقوله: ﴿مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُقِفُوا أُخِذُوا وَقُتِلُوا قَتْلًا﴾^(٨)، وقال الله تعالى لإبليس: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَا آدَمُ أَنْ تَخْرُجَ عَنْ هَٰذَا الثَّغْوِ مَعَهُ تَكُنْ مِنَ الْخَالِفِينَ﴾^(٩)، وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَمَنَّ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا﴾^(١٠).

فأما قول من يقول: «أي ثواب في اللعن؟ وإن الله تعالى لا يقول للمكلف لِمَ لم تلعن؟ بل قد يقول له: لم لعنت؟ وأنه لو جعل مكان لعن الله فلاناً، اللهم اغفر لي لكان خيراً له، ولو أن إنساناً عاش عمره كله لم يلعن إبليس لم يؤخذ بذلك»، فكلامٌ جاهل لا يدري ما يقول، اللعن طاعة، ويستحق عليها الثواب إذا فعلت على وجهها، وهو أن يلعن مستحق اللعن لله وفي الله، لا في العصبية والهوى، ألا ترى أن الشرع قد ورد بها في نفي الولد، ونطق بها القرآن، وهو أن يقول الزوج في الخامسة: ﴿أَنْ لَعَنْتَ اللَّهَ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾^(١١) فلو لم يكن الله تعالى يريد أن يتلفظ عبادة بهذه اللفظة وأنه قد تعبد لهم بها، لما جعلها من معالم الشرع، ولما كثرها في كثير من كتابه العزيز، ولما قال في حق القاتل: ﴿وَعَصَبُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَعْنُهُ﴾^(١٢)، وليس المراد

(٢) سورة الممتحنة، الآية: ١٣.

(٤) سورة البقرة، الآية: ١٥٩.

(٦) سورة المائدة، الآية: ٧٨.

(٨) سورة الأحزاب، الآية: ٦١.

(١٠) سورة الأحزاب، الآية: ٦٤.

(١٢) سورة النساء، الآية: ٩٣.

(١) سورة المائدة، الآية: ٨١.

(٣) سورة الأحزاب، الآية: ٦٧.

(٥) سورة البقرة، الآية: ٢٢٨.

(٧) سورة الأحزاب، الآية: ٥٧.

(٩) سورة ص، الآية: ٧٨.

(١١) سورة النور، الآية: ٧.

من قوله: «ولعنه» إلا الأمر لنا بأن نلعنه، ولو لم يكن المراد بها ذلك لكان لنا أن نلعنه، لأن الله تعالى قد لعنه، أفيلعن الله تعالى إنساناً ولا يكون لنا أن نلعنه! هذا ما لا يسوغ في العقل، كما لا يجوز أن يمدح الله إنساناً إلا ولنا أن نمدحه، ولا يذمه إلا ولنا أن نذمه، وقال تعالى: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ مِنْ لَعْنَةِ اللَّهِ﴾^(١)، وقال: ﴿رَبَّنَا إِنَّهُمْ ضِلَّاعٌ مِنْكَ الْعَذَابِ وَالْعَنَتِ لَعْنًا كَبِيرًا﴾^(٢)، وقال عز وجل: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ خُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا﴾^(٣). وكيف يقول القائل: إن الله تعالى لا يقول للمكلف: لم تلعن؟ ألا يعلم هذا القائل أن الله تعالى أمر بولاية أوليائه، وأمر بعداوة أعدائه، فكما يسأل عن التولي يسأل عن التبري! ألا ترى أن اليهودي إذا أسلم يطالب بأن يقال له: تلفظ بكلمة الشهادتين، ثم قل: برئت من كل دين يخالف دين الإسلام، فلا بد من البراءة، لأن بها يتم العمل! ألم يسمع هذا القائل قول الشاعر:

تَوَدُّ عَدُوِّي ثُمَّ تَزْعُمُ أَنَّنِي صَدِيقُكَ، إِنَّ الرَّاْيَ عَنْكَ لِعَازِبٌ

فمودة العدو خروج عن ولاية الولي، وإذا بطلت المودة لم يبق إلا البراءة، لأنه لا يجوز أن يكون الإنسان في درجة متوسطة مع أعداء الله تعالى وعصاته بالآبودهم ولا يبرأ منهم بإجماع المسلمين على نفي هذه الوسطة.

وأما قوله: «لو جعل عوض اللعنة أستغفر الله لكان خيراً له»، فإنه لو استغفر من غير أن يلعن أو يعتقد وجوب اللعن لما نفعه استغفاره ولا قبل منه، لأنه يكون عاصياً لله تعالى، مخالفاً أمره في إمساكه عمن أوجب الله تعالى عليه البراءة منه، وإظهار البراءة، والمصر على بعض المعاصي لا تقبل توبته واستغفاره عن البعض الآخر، وأما من يعيش عمره ولا يلعن إبليس، فإن كان لا يعتقد وجوب لعنه فهو كافر، وإن كان يعتقد وجوب لعنه ولا يلعنه فهو مخطيء، على أن الفرق بينه وبين ترك لعنه رؤوس الضلال في هذه الأمة كعماوية والمغيرة وأمثالهما، أن أحداً من المسلمين لا يؤرث عنده الإمساك عن لعن إبليس شبهة في أمر إبليس، والإمساك عن لعن هؤلاء وأضرابهم يشير شبهة عند كثير من المسلمين في أمرهم، وتجنب ما يؤرث الشبهة في الدين واجب، فلهذا لم يكن الإمساك عن لعن إبليس نظيراً للإمساك عن أمر هؤلاء.

قال: ثم يقال للمخالفين: أرايتم لو قال قائل: قد غاب عنا أمر يزيد بن معاوية والحجاج بن يوسف، فليس ينبغي أن نخوض في قصتهما، ولا أن نلعنهما ونعاديهما ونبرأ منهما، هل كان

(٢) سورة الأحزاب، الآية: ٦٨.

(١) سورة المائدة، الآية: ٦٠.

(٣) سورة المائدة، الآية: ٦٤.

هذا إلا كقولكم: قد غاب عنا أمر معاوية والمغيرة بن شعبة وأضرأيهما، فليس لخوضنا في قضيتهم معنى!

وبعد، فكيف أدخلتم أيها العامة والحشوية وأهل الحديث أنفسكم في أمر عثمان وخضتم فيه، وقد غاب عنكم! وبرئتم من قتلته، ولعنتموهم! وكيف لم تحفظوا أبا بكر الصديق في محمد ابنه فإنكم لعنتموه وفستقتموه، ولا حفظتم عائشة أم المؤمنين في أخيها محمد المذكور، ومنعتمونا أن نخوض وندخل أنفسنا في أمر علي والحسن والحسين ومعاوية الظالم له ولهما، المتغلب على حقه وحقوقهما! وكيف صار لعن ظالم عثمان من السنة عندكم، ولعن ظالم علي والحسن والحسين تكلفاً! وكيف أدخلت العامة أنفسها في أمر عائشة ويرث ممن نظر إليها، ومن القائل لها: يا حميراء، أو إنما هي حميراء، ولعنته بكشفه سترها، ومنعنا نحن عن الحديث في أمر فاطمة وما جرى لها بعد وفاة أبيها.

فإن قلتم: إن بيت فاطمة إنما دخل، وسترها إنما كُشف، حفظاً لنظام الإسلام، وكَيْلا يتشر الأمر ويخرج قوم من المسلمين أعتاقهم من ربة الطاعة ولزوم الجماعة.

قيل لكم: وكذلك ستر عائشة إنما كُشف، وهودجها إنما هُتِك، لأنها نشرت جبل الطاعة، وشقت عصا المسلمين، وأراقت دماء المسلمين من قبل وصول علي بن أبي طالب عليه السلام إلى البصرة، وجرى لها مع عثمان بن حنيف وحكيم بن جبلة ومن كان معهما من المسلمين الصالحين من القتل وسفك الدماء ما تنطق به كتب التواريخ والسير، فإذا جاز دخول بيت فاطمة لأمر لم يقع بعد جاز كشف ستر عائشة على ما قد وقع وتحقق، فكيف صار هتك ستر عائشة من الكبائر التي يجب معها التخليد في النار، والبراءة من فاعله، ومن أؤكد عري الإيمان، وصار كشف بيت فاطمة والدخول عليها منزلها وجمع خطب بياها، وتهذها بالتحريق من أؤكد عري الدين، وأثبت دعائم الإسلام، ومما أعز الله به المسلمين وأطفا به نار الفتنة، والحُرمتان واحدة، والستران واحد. وما نحب أن نقول لكم: إن حرمة فاطمة أعظم، ومكانها أرفع، وصيانتها لأجل رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى، فإنها بضعة منه، وجزء من لحمه ودمه، وليست كالزوجة الأجنبية التي لا نسب بينها وبين الزوج، وإنما هي وُضلة مستعارة، وعقد يجري مجرى إجارة المنفعة، وكما يملك رق الأمة بالبيع والشراء، ولهذا قال القرضيون: أسباب التوارث ثلاثة: سبب، ونسب، وولاء، فالنسب القرابة، والسبب النكاح، والولاء: ولأه العتق، فجعلوا النكاح خارجاً عن النسب، ولو كانت الزوجة ذات نسب لجعلوا الأقسام الثلاثة قسمين.

وكيف تكون عائشة أو غيرها في منزلة فاطمة، وقد أجمع المسلمون كلهم من يحبها ومن لا يحبها منهم أنها سيّدة نساء العالمين!

قال: وكيف يلزمنا اليوم حفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم في زوجته، وحفظ أم حبيبة في أخيها، ولم

تُلزم الصحابة أنفسهم حفظ رسول الله ﷺ في أهل بيته، ولا ألزمت الصحابة أنفسهم حفظ رسول الله ﷺ صهره وابن عمه ابن عفان، وقد قتلوهم ولعنوههم، ولقد كان كثير من الصحابة يلعن عثمان وهو خليفة، منهم عائشة كانت تقول: اقتلوا نَعْلًا، لعن الله نَعْلًا، ومنهم عبد الله بن مسعود، وقد لعن معاوية علي بن أبي طالب وابنيه حسنًا وحسينًا وهم أحياء يرزقون بالعراق، وهو يلعنهم بالشام على المنابر، ويقتل عليهم في الصلوات، وقد لعن أبو بكر وعمر سعد بن عبادة وهو حي، وبرتة منه، وأخرجاه من المدينة إلى الشام، ولعن عمر خالد بن الوليد لما قتل مالك بن نويرة، وما زال اللعن فاشيًا في المسلمين إذا عرفوا من الإنسان معصية تقتضي اللعن والبراءة.

قال: ولو كان هذا أمراً معتبراً وهو أن يُحفظ زيد لأجل عمرو فلا يُلعن، لوجب أن تُحفظ الصحابة في أولادهم، فلا يُلعنوا لأجل آبائهم، فكان يجب أن يُحفظ سعد بن أبي وقاص فلا يُلعن ابنته عمر بن سعد قاتل الحسين، وأن يحفظ معاوية فلا يلعن يزيد صاحب وقعة الحرة وقاتل الحسين، ومخيف المسجد الحرام بمكة، وأن يُحفظ عمر بن الخطاب في عبيد الله ابنه قاتل الهرمزان، والمحارب علياً عليه السلام في صفين.

قال: على أنه لو كان الإمساك عن عداوة من عادى الله من أصحاب رسول الله ﷺ من حفظ رسول الله ﷺ في أصحابه ورعاية عهده وعقده لم يُعادهم ولو ضربت رقابنا بالسيوف، ولكن محبة رسول الله ﷺ لأصحابه ليست كمحبة الجهال الذين يضع أحدهم محبة لصاحبه موضع العصية، وإنما أوجب الله على رسول الله ﷺ محبة أصحابه لطاعتهم لله، فإذا عصوا الله وتركوا ما أوجب محبتهم، فليس عند رسول الله ﷺ محابة في ترك لزوم ما كان عليه من محبتهم، ولا تغطرس في العدول عن التمسك بموالاتهم، فلقد كان ﷺ يحب أن يُعادي أعداء الله ولو كانوا عترته، كما يحب أن يوالي أولياء الله ولو كانوا أبعد الخلق نسباً منه، والشاهد على ذلك إجماع الأمة على أن الله تعالى قد أوجب عداوة من ارتد بعد الإسلام، وعداوة من نافق وإن كان من أصحاب رسول الله ﷺ، وأن رسول الله ﷺ هو الذي أمر بذلك ودعا إليه وذلك أنه ﷺ قد أوجب قطع السارق وضرب القاذف، وجلد البكر إذا زنى، وإن كان من المهاجرين أو الأنصار، ألا ترى أنه قال: لو سرق فاطمة لقطعناها، فهذه ابنته، الجارية مجرى نفسه، لم يُحابها في دين الله، ولا راقبها في حدود الله، وقد جلد أصحاب الإفك، ومنهم مسطح بن أثانة، وكان من أهل بدر.

قال: وبعد، فلو كان محل أصحاب رسول الله ﷺ محل من لا يعادى إذا عصى الله سبحانه ولا يذكر بالقيح، بل يجب أن يُراقب لأجل اسم الصُّحبة، ويغضى عن غيوبه وذنوبه،

لكان كذلك صاحب موسى المسمطور ثناؤه في القرآن لما اتبع هواه، فانسلك مما أوتي من الآيات وغوى، قال سبحانه: ﴿وَأَقْلَ عَلَيْهِمْ نَبَأُ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَٱنْسَلَخَ مِنْهَا فَٱتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الضَّالِّينَ﴾^(١)، وكان ينبغي أن يكون محل عبدة العجل من أصحاب موسى هذا المحل، لأن هؤلاء كلهم قد صحبوا رسولا جليلا من رسل الله سبحانه.

قال: ولو كانت الصحابة عند أنفسهم بهذه المنزلة، لعلمت ذلك من حال أنفسهم، لأنهم أعرف بمحلهم من عوام أهل دهرنا، وإذا قدرت أفعال بعضهم ببعض ذلك على أن القصة كانت على خلاف ما قد سبق إلى قلوب الناس اليوم، هذا علي وعمار، وأبو الهيثم بن التيهان، وخزيمة بن ثابت، وجميع من كان مع علي عليه السلام من المهاجرين والأنصار، لم يروا أن يتغافلوا عن طلحة والزبير حتى فعلوا بهما وبين متهما ما يفعل بالشرارة في عصرنا، وهذا طلحة والزبير وعائشة ومن كان معهم وفي جانبهم لم يروا أن يمسكوا عن علي، حتى قصدوا له كما يقصد للمتغلبين في زماننا، وهذا معاوية وعمر بن الخطاب لم يريا عليا بالعين التي يرى بها العامي صديقه أو جاره، ولم يقصرا دون ضرب وجهه بالسيف ولعن أولاده وكل من كان حيا من أهله، وقتل أصحابه، وقد لعنهما هو أيضا في الصلوات المفروضة، ولعن معهما أبا الأعور السلمي، وأبا موسى الأشعري، وكلاهما من الصحابة.

وهذا سعد بن أبي وقاص، ومحمد بن مسلمة، وأسامة بن زيد، وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل، وعبد الله بن عمر، وحسان بن ثابت، وأنس بن مالك، لم يروا أن يغلطوا عليا في حرب طلحة، ولا طلحة في حرب علي، وطلحة والزبير بإجماع المسلمين أفضل من هؤلاء المعدودين، لأنهم زعموا أنهم قد خافوا أن يكون علي قد غلط وزل في حربهما، وخافوا أن يكونا قد غلطا وزلا في حرب علي، وهذا عثمان قد نفى أبا ذر إلى الربيعة كما يفعل بأهل الخنا والريب، وهذا عمار وابن مسعود تلقيا عثمان بما تلقياه به لما ظهر لهما - بزعمهما - منه ما وعظاه لأجله، ثم فعل بهما عثمان ما تنهى إليكم، ثم فعل القوم بعثمان ما قد علمتم وعلم الناس كلهم، وهذا عمر يقول في قصة الزبير بن العوام لما استأذنه في الغزو: ها إني ممسك بباب هذا الشعب أن يتفرق أصحاب محمد في الناس فيضلّوهم، وزعم أنه وأبو بكر كانا يقولان: إن عليا والعباس في قصة الميراث زعماهما كاذبين ظالمين فاجريين^(٢)، وما رأينا عليا والعباس اعتذرا ولا تنصلا، ولا نقل أحد من أصحاب الحديث ذلك، ولا رأينا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله أنكروا عليهما ما حكاه عمر عنهما، ونسبه إليهما، ولا أنكروا أيضا على عمر قوله في أصحاب

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٧٥.

(٢) كما في الصحيح الترمذي وغيره أنظره في رقم ٣٨٢١، وجامع البيان للطبري: ٥٠/٢٨.

رسول الله ﷺ : إنهم يريدون إضلال الناس ويهيمون به، ولا أنكروا على عثمان دؤس بطن عمار، ولا كسر ضلع ابن مسعود، ولا على عمار وابن مسعود ما تلقيا به عثمان، كإنكار العامة اليوم الخوض في حديث الصحابة، ولا اعتقدت الصحابة في أنفسها ما يعتقده العامة فيها، اللهم إلا أن يزعموا أنهم أعرف بحق القوم منهم. وهذا علي وفاطمة والعباس ما زالوا على كلمة واحدة يكذبون الرواية: «نحن معاشر الأنبياء لا نورث»، ويقولون: إنها مختلفة.

قالوا: وكيف كان النبي ﷺ يُعرف هذا الحكم غيرنا ويكتمه عنا ونحن الورثة، ونحن أولى الناس بأن يؤدي هذا الحكم إليه، وهذا عمر بن الخطاب يشهد لأهل الشورى أنهم النفر الذين توفى رسول الله ﷺ وهو عنهم راضٍ، ثم يأمر بضرب أعناقهم إن آخروا فصل حال الإمامة، هذا بعد أن ثلبهم، وقال في حقهم ما لو سمعته العامة اليوم من قائل لوضعت ثوبه في عنقه سحبا إلى السلطان، ثم شهدت عليه بالرفض واستحلت دمه، فإن كان القلعن على بعض الصحابة رفضا فعمر بن الخطاب أرفض الناس وإمام الروافض كلهم. ثم ما شاع واشتهر من قول عمر: كان بيعة أبي بكر قلعة، وقى الله شرها، فمن عاد إلى مثلها فاقتلوه، وهذا طعن في العقد، وقذح في البيعة الأصلية.

ثم ما نقل عنه من ذكر أبي بكر في صلاته، وقوله عن عبد الرحمن ابنه: دؤيبة سوء ولهو خير من أبيه. ثم عمر القائل في سعد بن حبابه، وهو رئيس الأنصار وسيدها: اقتلوا سعدا، قتل الله سعدا، اقتلوه فإنه منافق. وقد شتم أبا هريرة وطعن في روايته، وشتم خالد بن الوليد وطعن في دينه، وحكم بفسقه وبوجوب قتله، وخون عمرو بن العاص ومعاوية بن أبي سفيان ونسبهما إلى سرقة مال الفتياء واقتطاعه، وكان سريعا إلى المساءة، كثير الجبه والشتم والسب لكل أحد، وقل أن يكون في الصحابة من سليم من معرة لسانه أو يده، ولذلك أبغضوه وملأوا أيامه مع كثرة الفتوح فيها، فهلا احترم عمر الصحابة كما تحترمهم العامة! إما أن يكون عمر مخطئا، وإما أن تكون العامة على الخطأ! فإن قالوا: عمر ما شتم ولا ضرب، ولا أساء إلا إلى عاصٍ مستحق لذلك، قيل لهم: فكأننا نحن نقول: إنا نريد أن نبرأ أو نعادي من لا يستحق البراءة والمعاداة! كلاً ما قلنا هذا، ولا يقول هذا مسلم ولا عاقل.

وإنما غرضنا الذي إليه نجري بكلامنا هذا أن نوضح أن الصحابة قوم من الناس لهم ما للناس، وعليهم ما عليهم، من أساء منهم ذمناهم، ومن أحسن منهم حمدناهم، وليس لهم على غيرهم من المسلمين كبير فضل إلا بمشاهدة الرسول ومعاصرته لا غير، بل ربما كانت ذنوبهم أفحش من ذنوب غيرهم، لأنهم شاهدوا الأعلام والمعجزات، فقربت اعتقاداتهم من الضرورة، ونحن لم نشاهد ذلك، فكانت عقائدنا مخض النظر والفكر، وبعرضية الشبه والشكوك، فمعاصينا أخفت لانا أعذر.

ثم نعود إلى ما كنا فيه فنقول: وهذه عائشة أم المؤمنين، خرجت بقميص رسول الله ﷺ فقالت للناس: هذا قميص رسول الله لم يبل، وعثمان قد أبلى سنته، ثم تقول: اقتلوا نعثلاً، قتل الله نعثلاً، ثم لم ترض بذلك حتى قالت: أشهد أن عثمان جيفة على الصراط غداً. فمن الناس من يقول: روث في ذلك خيراً، ومن الناس من يقول: هو موقوف عليها، ويدون هذا لو قاله إنسان اليوم يكون عند العامة زنديقاً. ثم قد حصر عثمان، حصرته أعيان الصحابة، فما كان أحد ينكر ذلك، ولا يُعظمه ولا يسعى في إزالته، وإنما أنكروا على من أنكر على المحاصرين له، وهو رجل كما علمتم من وجوه أصحاب رسول الله ﷺ، ثم من أشرفهم، ثم هو أقرب إليه من أبي بكر وعمر، وهو مع ذلك إمام المسلمين، والمختار منهم للخلافة، وللإمام حق على رعيته عظيم، فإن كان القوم قد أصابوا فإذن ليست الصحابة في الموضع الذي وضعتها به العامة، وإن كانوا ما أصابوا فهذا هو الذي نقول، من أن الخطأ جائز على آحاد الصحابة، كما يجوز على آحادنا اليوم. ولنا نقدح في الإجماع، ولا ندعي إجماعاً حقيقياً على قتل عثمان، وإنما نقول: إن كثيراً من المسلمين فعلوا ذلك والخضم يسلم أن ذلك كان خطأ ومعصية، فقد سلم أن الصحابي يجوز أن يخطيء ويعصي، وهو المطلوب.

وهذا المغيرة بن شعبة وهو من الصحابة، ادّعى عليه الزنى، وشهد عليه قوم بذلك، فلم ينكر ذلك عمر، ولا قال: هذا محال وباطل لأن هذا صحابي من صحابة رسول الله ﷺ لا يجوز عليه الزنى. وهلاً أنكر عمر على الشهود وقال لهم: ويحكم هلاً تغافلتُم عنه لما رأيتموه يفعل ذلك، فإن الله تعالى قد أوجب الإمساك عن مساوي أصحاب رسول الله ﷺ، وأوجب الستر عليهم! وهلاً تركتموه لرسول الله ﷺ في قوله: «دعوا لي أصحابي»^(١) ما رأينا عمر إلا قد انتصب لسماع الدعوى، وإقامة الشهادة، وأقبل يقول للمغيرة: يا مغيرة، ذهب رُبُعك، يا مغيرة، ذهب نصفك، يا مغيرة، ذهب ثلاثة أرباعك، حتى اضطرب الرابع، فجلبد الثلاثة. وهلاً قال المغيرة لعمر: كيف تسمع في قول هؤلاء، وليسوا من الصحابة، وأنا من الصحابة، ورسول الله ﷺ قد قال: «أصحابي كالنجوم، بأيهم اقتديتم اهتديتم»^(٢) ما رأينا قال ذلك، بل استسلم لحكم الله تعالى. وهاهنا من هو أمثل من المغيرة وأفضل، قدامة بن مظعون، لما شرب الخمر في أيام عمر، فأقام عليه الحد، وهو رجل من عليّة الصحابة ومن أهل بدر، والمشهود لهم بالجنة، فلم يردّ عمر الشهادة، ولا ذرأ عنه الحد لعلّه أنه بدري، ولا قال: قد نهى رسول الله ﷺ عن ذكر مساوي الصحابة. وقد ضرب عمر أيضاً ابنه حداً فمات، وكان ممن عاصر رسول الله ﷺ ولم تمنعه معاصرتُه له من إقامة الحد عليه.

وهذا عليّ بن أبي طالب يقول: ما حدثني أحدٌ بحديث عن رسول الله ﷺ إلا استحلفته عليه،

ليس هذا اتهاماً لهم بالكذب! وما استثنى أحداً من المسلمين إلا أبا بكر على ما ورد في الخبر، وقد صرح غير مرة بتكذيب أبي هريرة، وقال: لا أحد أكذب من هذا الدؤسي على رسول الله ﷺ. وقال أبو بكر في مرضه الذي مات فيه: وِدْتُ أَنِّي لَمْ أَكْثِفْ بَيْتَ فَاطِمَةَ وَلَوْ كَانَ أَغْلِقَ عَلَى حَرْبٍ، فَتَدَمُّمٌ وَالتَّدَمُّمُ لَا يَكُونُ إِلَّا عَنْ ذَنْبٍ.

ثم ينبغي للعاقل أن يفكر في تأخر علي عليه السلام عن بيعة أبي بكر بستة أشهر إلى أن ماتت فاطمة، فإن كان مصيباً فأبو بكر على الخطأ في انتصابه في الخلافة، وإن كان أبو بكر مصيباً فعلي على الخطأ في تأخره عن البيعة وحضور المسجد، ثم قال أبو بكر في مرض موته أيضاً للصحابة: فَلَمَّا اسْتَخْلَفْتُ عَلَيْكُمْ خَيْرَكُمْ فِي نَفْسِي - يعني عمر - فَكُلُّكُمْ وَرِمَ لَكَ أَنْفُهُ يَرِيدُ أَنْ يَكُونَ الْأَمْرُ لَهُ، لَمَّا رَأَيْتُمُ الدُّنْيَا قَدْ جَاءَتْ، أَمَا وَاللَّهِ لَتَتَخَذَنَّ سَنَائِرَ الدِّيْبَاجِ وَنَضَائِدَ الْحَرِيرِ. ليس هذا طعنًا في الصحابة، وتصريحاً بأنه قد نسبهم إلى الحسد لعمر، لما نصّر عليه بالعهد! ولقد قال له طلحة لما ذكر عمر للأمر: مَاذَا تَقُولُ لِرَبِّكَ إِذَا سَأَلَكَ عَنْ عِبَادِهِ، وَقَدْ وَلَّيْتَ عَلَيْهِمْ فُظًّا غَلِيظًا! فقال أبو بكر: أَجْلِسُونِي أَجْلِسُونِي، بِاللَّهِ تَخَوَّفَنِي إِذَا سَأَلَنِي قُلْتُ: وَلَّيْتَ عَلَيْهِمْ خَيْرَ أَهْلِكَ، ثُمَّ شَتَمَهُ بِكَلَامٍ كَثِيرٍ مَنقُولٍ، فَهَلْ قَوْلُ طَلْحَةَ إِلَّا طَعَنٌ فِي عَمْرٍ، وَهَلْ قَوْلُ أَبِي بَكْرٍ إِلَّا طَعَنٌ فِي طَلْحَةَ!

ثم الذي كان بين أبي بن كعب وعبد الله بن مسعود من السباب حتى نفى كل واحد منهما الآخر عن أبيه وكلمة أبي بن كعب مشهورة منقولة: مَا زَالَتْ هَذِهِ الْأُمَّةُ مَكْبُوبَةٌ عَلَى وَجْهِهَا مِنْذُ فَقَدُوا نَبِيَّيْهِمْ، وَقَوْلُهُ: أَلَا هَلِكُ أَهْلُ الْعَقِيدَةِ، وَاللَّهُ مَا آسَى عَلَيْهِمْ إِلَّا مَا آسَى عَلَى مَنْ يَضِلُّونَ مِنَ النَّاسِ^(١).

ثم قول عبد الرحمن بن عوف: مَا كُنْتُ أَرَى أَنْ أَحْيِيَ حَتَّى يَقُولَ لِي عُثْمَانُ: يَا مُنَافِقُ، وَقَوْلُهُ: لَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ مَا وَلَّيْتَ عُثْمَانُ شَيْعَ نَعْلِي، وَقَوْلُهُ: اللَّهُمَّ إِنْ عُثْمَانُ قَدْ أَبَى أَنْ يَقِيمَ كِتَابَكَ فَافْعَلْ بِهِ وَافْعَلْ^(٢).

وقال عثمان لعلي عليه السلام في كلام دار بينهما: أَبُو بَكْرٍ وَعَمْرٌ خَيْرٌ مِنْكَ، فَقَالَ عَلِيٌّ: كَذَبْتَ، أَنَا خَيْرٌ مِنْكَ وَمِنْهُمَا، عِدْتُ اللَّهَ قَبْلَهُمَا، وَعَبَدْتُهُ بَعْدَهُمَا^(٣).

وروى سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، فَتَذَاكَرْنَا كَمَا أَقَامَ النَّبِيُّ بِمَكَّةَ بَعْدَ الْوُخْيِ؟ فَقَالَ عُرْوَةُ: أَقَامَ عَشْرًا، فَقُلْتُ: كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ: ثَلَاثَ عَشْرَةَ،

(١) أنظر مواقف الشيعة: ٢٦٨/٢.

(٢) أنظر كتاب الأربعين للشيرازي: ٣٢٧.

(٣) المصدر السابق: ٣٢٨.

فقال: كذب ابن عباس. وقال ابن عباس: المثة حلال، فقال له جبير بن مطعم: كان عمر ينهى عنها، فقال يا عدي نفسه، من هاهنا ضللتهم، أحدثكم عن رسول الله ﷺ، وتحذثني عن عمرا وجاء في الخبر عن علي بن أبي طالب، لولا ما فعل عمر بن الخطاب في المثة ما زنى إلا شقي، وقيل: ما زنى إلا شقا، أي قليلا^(١).

فأما سب بعضهم بعضاً وقذح بعضهم في بعض في المسائل الفقهية فأكثر من أن يحصى، مثل قول ابن عباس وهو يرد على زيد مذهبه القول في الفرائض: إن شاء - أو قال: من شاء - بأهلته إن الذي أحصى رمل عالج عدداً أعدل من أن يجعل في مال نصفاً ونصفاً وثلاثاً، هذان النصفان قد ذهبا بالمال، فأين موضع الثلث!

ومثل قول أبي بن كعب في القرآن: لقد قرأت القرآن ورزئت هذا غلام ذو ذواتين يلعب بين صبيان اليهود في المكتب^(٢).

وقال علي بن أبي طالب في أمهات الأولاد وهو على المنبر: كان رأيي ورأي عمر ألا يبعن، وأنا أرى الآن يبعن، فقام إليه عبيدة السلماني، فقال: رأيك في الجماعة أحب إلينا من رأيك في الفرقة.

وكان أبو بكر يرى التسوية في قسم الغنائم، وخالفه عمر وأنكر فعله.

وأنكرت عائشة على أبي سلمة بن عبد الرحمن خلافه على ابن عباس في عدة المتوفى عنها زوجها وهي حامل، وقالت: فزوج يصقع مع الذبكة^(٣).

وأنكرت الصحابة على ابن عباس قوله في الصرف، وسفها رأيه حتى قيل: إنه تاب من ذلك عند موته.

واختلفوا في حد شارب الخمر حتى خطأ بعضهم بعضاً.

وروى بعض الصحابة عن النبي ﷺ أنه قال: «الشوم في ثلاثة: المرأة والدار، والفرس»^(٤)، فأنكرت عائشة ذلك، وكذبت الراوي وقالت: إنه إنما قال ﷺ ذلك حكاية عن غيره.

(١) كنز العمال: ٥٢٢/١٦ ح ٤٥٧٢٨.

(٢) كتاب الأربعين للشيرازي: ٣٢٨.

(٣) المستصفى للغزالي: ١٤٦.

(٤) أخرجه البخاري، كتاب: الجهاد والسير، باب: ما يذكر من شام الفرس (٢٨٥٨)، ومسلم كتاب: السلام، باب: الطيرة والفأل وما يكون فيه من الشوم (٢٢٢٥).

وروى بعض الصحابة عنه عليه السلام أنه قال: «التاجر فاجر»^(١)، فأنكرت عائشة ذلك، وكذبت الراوي وقالت: إنما قاله عليه السلام في تاجر دلس^(٢). وأنكر قوم من الأنصار رواية أبي بكر: «الأئمة من قريش»^(٣)، ونسبوه إلى افتعال هذه الكلمة.

وكان أبو بكر يقضي بالقضاء فينقضه عليه أصاغر الصحابة كبلال وصهيب ونحوهما. قد روي ذلك في عدة قضايا.

وقيل لابن عباس: إن عبد الله بن الزبير يزعم أن موسى صاحب الخضر ليس موسى بني إسرائيل، فقال: كذب عدو الله! أخبرني أبي بن كعب، قال: خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر كذا، بكلام يدل على أن موسى صاحب الخضر هو موسى بني إسرائيل^(٤).

وباع معاوية أواني ذهب وفضة بأكثر من وزنها، فقال له أبو الدرداء: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن ذلك، فقال معاوية: أما أنا فلا أرى به بأساً، فقال أبو الدرداء: من عذيري من معاوية أخيره عن الرسول صلى الله عليه وسلم، وهو يخبرني عن رأيه! والله لا أساكنك بأرضي أبداً.

وطلع ابن عباس في أبي هريرة، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يدخل يده في الإناء حتى يتوضأ»^(٥)، وقال: فما نضغ بالمهراس!

وقال علي عليه السلام لعمر وقد أفتاه الصحابة في مسألة وأجمعوا عليها: إن كانوا راقبوك فقد غشوك، وإن كان هذا جهد رأيهم فقد أخطوا.

وقال ابن عباس: ألا يتقي الله زيد بن ثابت، يجعل ابن ابناً، ولا يجعل أب الأب أباً! وقالت عائشة: أخبروا زيد بن أرقم أنه قد أحبط جهاده مع رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وأنكرت الصحابة على أبي موسى قوله: إن النوم لا ينقض الوضوء، ونسبته إلى الغفلة وقلة التحصيل، وكذلك أنكرت على أبي طلحة الأنصاري قوله: إن أكل البرد لا يفطر الصائم، وهزئت به ونسبته إلى الجهل.

(١) أخرجه الديلمي في «مسند الفردوس» (٢٤٤٨).

(٢) ذكره الحافظ المناوي في «فيض القدير» (٢١٦/٦).

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» (١١٨٩٨)، والحاكم في «المستدرک» (٦٩٦٢).

(٤) أخرجه البخاري، كتاب: أحاديث الأنبياء، باب: حديث الخضر مع موسى (٣٤٠١)، ومسلم، كتاب: الفضائل، باب: فضائل الخضر (٢٣٨٠)، لكن فيهما ليس عبد الله بن الزبير وإنما هو رجل يدعى على نوف البكالي ولم أجده من إنكار عبد الله بن الزبير.

(٥) أخرجه البخاري، كتاب الوضوء، باب الاستجمار وتراً (١٦٢)، ومسلم كتاب الطهارة، باب الإيتار في الاستنثار والاستجمار (٢٣٨).

وسمع عمرُ عبدَ الله بن مسعود وأبي بن كعب يختلفان في صلاة الرجل في الثوب الواحد، فصعد المنبر وقال: إذا اختلف اثنان من أصحاب رسول الله ﷺ فعن أي قُتياكم يصدر المسلمون! لا أسمع رجلين يختلفان بعد مُقامي هذا إلا فعلتُ وصنعتُ.

وقال جرير بن كليب: رأيتُ عمرَ ينهى عن المُتعة، وعليّ عليه السلام يأمرُ بها، فقلت: إن بينكما لشراً، فقال عليّ عليه السلام: ليس بيننا إلا الخير، ولكن خيرنا أتبعنا لهذا الدين.

قال هذا المتكلم: وكيف يصح أن يقول رسول الله ﷺ: «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم»^(١)، لا شبهة أن هذا يُوجب أن يكون أهل الشام في صفين على هُدى، وأن يكون أهل العراق أيضاً على هُدى، وأن يكون قاتل عمار بن ياسر مهتدياً، وقد صح الخبر الصحيح أنه قال له: «تقتلك الفئة الباغية»^(٢)، وقال في القرآن: «فَقَاتِلُوا آلَ بَنِي سَعْدٍ إِذْ جَاءُواكُمْ بِالْحَرَبِ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا إِنْ كُنْتُمْ مُّسْلِمِينَ»^(٣)، فدل على أنها ما دامت موصوفة بالمقام على البغي، مُفارقة لأمر الله، ومن يفارق أمر الله لا يكون مهتدياً.

وكان يجب أن يكون بسر بن أبي أرطاة الذي ذبح ولدي عبيد الله بن عباس الصغيرين مهتدياً، لأن بسرّاً من الصحابة أيضاً، وكان يجب أن يكون عمرو بن العاص ومعاوية اللذان كانا يلعبان عليّاً أديار الصلاة ولديه مهتدين، وقد كان في الصحابة من يزني ومن يشرب الخمر كأبي مخنف الثقفي، ومن يرتد عن الإسلام كطلحة بن خويلد، فيجب أن يكون كل من اقتدى بهؤلاء في أفعالهم مهتدياً.

قال: وإنما هذا من موضوعات متعصبة الأموية، فإن لهم من ينصرهم بلسانه، ويؤذيه الأحاديث إذا عجز عن نصرهم بالسيف.

وكذا القول في الحديث الآخر: وهو قوله: «القرن الذي أنا فيه»^(٤)، ومما يدل على بطلانه أن القرن الذي جاء بعده بخمسين سنة شرُّ قرون الدنيا، وهو أحد القرون التي ذُكرها في النص، وكان ذلك القرن هو القرن الذي قُتل فيه الحسين، وأوقع بالمدينة، وحُوصرت مكة، ونُقِضت الكعبة، وشربت خلفاؤه والقائمون مقامه والمنتصبون في منصب النبوة الخُمور، وارْتَكَبُوا الفُجُور، كما جرى ليزيد بن معاوية ويزيد بن عاتكة وللوليد بن يزيد، وأريقَت الدماء الحرام،

(١) تقدم تخريجه.

(٢) أخرجه البخاري، كتاب: الصلاة، باب: التعاون في بناء المسجد (٤٤٧)، ومسلم، كتاب: الفتن

وأشراط الساعة، باب: لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيتمنى أن يكون مكان الميت

من البلاء (٢٩١٦).

(٤) تقدم تخريجه.

(٣) سورة الحجرات، الآية: ٩.

وَقُتِلَ الْمُسْلِمُونَ، وَشُبِّيَ الْحَرِيمَ، وَاسْتُعْبِدَ أَبْنَاءُ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، وَنُقِشَ عَلَى أَيْدِيهِمْ كَمَا يُنْقَشُ عَلَى أَيْدِي الرُّومِ، وَذَلِكَ فِي خِلَافَةِ عَبْدِ الْمَلِكِ وَإِمْرَةِ الْحَجَّاجِ. وَإِذَا تَأَمَّلْتَ كِتَابَ التَّوَارِيخِ وَجَدْتَ الْخَمْسِينَ الثَّانِيَةَ شَرًّا كُلَّهَا لَا خَيْرَ فِيهَا، وَلَا فِي رُؤْسَائِهَا وَأَمْرَائِهَا، وَالنَّاسُ بِرُؤْسَائِهِمْ وَأَمْرَائِهِمْ، وَالْقُرُونُ خَمْسُونَ سَنَةً، فَكَيْفَ يَصِحَّ هَذَا الْخَبَرُ.

قال: فَأَمَّا مَا وَرَدَ فِي الْقُرْآنِ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(١). وقوله: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾^(٢).

وقول النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ»^(٣)، إِنْ كَانَ الْخَبَرُ صَحِيحاً فَكُلُّهُ مُشْرُوطٌ بِسَلَامَةِ الْعَاقِبَةِ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَخْبَرَ الْحَكِيمُ مَكْلَفاً غَيْرَ مَعْصُومٍ بِأَنَّهُ لَا عِقَابَ عَلَيْهِ، فَلْيَفْعَلْ مَا شَاءَ.

قال هذا المتكلم: وَمَنْ أَنْصَفَ وَتَأَمَّلَ أَحْوَالَ الصَّحَابَةِ وَجَدَهُمْ مِثْلَنَا، يَجُوزُ عَلَيْهِمْ مَا يَجُوزُ عَلَيْنَا، وَلَا فَرْقَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ إِلَّا بِالصُّحْبَةِ لَا غَيْرَ، فَإِنَّ لَهَا مَنْزِلَةً وَشَرَفاً، وَلَكِنْ لَا إِلَى حَدٍّ يَمْتَنِعُ عَلَى كُلِّ مَنْ رَأَى الرَّسُولَ أَوْ صَحْبَهُ يَوْماً أَوْ شَهْراً أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ أَنْ يَخْطِئَ وَيَزِلَّ، وَلَوْ كَانَ هَذَا صَحِيحاً مَا احْتِاجَتْ هَائِشَةُ إِلَى تَزُولِ بَرَاءَتِهَا مِنَ السَّمَاءِ، بَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ يَعْلَمُ كَذِبَ أَهْلِ الْإِفْكِ، لِأَنَّهَا زَوْجَتُهُ، وَصُحْبَتُهَا لَهُ أَكْثَرُ مِنْ صُحْبَةِ غَيْرِهَا. وَصَفْوَانُ بْنُ الْمَعْقِلِ أَيْضاً كَانَ مِنَ الصَّحَابَةِ، فَكَانَ يَنْبَغِي أَلَّا يَضِيقَ صَدْرُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلَا يَحْمِلَ ذَلِكَ الْهَمَّ وَالْغَمَّ الشَّدِيدَيْنِ اللَّذَيْنِ حَمَلَهُمَا وَيَقُولُ: صَفْوَانُ مِنَ الصَّحَابَةِ، وَهَائِشَةُ مِنَ الصَّحَابَةِ، وَالْمَعْصِيَةُ عَلَيْهِمَا مَمْتَنَعَةٌ.

وَأَمْثَالُ هَذَا كَثِيرٌ، وَأَكْثَرُ مِنَ الْكَثِيرِ، لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَسْتَقْرَى أَحْوَالَ الْقَوْمِ، وَقَدْ كَانَ التَّابِعُونَ يَسْلُكُونَ بِالصَّحَابَةِ هَذَا الْمَسْلُوكَ، وَيَقُولُونَ فِي الْعُصَاةِ مِنْهُمْ مِثْلَ هَذَا الْقَوْلِ، وَإِنَّمَا اتَّخَذَهُمُ الْعَامَّةُ أَرْبَاباً بَعْدَ ذَلِكَ.

قال: وَمَنْ الَّذِي يَجْتَرِءُ عَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ لَا تَجُوزُ الْبَرَاءَةُ مِنْ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَإِنْ أَسَاءَ وَعَصَى بَعْدَ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى لِلَّذِي شَرَّفُوا بِرُؤْيَيْهِ: ﴿لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾^(٤)، بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾^(٥) وَبَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿فَلَا حَكْمَ لِيِنَّ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾^(٦)، إِلَّا مَنْ لَا فَهْمَ لَهُ وَلَا نَظَرَ مَعَهُ، وَلَا تَمِيزَ عِنْدَهُ.

(٢) سورة الفتح، الآية: ٢٩.

(٤) سورة الزمر، الآية: ٦٥.

(٦) سورة ص، الآية: ٢٦.

(١) سورة الفتح، الآية: ١٨.

(٣) تقدم تخريجه.

(٥) سورة الزمر، الآية: ١٣.

قال: وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى اخْتِلَافِ الصَّحَابَةِ، وَطَعَنَ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ وَرَدَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ، وَمَا رَدَّ بِهِ التَّابِعُونَ عَلَيْهِمْ وَاعْتَرَضُوا بِهِ أَقْوَالَهُمْ، وَاخْتِلَافِ التَّابِعِينَ أَيْضاً فِيمَا بَيْنَهُمْ، وَقَدَحَ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ فَلْيَنْظُرْ فِي كِتَابِ النَّظَامِ، قَالَ الْجَاهِظُ: كَانَ النَّظَامُ أَشَدَّ النَّاسِ إِنْكَاراً عَلَى الرَّافِضَةِ، لَطَعْنَهُمْ عَلَى الصَّحَابَةِ، حَتَّى إِذَا ذَكَرَ الْفُتْيَا وَتَنَقَّلَ الصَّحَابَةَ فِيهَا، وَقَضَايَاهُمْ بِالْأُمُورِ الْمُخْتَلِفَةِ، وَقَوْلُ مَنْ اسْتَعْمَلَ الرَّأْيَ فِي دِينِ اللَّهِ، انْتَضَمَ مَطَاعِنُ الرَّافِضَةِ وَغَيْرِهَا، وَزَادَ عَلَيْهَا، وَقَالَ فِي الصَّحَابَةِ أَضْعَافَ قَوْلِهَا.

قال: وَقَالَ بَعْضُ رُؤَسَاءِ الْمُعْتَزَلَةِ: غَلَطَ أَبِي حَنِيفَةَ فِي الْأَحْكَامِ عَظِيمٌ، لِأَنَّهُ أَضَلَّ خُلُقاً وَغَلَطَ حَمَادُ أَعْظَمُ مِنْ غَلَطِ أَبِي حَنِيفَةَ، لِأَنَّ حَمَاداً أَصْلُ أَبِي حَنِيفَةَ الَّذِي مِنْهُ تَفَرَّعَ، وَغَلَطَ إِبْرَاهِيمُ أَغْلَظَ وَأَعْظَمُ مِنْ غَلَطِ حَمَادٍ، لِأَنَّهُ أَصْلُ حَمَادٍ وَغَلَطَ عُلُقَمَةُ وَالْأَسْوَدُ أَعْظَمُ مِنْ غَلَطِ إِبْرَاهِيمَ، لِأَنَّهُمَا أَصْلُهُ الَّذِي عَلَيْهِ اعْتَمَدَ، وَغَلَطَ ابْنُ مَسْعُودٍ أَعْظَمُ مِنْ غَلَطِ هَؤُلَاءِ جَمِيعاً، لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ بَدَأَ إِلَى وَضْعِ الْأَذْيَانِ بِرَأْيِهِ، وَهُوَ الَّذِي قَالَ: أَقُولُ فِيهَا بِرَأْيِي، فَإِنْ يَكُنْ صَوَاباً فَمِنْ اللَّهِ، وَإِنْ يَكُنْ خَطأً فَمَنْنِي.

قال: وَاسْتَأْذَنَ أَصْحَابُ الْحَدِيثِ عَلَى ثَمَامَةَ بَخْرَاسَانَ حَيْثُ كَانَ مَعَ الرَّشِيدِ بْنِ الْمُهَدِيِّ، فَسَأَلُوهُ كِتَابَهُ الَّذِي صَنَفَهُ عَلَى أَبِي حَنِيفَةَ فِي اجْتِهَادِ الرَّأْيِ، فَقَالَ: لَسْتُ عَلَى أَبِي حَنِيفَةَ كَتَبْتُ ذَلِكَ الْكِتَابَ، وَإِنَّمَا كَتَبْتُهُ عَلَى عُلُقَمَةَ وَالْأَسْوَدَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ لِأَنَّهُمْ الَّذِينَ قَالُوا بِالرَّأْيِ قَبْلَ أَبِي حَنِيفَةَ.

قال: وَكَانَ بَعْضُ الْمُعْتَزَلَةِ أَيْضاً إِذَا ذَكَرَ ابْنَ عَبَّاسٍ اسْتَصْفَرَهُ وَقَالَ: صَاحِبُ الذُّوَابَةِ يَقُولُ فِي دِينِ اللَّهِ بِرَأْيِهِ.

وَذَكَرَ الْجَاهِظُ فِي كِتَابِهِ الْمَعْرُوفِ «بِكِتَابِ التَّوْحِيدِ» أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ لَيْسَ بِثِقَةٍ فِي الرَّوَايَةِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: وَلَمْ يَكُنْ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُوَثِّقُهُ فِي الرَّوَايَةِ، بَلْ يَتَّهِمُهُ، وَيَقْدَحُ فِيهِ، وَكَذَلِكَ عُمَرُ وَعَائِشَةُ.

وَكَانَ الْجَاهِظُ يَفْسُقُ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَيَسْتَهْزِئُ بِهِ وَيَكْفُرُهُ، وَعُمَرُ بْنُ الْعَزِيزِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِنَ الصَّحَابَةِ فَأَكْثَرُ الْعَامَةِ يَرَى لَهُ مِنَ الْقَضَلِ مَا يَرَاهُ لِوَاحِدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ.

وَكَيْفَ يَجُوزُ أَنْ نَحْكُمَ حُكْماً جَزْماً أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ عَدْلٌ، وَمِنْ جَمَلَةِ الصَّحَابَةِ الْحَكَمُ بْنُ أَبِي الْعَاصِ وَكَفَّاكَ بِهِ عَدُوّاً مُبْغِضاً لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ! وَمِنْ الصَّحَابَةِ الْوَلِيدُ بْنُ عُقْبَةَ الْفَاسِقُ بَنَصَّ الْكِتَابَ، وَمِنْهُمْ حَبِيبُ بْنُ مَسْلَمَةَ الَّذِي فَعَلَ مَا فَعَلَ بِالْمُسْلِمِينَ فِي دَوْلَةِ مُعَاوِيَةَ، وَيُسَرُّ بْنُ أَبِي أَرْطَاةٍ عَدُوُّ اللَّهِ وَعَدُوُّ رَسُولِهِ، وَفِي الصَّحَابَةِ كَثِيرٌ مِنَ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْرِفُهُمُ النَّاسُ. وَقَالَ كَثِيرٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ: مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ يُعْرِفْهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ كُلُّ الْمُنَافِقِينَ بِأَعْيَانِهِمْ، وَإِنَّمَا كَانَ يَعْرِفُ قَوْمًا مِنْهُمْ، وَلَمْ يُعْلَمْ بِهِمْ أَحَدٌ إِلَّا حَذِيفَةُ فِيمَا زَعَمُوا، فَكَيْفَ يَجُوزُ أَنْ نَحْكُمَ

حكماً جَزْماً أن كل واحد ممن صَحِب رسول الله أو رآه أو عاصره عَذْل مأمون، لا يقع منه خطأ ولا معصية، ومن الذي يمكنه أن يتحجر واسعاً كهذا التحجر، أو يحكم هذا الحكم

قال: والعجب من الحشوية وأصحاب الحديث إذ يجادلون على معاصي الأنبياء، ويشتون أنهم عصوا الله تعالى، وينكرون على من ينكر ذلك، ويطعنون فيه، ويقولون: قَدَرِي معتزلي، وربما قالوا: مُلْحِد مخالف لنص الكتاب، وقد رأينا منهم الواحد والمائة والألف يُجادِل في هذا الباب، فتارة يقولون: إن يوسف قعد من امرأة العزيز مَقْعِد الرجل من المرأة، وتارة يقولون: إن داود قتل أوريا لينكح امرأته، وتارة يقولون: إن رسول الله كان كافراً ضالاً قبل النبوة، وربما ذكروا زينب بنت جحش وقصة الفداء يوم بدر.

فأما قَدْحُهم في آدم عليه السلام، وإثباتهم معصيته ومناظرتهم مَنْ يذكر ذلك فهو دَائِبُهُمْ وَدَيْنُهُمْ، فإذا تكلّم واحد في عمرو بن العاص أو في معاوية وأمثالهما ونَسَبَهُمْ إلى المعصية وفعل القبيح، احمرّت وجوههم، وطالت أعناقهم، وتخارّث أهليهم، وقالوا: مبتدع رافضي، يسب الصحابة، ويشتم السلف، فإن قالوا: إنما اتَّبَعْنَا في ذكر معاصي الأنبياء نصوص الكتاب، قيل لهم: فاتَّبِعُوا في البراءة من جميع العُصاة نصوص الكتاب، فإنه تعالى قال: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾^(١)، وقال: ﴿فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ﴾^(٢)، وقال: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾^(٣).

ثم يسألون عن بيعة علي عليه السلام: هل هي صحيحة لازمة لكل الناس؟ فلا بد من «بلى»، فيقال لهم: فإذا خَرَجَ على الإمام الحق خارج أليس يجب على المسلمين قتاله حتى يعود إلى الطاعة؟ فهل يكون هذا القتال إلا البراءة التي نذكرها لأنه لا فرق بين الأمرين، وإنما برئنا منهم لأننا لسنا في زمانهم، فيمكننا أن نقاتل بأيدينا، فقصارى أمرنا الآن أن نبرأ منهم ونلعنهم، وليكون ذلك عوضاً عن القتال الذي لا سبيل لنا إليه.

قال هذا المتكلم: على أن النظام وأصحابه ذهبوا إلى أنه لا حُجَّة في الإجماع، وأنه يجوز أن تجتمع الأمة على الخطأ والمعصية، وعلى الفسق بل على الرَّذَّة، وله كتاب موضوع في الإجماع يطعن فيه في أدلة الفقهاء، ويقول: إنها ألفاظ غير صريحة في كون الإجماع حجة، نحو قوله: ﴿جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾^(٤) وقوله: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾^(٥) وقوله: ﴿وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٦).

(٢) سورة الحجرات، الآية: ٩.

(٤) سورة البقرة، الآية: ١٤٣.

(٦) سورة النساء، الآية: ١١٥.

(١) سورة المجادلة، الآية: ٢٢.

(٣) سورة النساء، الآية: ٥٩.

(٥) سورة آل عمران، الآية: ١١٠.

وأما الخبر الذي صورته: «لا تجتمع أمتي على الخطأ»^(١)، فخيرٌ واحد، وأمثلة دليل للفقهاء قولهم: إنَّ الهمم المختلفة، والآراء المتباينة، إذا كان أربابها كثيرة عظيمة، فإنه يستحيل اجتماعهم على الخطأ، وهذا باطل باليهود والنصارى وغيرهم من فرق الضلال. هذه خلاصة ما كان النقيب أبو جعفر، علّقه بخطه من الجزء الذي أقرأناه.

ونحن نقول: أمّا إجماع المسلمين فحجة، ولسنا نرتضي ما ذكره عنا من أنه أمثل دليل لنا أن الهمم المختلفة، والآراء المتباينة، يستحيل أن تتفق على غير الصواب، ومن نظر في كتبنا الأصولية علم وثاقة أدلتنا على صحة الإجماع وكونه صواباً، وحجة تحريم مخالفته، وقد تكلمت في اعتبار الذريعة للمرتضى على ما طعن به المرتضى في أدلة الإجماع.

وأما ما ذكره من الهجوم على دار فاطمة وجمع الخطب لتحريقها فهو خبرٌ واحد غير موثوق به، ولا معول عليه في حق الصحابة، بل ولا في حق أحد من المسلمين ممن ظهرت عدالته.

وأما عائشة والزبير وطلحة فمذهبنا أنهم أخطؤوا ثم تابوا وأنهم من أهل الجنة، وأن علياً عليه السلام شهد لهم بالجنة بعد حرب الجمل.

وأما طعن الصحابة بعضهم في بعض، فإن الخلاف الذي كان بينهم في مسائل الاجتهاد لا يوجب إثمًا، لأن كل مجتهد مُصيب، وهذا أمرٌ مذكور في كُتب أصول الفقه وما كان من الخلاف خارجاً عن ذلك فالكثير من الأخبار الواردة فيه غير موثوق بها وما جاء من جهة صحيحة نظر فيه ورجح جانب أحد الصحابين على قدر منزلته في الإسلام كما يروى عن عمر وأبي هريرة.

فأما علي عليه السلام فإنه عندنا بمنزلة الرسول ﷺ في تصويب قوله، والاحتجاج بفعله، ووجوب طاعته، ومتى صح عنه أنه قد برىء من أحد من الناس برئنا منه كائناً من كان، ولكن الشأن في تصحيح ما يروى عنه عليه السلام، فقد أكثر الكذب عليه، وولدت العصبية أحاديث لا أصل لها.

فأما براءته عليه السلام من المغيرة وعمرو بن العاص ومعاوية، فهو عندنا معلوم جارٍ مجرى الأخبار المتواترة، فلذلك لا يتولاهم أصحابنا، ولا يُثنون عليهم، وهم عند المعتزلة في مقام غير محمود، وحاش لله أن يكون عليه السلام ذكر من سلف من شيوخ المهاجرين إلا بالجميل والذكر

(١) أخرجه الترمذي، كتاب: الفتن، باب: ما جاء في لزوم الجماعة (٢١٦٧)، وأحمد في «مسنده» (٢٦٦٨٢)، بلفظ: «ضلالة» بدل «الخطأ».

الْحَسَنُ بِمُوجِبِ مَا تَقْتَضِيهِ رِئَاسَتُهُ فِي الدِّينِ، وَإِخْلَاصُهُ فِي طَاعَةِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَمَنْ أَحَبَّ تَتَبَعَ مَا رَوَى عَنْهُ مِمَّا يُؤْهِمُ فِي الظَّاهِرِ خِلَافَ ذَلِكَ فَلْيُرَاجِعْ هَذَا الْكِتَابَ، أَعْنِي شَرْحَ نَهْجِ الْبَلَاغَةِ، فَإِنَّا لَمْ نَتْرِكْ مَوْضِعاً يُؤْهِمُ خِلَافَ مَذْهَبِنَا إِلَّا وَأَوْضَحْنَاهُ وَفَسَّرْنَاهُ عَلَى وَجْهِ يُوَافِقُ الْحَقَّ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقَ.

أخبار عمار بن ياسر ونسبه

فأما عمار بن ياسر رحمه الله، فنحن نذكر نسبه وطرفاً من حاله مما ذكره ابن عبد البر في كتاب الاستيعاب، قال أبو عمر بن عبد البر رحمه الله.

هو عمار بن ياسر بن عامر بن مالك بن كنانة بن قيس بن حصين بن لؤذ بن ثعلبة بن عوف بن حارثة بن عامر بن نام بن عنس - بالنون - بن مالك بن أدد العنسي المذحجي، يكنى أبا اليقظان، حليف لبني مخزوم، كذا قال ابن شهاب وغيره.

وقال موسى بن عقبة: وممن شهد بذراً عمار بن ياسر حليف لبني مخزوم بن يقظة.

وقال الواقدي وطائفة من أهل العلم: إن ياسراً والد عمار بن ياسر عربي قحطاني من عنس، من مذحج، إلا أن ابنه عماراً مولى لبني مخزوم، لأن أبا ياسراً تزوج أمة لبعض بني مخزوم فأولدها عماراً، وذلك أن ياسراً قديم مكة مع أخوين له يقال لهما: الحارث ومالك في طلب أخ لهم رابع، فرجع الحارث ومالك إلى اليمن، وأقام ياسراً بمكة، فحالف أبا حذيفة بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم، فزوجه أبو حذيفة أمة له يقال لها سمية بنت خياط، فولدت له عماراً فأعتقه أبو حذيفة، فصار ولاؤه لبني مخزوم، وللحلف والولاء الذي بين بني مخزوم وعمار بن ياسر كان اجتماع بني مخزوم إلى عثمان حين نال من عمار غلمان عثمان ما نالوا من الضرب، حتى انفق له فشق في بطنه وكسروا خيلاً من أضلاعه، فاجتمعت بنو مخزوم، وقالوا: والله لئن مات لا قتلنا به أحداً غير عثمان.

قال أبو عمر: وأسلم عمار وعبد الله أخوه وياسر أبوهما وسمية أمهما، وكان إسلامهم قديماً في أول الإسلام فعذبوا في الله عذاباً عظيماً، وكان رسول الله ﷺ يمر بهم وهم يعذبون فيقول: «صبراً يا آل ياسر، فإن موعدكم الجنة»^(١)، ويقول لهم أيضاً: «صبراً يا آل ياسر، اللهم اغفر لآل ياسر، وقد فعلت»^(٢).

قال أبو عمر: ولم يزل عمار مع أبي حذيفة بن المغيرة حتى مات وجاء الله بالإسلام.

(١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١/١٤٠)، وابن هشام في «السيرة النبوية» (٢/١٦٢).

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» (٤٤١)، وابن الجوزي في «صفوة الصفوة» (١/٤٤٣)، وابن سعد في

«الطبقات» (٣/٢٤٩).

فأما سُمَيَّة فقتلها أبو جهل، طعنها بحربة في قُبلها فماتت، وكانت من الخيرات الفاضلات وهي أول شهيدة في الإسلام، وقد كانت قريش أخذت ياسراً وسُمَيَّة وابنيهما، ويلاً وخَبَاباً وضُهيّاً فالبسوهم أدرع الحديد، وصهروهم في الشمس حتى بلغ الجهد منهم كل مبلغ، فاعطوهم ما سألوا من الكفر، وسب النبي ﷺ، ثم جاء إلى كل واحد منهم قومه بأنطاع الأدم فيها الماء فآلقوهم فيها، ثم حملوا بجوانبها، فلما كان العشي جاء أبو جهل فجعل يشتم سُمَيَّة ويرفث، ثم وجأها بحربة في قُبلها فقتلها، فهي أول من استشهد في الإسلام، فقال عمار للنبي ﷺ: يا رسول الله بلغ العذاب من أمي كل مبلغ، فقال: «صبراً يا أبا اليقظان، اللهم لا تعذب أحداً من آل ياسر بالنار»^(١)، قال أبو عمر: وفيهم أنزل: «إلا من أسخره وقلبه مطمئن بالإيمان»^(٢).

قال: وهاجر عمار إلى أرض الحبشة وصلى القبلتين، وشهد بدرأ والمشاهد كلها وأبلى بلاء حسناً، ثم شهد اليمامة، فأبلى فيها أيضاً، ويومئذ قطعت أذنه.

قال: وذكر الواقدي عن عبد الله بن نافع، عن أبيه، عن عبد الله بن عمر، قال: رأيت عمار بن ياسر يوم اليمامة على صخرة وقد أشرف بصبح: يا معشر المسلمين، أمن الجنة تغرون؟ أنا عمار بن ياسر، هلموا إلي، وأنا أنظر إلى أذنه قد قطعت، فهي تدبذب وهو يقاتل أشد القتال.

قال أبو عمر: وكان عمار طويلاً أشهل، بعيد ما بين المنكبين، قال: وقد قيل في صفته: كان آدم طوالاً مضطرباً، أشهل العينين، بعيد ما بين المنكبين، رجلاً لا يغير شيبه.

قال: وكان عمار يقول: أنا يرب رسول الله ﷺ، لم يكن أحد أقرب إليه مِنَّا مِنِّي.

قال: وقُتل عمار وهو ابن ثلاث وتسعين سنة، والخبر المرفوع مشهور في حقه: «تقتلك الفئة الباغية»^(٣)، وهو من دلائل نبوة رسول الله ﷺ، لأنه إخبار عن غيب.

وقال رسول الله ﷺ في عمار: «ملىء إيماناً إلى مشاشيه»^(٤)، ويروى: «إلى أخمص قدميه»^(٥).

وفضائل عمار كثيرة، وقد تقدم القول في ذكر عمار وأخباره، وما ورد في حقه.

(١) أخرجه ابن عبد البر (٤/١٨٦٤)، وابن سعد في «الطبقات» (٣/٢٤٨)، مختصراً.

(٢) سورة النحل، الآية: ١٠٦. (٣) تقدم تخريجه.

(٤) أخرجه النسائي، كتاب: الإيمان وشرائعه، باب: تفاضل أهل الإيمان (٥٠٠٧)، وابن ماجه، كتاب: المقدمة، باب: فضل عمار بن ياسر ١٤٧.

(٥) أخرجه ابن عبد البر في الاستيعاب (٣/١١٣٧).

الأصل: وقال عليه السلام: ما أحسن تواضع الأغنياء للفقراء طلباً لما عند الله، وأحسن منه نية الفقراء على الأغنياء اتكالاً على الله سبحانه.

الشرح: قد تقدم شرح مثل هذه الكلمة مراراً.

وقال الشاعر:

فنعث فاعتقت نفسي ولن	أملك ذا ثروة رقبها
ونزمتها عن سؤال الرجال	ومئة من لا يرى حقها
وإن القناعة كنز لا يب	إذا ارتقت فتقت رقبها
سبعث رزق الشفاء الغراث	وخمس البطون الذي شقها
فما فارتت مهجة جسمها	لعنرك أو وثبت رزقها
مواعيد ريك مصدوقة	إذا غيرها ففقدت صدقها

الأصل: وقال عليه السلام: ما استودع الله امرأ عقلاً إلا يستنقذه به يوماً ما.

الشرح: لا بد أن يكون للبارئ تعالى في إبداع العقل قلب زيد مثلاً عرض، ولا عرض إلا أن يستدل به على ما فيه نجاته وخلاصه، وذلك هو التكليف، فإن قصر في النظر وجعل وخطأ الصواب فلا بد أن ينقذه عقله من ورطة من ورطات الدنيا، وليس يخلو أحد من ذلك أصلاً، لأن كل عاقل لا بد أن يتخلص من مضرة سبيلها أن تنال بإعمال فكرته وعقله في الخلاص منها، فالحاصل أن العقل إما أن ينقذ الإنقاذ الديني، وهو الفلاح والتجاح على الحقيقة، أو ينقذ من بعض مهالك الدنيا وآفاتنا، وعلى كل حال فقد صح قول أمير المؤمنين عليه السلام، وقد روي هذه الكلمة مرفوعة^(١)، ورويت: «إلا استنقذه به يوماً ما».

(١) أخرجه الديلمي في «مسند الفردوس» (٦٢٧٩).

وعنه عليه السلام : «العقل نورٌ في القلب يُقرق به بين الحق والباطل» ^(١).

وعن أنس قال: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يكون حسن العقل كثير الذنوب، فقال: ما من بشر إلا وله ذنوب وخطايا يقترفها، فمن كانت سجيته العقل، وغريزته اليقين، لم تضره ذنوبه، قيل: كيف ذلك يا رسول الله؟ قال: كلما أخطأ لم يلبث أن يتدارك ذلك بتوبة وندامة على ما فرط منه، فيمحو ذنوبه، ويبقى له فضل يدخل به الجنة ^(٢).

بعض ما قيل في مدح العقل

وقد تقدّم من قولنا في العقل وما ذكر فيه ما فيه كفاية، ونحن نذكر هاهنا شيئاً آخر: كان يقال: العاقل يُروى ثم يروي ويخبر ثم يُخبر.

وقال عبد الله بن المعتز: ما أيقن وجوه الخير والشر في مرآة العقل لقمان: يا بني، شاور من جرب الأمور فإنه يعطيك من رأيه ما قام عليه بالغلاء وتأخذه أنت بالمجان.

أردشير بن بابك: أربعة تحتاج إلى أربعة: الحسب إلى الأدب، والسرور إلى الأمن، والقربة إلى المودة، والعقل إلى التجربة.

الإسكندر: لا تحقر الرأي الجزيل من الحفير، فإن الدرة لا يُستهان بها ليهوان غائصها. مسلمة بن عبد الملك: ما ابتدأتُ أمراً قط بحزم فرجعتُ على نفسي بلائمة، وإن كانت العاقبة عليّ، ولا أضعتُ الحزم فسررت وإن كانت العاقبة لي.

وصف رجل عضد الدولة بن بويه، فقال: لو رأيته لرأيت رجلاً له وجهٌ فيه ألف عين، وفمٌ فيه ألف لسان، وصدرٌ فيه ألف قلب.

أثنى قومٌ من الصحابة على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة والعبادة وخصال الخير حتى بالغوا، فقال صلى الله عليه وسلم: «كيف عقله؟» قالوا: يا رسول الله نخبرك باجتهاده في العبادة وضروب الخير، وتساءل عن عقله! فقال: «إن الأحق ليصيب بحمقه أعظم ممّا يصيبه الفاجر بفجوره، وإنما ترتفع العباد خدّاً في درجاتهم، وينالون من الزلفى من ربهم على قدر عقولهم» ^(٣).

الريحاني: العقل ملك، والخصال رعيته، فإذا ضعف عن القيام عليها، وصل الخل إليها. وسَمِعَ هذا الكلام أعرابي فقال: هذا كلامٌ يقطر عسله.

(١) أنظر نهج السعادة: ١٨٦/٨، وميزان الحكمة: ٢٠٣٨/٣.

(٢) أخرجه الحارث في «مسنده» (٨١٨).

(٣) أخرج بنحوه الحارث في «مسنده» (٨١٤)، والحكيم الترمذي في «نواذر الأصول» (٣٥٧/٢).

قال مَعْنُ بْنُ زَائِدَةَ: مَا رَأَيْتُ قَفًّا رَجُلٍ إِلَّا عَرَفْتُ عَقْلَهُ، قِيلَ: فَإِنْ رَأَيْتَ وَجْهَهُ؟ قَالَ: ذَا كِتَابٍ يَقْرَأُ.

بعض الفلاسفة: عَقْلُ الْغَرِيْزَةِ مُسَلَّمٌ إِلَى عَقْلِ التَّجَرِبَةِ.

بعضهم: كُلُّ شَيْءٍ إِذَا كَثُرَ رَخِصَ إِلَّا الْعَقْلُ، فَإِنَّهُ إِذَا كَثُرَ غَلَا.

قالوا في قوله تعالى: ﴿لِيُنذِرَ مَن كَانَ حَيًّا﴾^(١)، أَي: مَنْ كَانَ عَاقِلًا.

وَمِنْ كَلَامِهِمُ: الْعَاقِلُ بِخَشَوَةِ الْعَيْشِ مَعَ الْعَقْلَاءِ آتَسَ مِنْهُ يَلِينُ الْعَيْشَ مَعَ السُّفَهَاءِ.

أَعْرَابِيٌّ: لَوْ صُوِّرَ الْعَقْلُ أَظْلَمَتْ مَعَهُ الشَّمْسُ، وَلَوْ صُوِّرَ الْحَقُّ لَأَضَاءَ مَعَهُ اللَّيْلُ.

قِيلَ لِحَكِيمٍ: مَتَى عَقَلْتَ؟ قَالَ: حِينَ وُلِدْتُ، فَأَنْكَرُوا ذَلِكَ، فَقَالَ: أَمَّا أَنَا فَقَدْ بَغَيْتُ حِينَ جُعْتُ، وَطَلَبْتُ الثَّدْيَ حِينَ احْتَجَجْتُ، وَسَكَّتُ حِينَ أُعْطِيتُ، يَرِيدُ أَنَّ مَنْ عَرَفَ مَقَادِيرَ حَاجَتِهِ فَهُوَ عَاقِلٌ.

الْمَأْمُونُ: إِذَا أَنْكَرْتَ مِنْ عَقْلِكَ شَيْئًا فَاقْدَحْهُ بِعَاقِلٍ.

بُزْرَجِيهْرُ: الْعَاقِلُ الْحَازِمُ إِذَا أَشْكَلَ عَلَيْهِ الرَّأْيُ بِمَنْزِلَةٍ مِنْ أَضْلٍ لَوْلَوْهَ فَجَمَعَ مَا حَوْلَ مَسْقَطِهَا مِنَ الثَّرَابِ، ثُمَّ التَّمَسَّهَا حَتَّى وَجَدَهَا، وَكَذَلِكَ الْعَاقِلُ يَجْمَعُ وَجُوهَ الرَّأْيِ فِي الْأَمْرِ الْمُشْكِلِ، ثُمَّ يَضْرِبُ بَعْضُهَا فِي بَعْضٍ حَتَّى يَسْتَخْلِصَ الرَّأْيَ الْأَصَوْبَ.

كَانَ يُقَالُ: هَجِيئٌ عَاقِلٌ خَيْرٌ مِنْ هِجَانٍ جَاهِلٍ.

كَانَ بَعْضُهُمْ إِذَا اسْتَشِيرَ قَالَ لِمَشَاوِرِهِ: أَنْظِرْنِي حَتَّى أَصْقِلَ عَقْلِي بِثَوْمَةٍ.

إِذَا نَزَلَتِ الْمَقَادِيرُ، نَزَلَتِ التَّدَايِيرُ. مَنْ نَظَرَ فِي الْمَغَافِ، ظَفَرَ بِالْمَحَابِ. مَنْ اسْتَدَّتْ عَزَائِمُهُ اسْتَدَّتْ دَعَائِمُهُ. الرَّأْيُ السَّدِيدُ، أَجْدَى مِنَ الْإِيدِ الشَّدِيدِ.

بَعْضُهُمْ:

وَمَا أَلْفَ مَظَرُورِ السَّنَانِ مَشَدَّدَ يُعَارِضُ يَوْمَ الرَّوْعِ رَأْيًا مَسْدُدًا
أَبُو الطَّيِّبِ:

الرَّأْيُ قَبْلَ شَجَاعَةِ الشَّجْعَانِ هُوَ أَوَّلُ وَفَى الْمَحَلِّ الثَّانِي
فَإِذَا هُمَا اجْتَمَعَا لِنَفْسٍ حُرَّةٍ بَلَفَتْ مِنَ الْعَلِيَاءِ كُلِّ مَكَانٍ
وَلَرَبِّمَا طَعَنَ الْفَتَى أَقْرَانَهُ بِالرَّأْيِ قَبْلَ تَطَاعُنِ الْأَقْرَانِ
لَوْلَا الْعَقُولُ لَكَانَ أَذْنَى ضَيْغَمٍ أَذْنَى إِلَى شَرَفٍ مِنَ الْإِنْسَانِ
وَلَمَّا تَفَاضَلَتِ النُّفُوسُ وَدَبَّرَتْ أَيْدِي الْكُفَاةِ عَوَالِي الْمُرَانِ

ذَكَرَ الْمَأْمُونُ وَلَدَ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقَالَ : خُصُّوا بِتَدْيِيرِ الْآخِرَةِ ، وَحُرِّمُوا تَدْيِيرَ الدُّنْيَا .

كَانَ يُقَالُ : إِذَا كَانَ الْهَوَى مَقْهُورًا تَحْتَ يَدِ الْعَقْلِ ، وَالْعَقْلُ مُسَلَّطٌ عَلَيْهِ ، صُرِفَتْ مَسَاوِيءُ صَاحِبِهِ إِلَى الْمَحَاسِنِ ، فَعُدَّتْ بِلَادَتَهُ حِلْمًا ، وَجِدَّتْ ذِكَاةً ، وَحَذَّرَهُ بِلَاغَةً ، وَعِيَهُ صَمْتًا ، وَجُبْنَهُ حَذَرًا ، وَإِسْرَافَهُ جُودًا .

وَذَكَرَ هَذَا الْكَلَامَ عِنْدَ بَعْضِهِمْ فَقَالَ : هَذِهِ خِصِيصَةُ الْحِفْظِ نَقَلَهَا مَرْتَّبٌ هَذَا الْكَلَامَ إِلَى الْعَقْلِ . سَمِعَ مُحَمَّدُ بْنُ يَزْدَادٍ كَاتِبُ الْمَأْمُونِ قَوْلَ الشَّاعِرِ :

إِذَا كُنْتَ ذَا رَأْيٍ فَكُنْ ذَا عَزِيمَةٍ فَإِنَّ فِسَادَ الرَّأْيِ أَنْ تَتَهَرَّدَا
فَإِضَافَ إِلَيْهِ :

وَإِنْ كُنْتَ ذَا عَزْمٍ فَأَنْفِذْهُ عَاجِلًا فَإِنَّ فِسَادَ الْعَزْمِ أَنْ يَتَفَنَّدَا

- ٤١٦ -

الأصل: وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَنْ صَارَعَ الْحَقَّ صَرَخَهُ .

الشرح: هَذَا مِثْلُ قَوْلِهِ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ : مَنْ أَبْدَى صَفْحَتَهُ لِلْحَقِّ هَلَكَ ، وَنَحْوُ هَذَا قَوْلُ الطَّائِفَةِ : وَمَنْ قَامَرَ الْأَيَّامَ عَنْ ثَمَرَاتِهَا فَأَخِجَ بِهَا أَنْ تُشْجَلِيَ وَلَهَا الْقَمَرُ

- ٤١٧ -

الأصل: وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : الْقَلْبُ مُصْحَفُ الْبَصَرِ .

الشرح: هَذَا مِثْلُ قَوْلِ الشَّاعِرِ :

تَخْبِرُنِي الْعَيْنَانِ مَا الْقَلْبُ كَاتِمٌ وَمَا جَنَّ بِالْبَغْضَاءِ وَالنَّظَرِ الشُّرُورِ
يَقُولُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : كَمَا أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا نَظَرَ فِي الْمَصْحَفِ قَرَأَ مَا فِيهِ ، كَذَلِكَ إِذَا أَبْصَرَ الْإِنْسَانُ صَاحِبَهُ فَإِنَّهُ يَرَى قَلْبَهُ بَوَسَاطَةِ رُؤْيَةِ وَجْهِهِ ، ثُمَّ يَعْلَمُ مَا فِي قَلْبِهِ مِنْ حُبٍّ وَبُغْضٍ وَغَيْرِهِمَا ، كَمَا يَعْلَمُ بِرُؤْيَةِ الْخَطِّ الَّذِي فِي الْمَصْحَفِ مَا يَدُلُّ الْخَطَّ عَلَيْهِ .

وقال الشاعر:

إِنَّ الْعَيُونَ لَتُبْدِي فِي ثَقُلْبِهَا مَا فِي الضَّمَائِرِ مِنْ وَدٍّ وَمِنْ حَنَقٍ

- ٤١٨ -

الأصل: وقال عليه السلام: التَّقَى رَئِيسُ الْأَخْلَاقِ.

الشرح: يعني رئيس الأخلاق الدينية، لأن الأخلاق الحميدة كالجود والشجاعة والحلم والعفة وغير ذلك، لو قُدِّرنا انتفاء التكاليف العقلية والشرعية، لم يكن التقى رئيساً لها، وإنما رياسة التقى لها مع ثبوت التكليف، لا سيما الشرعي. والتقى في الشرع هو الورع والخوف من الله، وإذا حصل حصلت الطاعات كلها، وانتفت القبايح كلها، فصار الإنسان معصوماً، وتلك طبقة عالية، وهي أشرف من جميع الطبقات التي يُمدح بها الإنسان، نحو قولنا: جَوَادٌ أو شُجَاعٌ أو نحوهما، لأنهما طبقة يتقل الإنسان منها إلى الجنة ودار الثواب الدائم، وهذه منزلة عظيمة يفضل بها على سائر طبقات الأخلاق.

- ٤١٩ -

الأصل: وَقَالَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا تَجْعَلَنَّ ذَرْبَ لِسَانِكَ عَلَى مَنْ أَنْطَقَكَ، وَبِلَاغَةَ قَوْلِكَ عَلَى مَنْ سَدَّدَكَ.

الشرح: يقول: لا تُشبهه أن الله تعالى هو الذي أنطقك، وسدد لفظك، وعلمك البيان كما قال سبحانه: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾^(١)، فقيح أن يجعل الإنسان ذَرْبَ لِسَانِهِ وفصاحة منطقته على من أنطقه وأقدره على العبادة، وقيح أن يجعل الإنسان بلاغة قوله على من سدد قوله، وجعله بليغاً حسن التعبير عن المعاني التي في نفسه، وهذا كمن يُنعم على إنسان بسيف فإنه يقبض منه أن يقتله بذلك السيف ظُلماً قبحاً زائداً على ما لو قُتله بغير ذلك السيف، وما أحسن قول المتنبّي في سيف الدولة:

(١) سورة الرحمن، الآيتان: ٣، ٤.

ولَمَّا كَسَا كَعْباً ثِيَاباً طَفَّوْا بِهَا رَمَى كُلَّ ثَوْبٍ مِنْ مِثْنَانٍ بِخَارِقٍ
وَمَا يُوجِعُ الْحِرْمَانُ مِنْ كَفِّ حَازِمٍ كَمَا يُوجِعُ الْحِرْمَانُ مِنْ كَفِّ رَازِقٍ

- ٤٢٠ -

الأصل: وقال عليه السلام: كَفَّاكَ أَدَباً لِنَفْسِكَ اجْتِنَابُ مَا تُكْرَهُهُ مِنْ غَيْرِكَ.

الشرح: قد قال عليه السلام هذا اللفظ أو نحوه مراراً، وقد تكلمنا نحن عليه، وذكرنا نظائر له كثيرة
ثراً ونظماً.

وَكَتَبَ بَعْضُ الْكُتَّابِ إِلَى بَعْضِ الْمُلُوكِ فِي حَالٍ اقْتَضَتْ ذَلِكَ:
مَا عَلَيَّ ذَا افْتَرَقْنَا بِشَبْدَانٍ إِذْ كُنَّا وَلَا هَكَذَا عَهْدُنَا الْإِخَاءَ
تَضْرِبُ النَّاسَ بِالْمِهْنَةِ الْبَيْدِ فِضْ عَلَى غَدِيرِهِمْ وَتَنْسَى الْوَفَاءَ

- ٤٢١ -

الأصل: وقال عليه السلام يعزِّي قوماً: مَنْ صَبَرَ صَبَرَ الْأَخْرَارَ، وَالْأَسْلَ سُلُو الْأَغْمَارِ.
وفي خبر آخر أنه عليه السلام قَالَ لِلْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ مُعَزِّياً عَنْ ابْنِ لَهُ: إِنْ صَبَرْتَ صَبَرَ الْأَكَارِمَ،
وَالْأَسْلُوتُ سُلُو الْبَهَائِمِ.

الشرح: أخذ هذا المعنى أبو تمام بل حكاة فقال:

وَقَالَ عَلِيٌّ فِي التَّعَازِي لِأَشْعَثٍ وَخَافَ عَلَيْهِ بَعْضُ تِلْكَ الْمَائِمِ
اتَّصَبِرْ لِلْبَلَوَى عِزَاءً وَجِسْبَةً فَتَوَجَّرْ أَمْ تَسْلُو سُلُو الْبَهَائِمِ

- ٤٢٢ -

الأصل: وقال عليه السلام فِي صِفَةِ الدُّنْيَا: الدُّنْيَا تَفْرُ وَتَفْرُ وَتَمُرُّ، إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمْ يَرْضَهَا ثَوَاباً
لأَوْلِيَائِهِ، وَلَا عِقَاباً لِأَعْدَائِهِ.

الشرح: قد تقدّم لنا كلام طويل في ذم الدنيا.

ومن الكلام المستحسن قوله: «تَغُرُّ وَتَغُورُ وَتَمُوتُ»، والكلمة الثانية أحسن وأجمل.

وقرأت في بعض الآثار أن عيسى عليه السلام مرّ بقريّة وإذا أهلها مَوْتَى في الطُّرُق والأفنية، فقال للتلامذة: إن هؤلاء ماتوا عن سخطه، ولو ماتوا عن غير ذلك لتدافنوا، فقالوا يا سيّدنا: وِدَدنا أنا عَلِمنا خبرهم، فسأل الله تعالى، فقال له: إذا كان الليلُ فنادِهِم بجيبوك، فلما كان الليلُ أَشْرَفَ على نَشْرِ ثَمّ ناداهم، فأجابه مجيب، فقال: ما حالكم، وما قصّتكم؟ فقال: بثنا في عافية، وأصبَحنا في الهاوية، قال: وكيف ذلك؟ قال: لَحَبَّنا الدنيا، قال: كيف كان حبكم لها؟ قال: حبّ الصبيّ لأمه، إذا أقبلتْ فَرَحَ بها، وإذا أدبرَتْ حَزَنَ عليها ويَتَكى، قال: فما بال أصحابك لم يجيبوني؟ قال: لأنهم ملجَمون بلُجَم من نارٍ بأيدي ملائكةٍ غلاظٍ شِداد، قال: فكيف أجبتني أنتَ مِن بينهم؟ قال: لأنني كنتُ فيهم، ولم أكن منهم، فلما نزل بهم العذابُ أصابني معهم، فأنا معلقٌ على شَفِير جهنّم لا أدري أنجو منها أم أَكْبُك فيها؟ فقال المسيح لتلامذته: لأَكُل خُبز الشعير بالملح الجَرِشِ ولَبَسَ المُسَوَّجَ والثَّومَ على المزابلِ وسِباخِ الأرضِ في حرِّ الصيفِ، كثيرٌ مع العافية مِن عذاب الآخرة.

- ٤٢٣ -

الأصل: وَإِنَّ أَهْلَ الدُّنْيَا كَرَّكِبٍ، يَبْنَا هُمْ حُلُوا إِذْ صَاخَ بِهِمْ سَائِقُهُمْ فَارْتَحَلُوا.

الشرح: رُوي: «يَبْنَا هُمْ حُلُول»، ويَبْنَا هي يَبْنُ نفسها، ووزنها «فَعْلَى»، أَشْبِعتْ فَتَحَةُ النون فصارت ألفاً، ثُمَّ قالوا: «بينما» فزادوا «ما»، والمعنى واحد، تقول: يَبْنَا نحن نفعل كذا جاء زيد، أي بين أوقاتٍ فعلنا كذا جاء زيد، والجمَلُ قد يضافُ إليها أسماءُ الزمانِ نحو قولهم: «أَتَيْتُكَ زَمَنَ الْحَبَّاجِ أَمِيرٍ»، ثُمَّ حذفوا المضافَ الَّذي هو أوقات، وَوَلَّى الظرف الذي هو بين الجملة التي أَقِمْتُ مَقَامَ المحذوف.

وكان الأصمعيّ يخفِضُ بعدَ «يَبْنَا» إذا صَلَحَ في موضعه «يَبْن» وَيُشَدُّ قول أبي ذؤيب بالكسر: بَيْنَا تَعَنَّقَ الكُماةَ ورَوْغِهِ يَوْمًا أَتَيْحَ لَهُ جَرِيءٌ سَلَفُغٌ وغيره يَرْفَعُ ما بعدَ «يَبْنَا» و«بينما» على الابتداء والخبر، فأما إِذْ وَإِذَا فَإِنَّ أَكْثَرَ أَهْلِ العربيةِ يَمْنَعُونَ من مَجِيئِهما بعدَ يَبْنَا وبينما، ومنهم من يُجِيزُهُ، وعليه جاء كلامُ أمير المؤمنين، وأنشدوا:

بينما الناس على عليائها إذ هووا في هوة منها فغاروا
وقالت الحرقة بنت النعمان بن المنذر:
وبينا نسوس الناس والأمر أمرنا إذا نحن فيهم سوقة نتنصف
وقال الشاعر:
استقدر الله خيراً وارضى به فبينما العسر إذا دارت مياسير
وبينما المرء في الأحياء مُغتبط إذ صار في اللحد تعفوه الأعاصير
ومما جاء في وصف الدنيا مما يناسب كلام أمير المؤمنين قول أبي العتاهية:
إن داراً نحسن فيها لدار ليس فيها لمقيم قرار
كم وكم قد حلها من أناس ذهب الليل بهم والنهار
فهم الركب قد أصابوا مناخاً فاستراحوا ساعة ثم ساروا
وكذا الدنيا على ما رأينا يذهب الناس وتخلو الديار

- ٤٢٤ -

الأصل: وقال عليه السلام لابنه الحسن عليه السلام:

يا بُنَيَّ، لا تُخْلَفَنَّ وِرَاءَكَ شَيْئاً مِنَ الدُّنْيَا فَإِنَّكَ تُخْلَفُهُ لِأَحَدِ رَجُلَيْنِ: إِمَّا رَجُلٌ عَمِلَ فِيهِ
إِطَاعَةَ اللَّهِ فَسَعِدَ بِمَا شَقِيَ بِهِ، وَإِمَّا رَجُلٌ عَمِلَ فِيهِ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ فَشَقِيَ بِمَا جَمَعَتْ لَهُ، فَكُنْتَ
عَوْناً لَهُ عَلَى مَعْصِيَتِهِ، وَلَيْسَ أَحَدٌ هَذَيْنِ حَقِيقاً أَنْ تُؤَثِّرَهُ عَلَى نَفْسِكَ.

ويروى هذا الكلام على وجه آخر، وهو:

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ الَّذِي فِي يَدَيْكَ مِنَ الدُّنْيَا قَدْ كَانَ لَهُ أَهْلٌ قَبْلَكَ، وَهُوَ صَائِرٌ إِلَى أَهْلِ بَعْدِكَ،
وَإِنَّمَا أَنْتَ جَامِعٌ لِأَحَدِ رَجُلَيْنِ: رَجُلٌ عَمِلَ فِيهَا جَمْعَتُهُ إِطَاعَةَ اللَّهِ فَسَعِدَ بِمَا شَقِيَ بِهِ، أَوْ
رَجُلٌ عَمِلَ فِيهَا جَمْعَتُهُ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ فَشَقِيَ بِمَا جَمَعَتْ لَهُ، وَلَيْسَ أَحَدٌ هَذَيْنِ أَهْلاً أَنْ تُؤَثِّرَهُ
عَلَى نَفْسِكَ، أَوْ تُحْمِلَ لَهُ عَلَى ظَهْرِكَ، فَارْجُ لِمَنْ مَضَى رَحْمَةَ اللَّهِ، وَلِمَنْ بَقِيَ رِزْقَ اللَّهِ
تَعَالَى.

الشرح: روي: «فإنك لا تخلفه إلا لأحد رجلين»، وهذا الفصل نهي عن الادخار، وقد سبق لنا
فيه كلام مفتح.

وخلاصة هذا الفضل أنك إن خلقت مالا، فإما أن تخلّفه لمن يعمل فيه بطاعة الله، أو لمن يعمل فيه بمعصيته، فالأول يسعد بما شقيت به أنت، والثاني يكون مُعَاناً منك على المعصية بما تركته له من المال، وكلا الأمرين مذموم، وإِنَّمَا قَالَ لَهُ: «فَارْجُ لِمَنْ مَضَى رَحْمَةُ اللَّهِ، وَلِمَنْ بَقِيَ رِزْقُ اللَّهِ»، لَأَنَّهُ قَالَ فِي أَوَّلِ الْكَلَامِ: «قَدْ كَانَ لِهَذَا الْمَالِ أَهْلٌ قَبْلَكَ، وَهُوَ صَائِرٌ إِلَى أَهْلِ بَعْدِكَ». والكلامُ فِي ذِمِّ الْأَدْخَارِ وَالْجَمْعِ كَثِيرٌ، وَلِلشُّعْرَاءِ فِيهِ مَذَاهِبٌ وَاسِعَةٌ وَمَعَانٍ حَسَنَةٌ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ:

يا جامعاً مانعاً والذهرُ يرمقه	مدبراً أيّ باب عنه يُفْلِقُهُ
وناسياً كيف تاتيه منيته	أغادياً أم بها يسري فتطرقه
جمعت مالا فقل لي هل جمعت له	يا جامعَ المالِ أيّاماً تُفرِّقه
المالَ عندك مخزونٌ لوارثه	ما المالُ مَالُكَ إِلَّا يَوْمَ تُنْفِقُهُ
أرّفه ببالٍ فتى يَغْدُو عَلَى ثِقَةٍ	أَنْ الَّذِي قَسَمَ الْأَرْزَاقَ يَرْزُقُهُ
فالعِرضُ منه مَضُونٌ لَا يُدْنِسُهُ	والوجهُ منه جَدِيدٌ لَيْسَ يُخْلِقُهُ
إِنَّ الْقِنَاعَةَ مَنْ يَحُلُّ بِسَاحَتِهَا	لَمْ يَلْقَ فِي ظِلِّهَا هُمًا يَوْرُقُهُ

- ٤٢٥ -

الأصل: وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِقَائِهِ قَالَ بِحَضْرَتِهِ اسْتَغْفِرُ اللَّهَ: ثَكَلْتُكَ أُمُّكَ! أَتَذَرِي مَا الْاسْتِغْفَارُ؟ إِنَّ لِلْاسْتِغْفَارِ دَرَجَةً الْعَلِيِّينَ، وَهُوَ أَسْمَ وَأَقْبَعُ عَلَى سِتِّهِ مَعَانٍ: أَوَّلُهَا التَّوْبَةُ عَلَى مَا مَضَى، وَالثَّانِي الْعَزْمُ عَلَى تَرْكِ الْعَوْدِ إِلَيْهِ أَبَدًا، وَالثَّالِثُ أَنْ تُؤَدِّيَ إِلَى الْمَخْلُوقِينَ حُقُوقَهُمْ حَتَّى تَلْقَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَمَلَسَ لَيْسَ عَلَيْكَ نَبْعَةٌ، وَالرَّابِعُ أَنْ تَعْمِدَ إِلَى كُلِّ فَرِيضَةٍ عَلَيْكَ ضَبَعَتِهَا فَتُؤَدِّيَ حَقَّهَا، وَالخَامِسُ أَنْ تَعْمِدَ إِلَى اللَّحْمِ الَّذِي نَبَتْ عَلَى السُّخْتِ فَتُذِيْبُهُ بِالْأَخْزَانِ حَتَّى تُلْصِقَ الْجِلْدَ بِالْعَظْمِ، وَيَنْشَأَ بَيْنَهُمَا لَحْمٌ جَدِيدٌ، السَّادِسُ أَنْ تُذِيقَ الْجِسْمَ أَلَمَ الطَّاعَةِ كَمَا أَذَقْتَهُ حَلَاوَةَ الْمَعْصِيَةِ، فَعِنْدَ ذَلِكَ تَقُولُ: اسْتَغْفِرُ اللَّهَ.

الشرح: قَدْ رَوَى: «إِنَّ الْاسْتِغْفَارَ دَرَجَةُ الْعَلِيِّينَ»، فَيَكُونُ عَلَى تَقْدِيرِ حَذْفِ مِضَافٍ، أَيْ أَنَّ دَرَجَةَ الْاسْتِغْفَارِ دَرَجَةُ الْعَلِيِّينَ، وَعَلَى الرِّوَايَةِ الْأُولَى يَكُونُ عَلَى تَقْدِيرِ حَذْفِ مِضَافٍ، أَيْ أَنَّ لِصَاحِبِ الْاسْتِغْفَارِ دَرَجَةَ الْعَلِيِّينَ. وَهُوَ هَاهُنَا جَمْعٌ عَلَى «فَعِيلٍ» كَصَلِيلٍ وَخَمِيرٍ، تَقُولُ: هَذَا رَجُلٌ

علي، أي كثير العلو، ومنه العلية للفرقة على إحدى اللغتين، ولا يجوز أن يفسر بما فسر به الراوندي من قوله: إنه اسم السماء السابعة، ونحو قوله: «هو سيرة المنتهى»، ونحو قوله: «هو موضع تحت قائمة العرش اليمنى»، لأنه لو كان كذلك لكان علماً، فلم تدخله اللام. كما لا يقال: «الجهنم»، وكذلك أيضاً لا يجوز تفسيره بما فسر به الراوندي أيضاً، قال: العليين، جمع علي: الأمكنة في السماء، لأنه لو كان كذلك لم يجمع بالتون لأنها تختص بمن يعقل، وتصلح أن تكون الوجوه الأولى تفسيراً لقوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْآبَرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ﴾^(١).

قوله: «نبت على السحت»، أي على الحرام، يقال: سحت، بالتسكين، وسحت بالضم، وأسحت الرجل في تجارته، أي اكتسب السحت.

في ماهية التوبة وشروطها

وينبغي أن نذكر في هذا الموضع كلاماً مختصراً مما يقوله أصحابنا في التوبة، فإن كلام أمير المؤمنين هو الأصل الذي أخذ منه أصحابنا مقالاتهم، والذي يقولونه في التوبة، فقد أتى على جوامعهم في هذا الفصل على اختصاره.

قال أصحابنا: الكلام في التوبة يقع من وجوه: منها الكلام في ماهية التوبة والكلام في إسقاطها للذم والعقاب، والكلام في أنه يجب علينا فعلها، والكلام في شرطها.

أما ماهية التوبة فهي الندم والعزم، لأن التوبة هي الإنابة والرجوع، وليس يمكن أن يرجع الإنسان عما فعله إلا بالندم عليه، والعزم على ترك معاودته، وما يتوب الإنسان منه، إما أن يكون فعلاً قبيحاً، وإما أن يكون إخلالاً بواجب، فالتوبة من الفعل القبيح هي أن يندم عليه، ويعزم ألا يعود إلى مثله، وعزمه على ذلك هو كراهيته لفعله، والتوبة من الإخلال بالواجب هي أن يندم على إخلاله بالواجب ويعزم على أداء الواجب فيما بعد.

فأما القول في أن التوبة تسقط العذاب فعندنا أن العقل يقتضي قبح العقاب بعد التوبة، وخالف أكثر المرجئة في ذلك من الإمامية وغيرهم، واحتج أصحابنا بقبح عقوبة المسيء إلينا بعد ندمه واعتذاره وتنصله، والعلم بصدقه والعلم بأنه عازم على ألا يعود.

فأما القول في وجوب التوبة على العصاة، فلا ريب أن الشرع يوجب ذلك، فأما العقل فالقول فيه أنه لا يخلو المكلف إما أن يعلم أن معصيته كبيرة، أو يعلم أنها صغيرة، أو يجوز فيها كلا الأمرين، فإن علم كونها كبيرة وجب عليه في العقول التوبة منها، لأن التوبة مزيله لضرر الكبيرة، وإزالة المضار واجبة في العقول، وإن جوز كونها كبيرة وجوز كونها صغيرة،

(١) سورة المطففين، الآية: ١٨.

لزمه أيضاً في العقل التوبة منها، لأنه يأمن بالتوبة من مَضَرَّة مخوفة، وفعل ما يؤمن من المضار المخوفة واجب، وإن علم أنَّ معصيته صغيرة، وذلك كمعاصي الأنبياء، وكمن عصي ثم علم بإخبار نبي أنَّ معصيته صغيرة محبطة، فقد قال الشيخ أبو علي: إنَّ التوبة منها واجبة في العقول، لأنه إن لم يتب كان مُصِراً والإصرار قبيح.

وقال الشيخ أبو هاشم: لا تُجب التوبة منها في العقل بالشرع، لأنَّ فيها مصلحة يعلمها الله تعالى، قال: إنه يجوز أن يخلو الإنسان من التوبة عن الذنب، ومن الإصرار عليه، لأنَّ الإصرار عليه هو العزم على مُعاوَدَة مثله، والتوبة منه أن يكره معاودة مثله مع الندم على ما مضى، ويجوز أن يخلو الإنسان من العزم على الشيء، ومن كراهته.

ومال شيخنا أبو الحسين رحمه الله إلى وجوب التوبة هاهنا عقلاً، للدليل غير دليل أبي علي رحمه الله.

فأما القول في صفات التوبة وشروطها فإنها على ضربين:

أحدهما: يعم كل توبة، والآخر يختلف بحسب اختلاف ما يتاب منه، فالأول هو الندم والعزم على ترك المعاودة.

وأما الضرب الثاني، فهو أنَّ ما يتوب منه المكلف إما أن يكون فعلاً أو إخلالاً بواجب، فإن كان فعلاً قبيحاً وَجِبَ عند الشيخ أبي هاشم رحمه الله أن يندم عليه، لأنه فعل قبيح، وأن يكره مُعاوَدَة مثله لأنه قبيح، وإن كان إخلالاً بواجب وَجِبَ عليه عنده أن يندم عليه، لأنه إخلال بواجب، وأن يعزم على فعل مثله ما أُخِلَّ به لأنه واجب، فإن نَدِمَ خوف النار فقط، أو شوقاً إلى الجنة فقط، أو لأنَّ القبيح الذي فعله يضر بيئته كانت توبته صحيحة، وإن ندم على القبيح لِقُبْحِهِ ولخوف النار، وكان لو انفرد قبحه ندم عليه، فإن توبته تكون صحيحة، وإن كان لو انفرد القبح لم يندم عليه، فإنه لا تكون توبته صحيحة عنده، والخلاف فيه مع الشيخ أبي علي وغيره من الشيوخ رحمهم الله، وإنما اختار أبو هاشم هذا القول لأنَّ التوبة تُجرى مجرى الاعتذار بيننا، ومعلوم أن الواحد منا لو أساء إلى غيره ثم نَدِمَ على إساءته إليه واعتذر منها خوفاً من معاقبته له عليها، أو من معاقبة السلطان حتى لو أمن العقوبة، لما اعتذر ولا نَدِمَ، بل كان يُواصل الإساءة، فإنه لا يسقط ذمُّه، فكذلك التوبة خوف النار لا لِقُبْحِ الفعل.

وقد نقل قاضي القضاة هذا المذهب عن أمير المؤمنين عليه السلام والحسن البصري وعلي بن موسى الرضا والقاسم بن إبراهيم الزينبي.

قال أصحابنا: وللتوبة شروط آخر تختلف بحسب اختلاف المعاصي، وذلك أنَّ ما يتوب منه المكلف، إما أن يكون فيه لادمي حق أو لا حق فيه لادمي، فما ليس للادمي فيه حق فنحو ترك الصلاة، فإنه لا يجب فيه إلا الندم والعزم على ما قدمنا وما لادمي فيه حق على ضربين:

أحدهما أن يكون جنابةً عليه في نفسه أو أعضائه أو ماله أو دينه، والآخر ألا يكون جنابةً عليه في شيء من ذلك، فما كان جنابةً عليه في نفسه أو أعضائه أو ماله، فالواجب فيه الندم والعزم، وأن يشرع في تسليم بدل ما أثلف، فإن لم يتمكن من ذلك لفقر أو غيره عزم على ذلك إذا تمكن منه، فإن مات قبل التمكن لم يكن من أهل العقاب، وإن جنى عليه في دينه بأن يكون قد أضله بشبهة استزله بها، فالواجب عليه مع الندم العزم والاجتهاد في حل شبهته من نفسه، فإن لم يتمكن من الاجتماع به عزم على ذلك إذا تمكن، فإن مات قبل التمكن، أو تمكن منه واجتهد في حل الشبهة فلم تنحل من نفس ذلك الضال، فلا عقاب عليه، لأنه قد استفرغ جهده، فإن كانت المعصية غير جنابة نحو أن يغتابه أو يسمع غيبته فإنه يلزمه الندم والعزم، ولا يلزمه أن يستحله أو يعتذر إليه، لأنه ليس يلزمه أرض لمن اغتابه فيستحله، ليسقط عنه الأرض، ولا غمه فيزيل غمه بالاعتذار، وفي ذكر الغيبة له ليستحله فيزيل غمه منها إدخال غم عليه، فلم يجز ذلك، فإن كان قد أسمع المغتاب غيبته فذلك جنابةً عليه، لأنه قد أوصل إليه مفسرة الغم، فيلزمه إزالة ذلك بالاعتذار.

- ٤٢٦ -

الأصل: وقال عليه السلام: الحلم حشيرة.

الشرح: كان يقال: الحلم جنود مجتدة لا أرزاق لها.

وقال عليه السلام: وجدت الاحتمال أنصر لي من الرجال. وقال الشاعر:
وللكتف عن شتم اللثيم تكراً
أضر له من شتمه حين يشتم
وكان يقال: من غرس شجرة الحلم، اجتنى ثمرة السلم.
وقد تقدم من القول في الحلم ما فيه كفاية.

- ٤٢٧ -

الأصل: وقال عليه السلام: مسكين ابن آدم! مكثوم الأجل، مكثون العلي، محفوظ العمل، نلّمه البقة، وثقله الشرقة، وثبته العرقة.

الشرح: قد تقدم هاهنا خبر المبتدأ عليه، والتقدير: «أَبْنُ آدَمَ مَسْكِينٌ»، ثم بين مسكنته من أين هي؟ فقال: إنها من ستة أوجه: أجله مكتوم لا يدري متى يُخترَم، وعِلُّه باطنة لا يدري بها حتى تهيج عليه، وعَمَلُه محفوظ، ﴿مَالِ هَذَا الْحَكْتَبِ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾^(١)، وقَرَصَ البَقَّةَ يُولِّمُه، والشرقة بالماء تَقْتُلُه، وإذا حَرِقَ أَنتَه العَرَقَةُ الواحدة وغيرت ريحه، فمن هو على هذه الصفات فهو مسكين لا محالة، لا ينبغي أن يأمن ولا أن يَفْخَر.

- ٤٢٨ -

الأصل: وَيُرَوَّى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ جَالِسًا فِي أَصْحَابِهِ إِذْ مَرَّتْ بِهِمْ امْرَأَةٌ جَمِيلَةٌ فَرَمَقَهَا الْقَوْمُ بِأَبْصَارِهِمْ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ:

إِنَّ أَبْصَارَ هَذِهِ الْفُحُولِ طَوَامِحٌ، وَإِنَّ ذَلِكَ سَبَبٌ هِبَابِهَا، فَإِذَا نَظَرَ أَحَدُكُمْ إِلَى امْرَأَةٍ تُعْجِبُهُ فَلْيَلَامِسْ أَهْلَهُ، فَإِنَّمَا هِيَ امْرَأَةٌ كَأَمْرَأَتِهِ.

فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْخَوَارِجِ: قَاتَلَهُ اللَّهُ كَافِرًا، مَا أَفْقَهُ!

قَالَ: قَوِّبِ الْقَوْمَ لِيَقْتُلُوهُ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: رُونِدًا، إِنَّمَا هُوَ سَبٌّ بِسَبٍّ، أَوْ عَفْوٌ عَنْ ذَنْبٍ.

الشرح: تقول: هَبَّ الفُحْلُ والتَّيْسُ يَهَبُ بالكسر هَيَّأً أو هَبَابًا، إِذَا هَاجَ لِلضَّرَابِ أَوْ لِلسَّفَادِ، والهَبَابُ أَيضًا: صَوْتُ، والتَّيْسُ إِذَا هَبَ فَهُوَ مِهْبَابٌ، وَقَدْ هَبَّهْتُ، أَي دَعَوْتُهُ لِيَنْزُوَ فَهَبَبْتُ، أَي: تَزَعَّزَع.

وَسَأَلَنِي صَدِيقُنَا عَلِيُّ بْنُ الْبَطْرِيقِ عَنْ هَذِهِ الْقِصَّةِ فَقَالَ: مَا بَالُهُ عَفَا عَنِ الْخَارِجِيِّ وَقَدْ طَعَنَ فِيهِ بِالْكَفْرِ، وَأَنْكَرَ عَلَى الْأَشْعَثِ قَوْلَهُ: «هَذِهِ عَلَيْكَ لَا لَكَ»، فَقَالَ: مَا يُذْرِيكَ عَلَيْكَ لَعْنَةُ اللَّهِ مَا عَلَيَّ مِمَّا لِي! حَانِكَ ابْنُ حَانِكَ، مُنَافِقُ ابْنِ كَافِرٍ وَمَا وَاجِبُهُ بِهِ الْخَارِجِيُّ أَفْطَحَ مِمَّا وَاجِبُهُ الْأَشْعَثُ! فَقُلْتُ: لَا أَدْرِي.

قَالَ: لِأَنَّ كُلَّ صَاحِبِ فَضِيلَةٍ يَعْظُمُ عَلَيْهِ أَنْ يُطْعَنَ فِي فَضِيلَتِهِ تِلْكَ، وَيُذْعَى عَلَيْهِ أَنَّهُ فِيهَا نَاقِصٌ، وَكَانَ عَلِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَيْتَ الْعِلْمِ، فَلَمَّا طَعَنَ فِيهِ الْأَشْعَثُ طَعَنَ بِأَنَّكَ لَا تُذْرِي مَا عَلَيْكَ مِمَّا لَكَ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ، وَامْتَعْضَ مِنْهُ، وَجَبَّهَ وَلَعَنَهُ، وَأَمَّا الْخَارِجِيُّ فَلَمْ يُطْعَنَ فِي عِلْمِهِ، بَلْ أَثْبَتَهُ

(١) سورة الكهف، الآية: ٤٩.

له، واعترف به، وتعجب منه، فقال: «قَاتِلْهُ اللَّهُ كَافِرًا مَا أَفْقَهَهُ»، فاغْتَفَرَ لَهُ لَفْظَةً «كَافِرًا» بِمَا اعترف له به من علو طبقة في الفقه، ولم يَخْشُنْ عَلَيْهِ خُشُونَتَهُ عَلَى الْأَشْعَثِ، وَكَانَ قَدْ مَرَّنَ عَلَى سَمَاعِ قَوْلِ الْخَوَارِجِ: أَنْتَ كَافِرٌ، وَقَدْ كَفَرْتَ، يَعْنُونَ التَّحْكِيمَ، فَلَمْ يَحْفَلْ بِتِلْكَ اللَّفْظَةِ وَنَهَى أَصْحَابَهُ عَنْ قَتْلِهِ مَحَافِظَةً وَرِعَايَةً لَهُ عَلَى مَا مَدَحَهُ بِهِ.

- ٤٢٩ -

الأصل: وَقَالَ ﷺ: كَفَاكَ مِنْ عَقْلِكَ، مَا أَوْضَحَ لَكَ سُبُلَ غَيْبِكَ مِنْ رُشْدِكَ.

الشرح: يَقُولُ ﷺ: كَفَى الْإِنْسَانَ مِنْ عَقْلِهِ مَا يَفْرِقُ بِهِ بَيْنَ الْغَيِّ وَالرَّشَادِ، وَبَيْنَ الْحَقِّ مِنَ الْعَقَائِدِ وَالْبَاطِلِ، فَإِنَّهُ بِذَلِكَ يَتِمُّ تَكْلِيفُهُ، وَلَا حَاجَةَ فِي التَّكْلِيفِ، وَالْفَرْقِ بَيْنَ الْغَيِّ وَالرُّشْدِ إِلَى زِيَادَةٍ عَلَى ذَلِكَ، نَحْوِ التَّجَارِبِ الَّتِي تُفِيدُهُ الْحَزْمُ النَّامُ، وَمَعْرِفَةُ أَحْوَالِ الدُّنْيَا وَأَهْلِهَا، وَأَيْضًا لَا حَاجَةَ لَهُ إِلَى أَنْ يَكُونَ عَنْدهُ مِنَ الْفِطْنَةِ الثَّاقِبَةِ وَالذِّكَاةِ النَّامِ مَا يَسْتَنْبِطُ بِهِ دَقَائِقَ الْكَلَامِ فِي الْحِكْمَةِ وَالْهَنْدَسَةِ وَالْعُلُومِ الْغَايِبَةِ، فَإِنَّ ذَلِكَ كُلَّهُ فَضْلٌ مُسْتَغْنَى عَنْهُ، فَإِنْ حُصِّلَ لِلْإِنْسَانِ فَقَدْ كَمُلَ، وَإِنْ لَمْ يُحْصَلِ لِلْإِنْسَانِ فَقَدْ كَفَا فِي تَكْلِيفِهِ وَنَجَاتِهِ مِنْ مَعَاطِبِ الْمَضْيَانِ مَا يَفْرِقُ بِهِ بَيْنَ الْغَيِّ وَالرَّشَادِ، وَهُوَ حَصُولُ الْعُلُومِ الْبَدِيعِيَّةِ فِي الْقَلْبِ، وَمَا جَرَى مَجْرَاهَا مِنْ عُلُومِ الْعَادَاتِ، وَمَا يَذْكُرُهُ أَصْحَابُنَا فِي بَابِ التَّكْلِيفِ.

- ٤٣٠ -

الأصل: وَقَالَ ﷺ: افْعَلُوا الْخَيْرَ، وَلَا تَخْفَرُوا مِنْهُ شَيْئًا، فَإِنَّ صَغِيرَهُ كَبِيرٌ، وَقَلِيلُهُ كَثِيرٌ وَلَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ: إِنَّ أَحَدًا أَوْلَى بِفِعْلِ الْخَيْرِ مِنِّي، فَيَكُونُ وَاللَّهِ كَذَلِكَ.

الشرح: الْقَلِيلُ مِنَ الْخَيْرِ خَيْرٌ مِنْ عَدَمِ الْخَيْرِ أَصْلًا.

قَالَ ﷺ: لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ إِنَّ فَلَانًا أَوْلَى بِفِعْلِ الْخَيْرِ مِنِّي، فَيَكُونُ وَاللَّهِ كَذَلِكَ، مِثَالُهُ قَوْمٌ مُوسِرُونَ فِي مَحَلَّةٍ وَاحِدَةٍ، قَصَدَ وَاحِدًا مِنْهُمْ سَائِلٌ فَرَدَّهُ، وَقَالَ لَهُ: اذْهَبْ إِلَى فَلَانَ، فَهُوَ أَوْلَى بِأَنْ يَتَصَدَّقَ عَلَيْكَ مِنِّي، فَإِنَّ هَذِهِ الْكَلِمَةَ تَقَالُ دَائِمًا، نَهَى ﷺ عَنْ قَوْلِهَا وَقَالَ: «فَيَكُونُ وَاللَّهِ

كذلك، أي أن الله تعالى يوفق ذلك الشخص الذي أحيل ذلك السائل عليه، ويُيسر الصدقة عليه، ويُقوي دواعيه إليها، فيفعلها فتكون كلمة ذلك الإنسان الأول قد صادفت قدراً وقضاءً، ووقع الأمر بموجبها.

- ٤٣١ -

الأصل: إِنَّ لِلْخَيْرِ وَاللِّشْرِ أَهْلًا، فَمَهْمَا تَرَكْتُمُوهُ مِنْهُمَا كَفَاكُمُوهُ أَهْلُهُ.

الشرح: يقول عليه السلام: إِنَّ عَنْ لِكَ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الْخَيْرِ وَتَرْكُهُ، فَسَوْفَ يَكْفِيكَ بَعْضُ النَّاسِ مِمَّنْ جَعَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَهْلًا لِلْخَيْرِ وَإِسْدَاءَ الْمَعْرُوفِ إِلَى النَّاسِ، وَإِنْ عَنْ لِكَ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الشَّرِّ فَتَرْكُهُ، فَسَوْفَ يَكْفِيكَ بَعْضُ النَّاسِ مِمَّنْ جَعَلْتَهُمْ أَنْفُسَهُمْ وَسُوءَ اخْتِيَارِهِمْ أَهْلًا لِلشَّرِّ وَأَذَى النَّاسِ، فَاخْتَرْ لِنَفْسِكَ أَيُّمَا أَحَبَّ إِلَيْكَ، أَنْ تَحْظِيَ بِالْمَحَمْدَةِ وَالثَّوَابِ، وَتَفْعَلَ مَا إِنْ تَرَكَهُ فَعَلَهُ غَيْرُكَ وَحَظِيَ بِعَمْدِهِ وَثَوَابِهِ، أَوْ أَنْ تَتْرُكَهُ أَيُّمَا أَحَبَّ إِلَيْكَ: أَنْ تَشْقَى بِالذَّمِّ حَاجِلًا، وَالْعِقَابِ أَجَلًا، وَتَفْعَلَ مَا إِنْ تَرَكَهُ كَفَاكَهُ غَيْرُكَ، وَبَلَغَتْ فَرْضُكَ مِنْهُ عَلَى غَيْرِكَ، أَوْ أَنْ تَفْعَلَ وَلَا رَيْبَ أَنَّ الْعَاقِلَ يَخْتَارُ فَعْلَ الْخَيْرِ وَتَرْكَ الشَّرِّ إِذَا أَفْكَرَ حَقَّ الْفِكْرِ فِيمَا قَدْ أَوْضَحْنَاهُ.

- ٤٣٢ -

الأصل: وَقَالَ عليه السلام: مَنْ أَصْلَحَ سَرِيرَتَهُ، أَصْلَحَ اللَّهُ عِلَاقَتَهُ، وَمَنْ عَمِلَ لِدِينِهِ، كَفَاهُ اللَّهُ أَمْرَ دُنْيَاهُ، وَمَنْ أَحْسَنَ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ، أَحْسَنَ اللَّهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ.

الشرح: لَا رَيْبَ أَنَّ الْأَعْمَالَ الظَّاهِرَةَ تَبْعٌ لِلْأَعْمَالِ الْبَاطِنَةِ، فَمَنْ صَلَحَ بَاطِنُهُ صَلَحَ ظَاهِرُهُ وَبِالْعَكْسِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْقَلْبَ أَمِيرٌ مُسَلِّطٌ عَلَى الْجَوَارِحِ، وَالرَّعِيَّةُ تَتَّبِعُ أَمِيرَهَا وَلَا رَيْبَ أَنَّ مَنْ عَمِلَ لِدِينِهِ كَفَاهُ اللَّهُ أَمْرَ دُنْيَاهُ، وَقَدْ شَهِدَ بِذَلِكَ الْكِتَابُ الْعَزِيزُ فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۖ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ ^(١).

(١) سورة الطلاق، الآيتان: ٢، ٣.

ولهذا أيضاً علة ظاهرة، وذلك أن من عَمِلَ لله سبحانه وللدّين فإنه لا يخفى حاله في أكثر الأمر عن الناس، ولا شبهة أن الناس إذا حَسُنَتْ عقيدتهم في إنسان وعَلِمُوا مَتَانَةَ دينه بَوَّبُوا له إلى الدّنيا أبواباً لا يَحْتَاجُ أن يتكلّفها، ولا يَتَعَبُ فيها، فيأتيه رزقه من غير كُلفة ولا كَدٍّ، ولا ريب أن من أَحَسَّنَ فيما بينه وبين الله أَحَسَّنَ الله ما بينه وبين الناس، وذلك لأن القلوب بالضرورة تميلُ إليه وتحبّه، وذلك لأنّه إذا كان مُحْسِناً بينه وبين الناس عَفَتْ عن أموال الناس وديارهم وأعراضهم، وَتَرَكَ الدخول فيما لا يَعتنيه، ولا شبهة أن من كان بهذه الصّفة فإنه يحسن ما بينه وبين الناس.

- ٤٣٣ -

الأصل: وَقَالَ ﷺ: الْحِلْمُ غِطَاءٌ سَائِرٌ، وَالْعَقْلُ حُسَامٌ قَاطِعٌ، فَاَسْتُرْ خَلْلَ خُلُقِكَ بِحِلْمِكَ، وَقَاتِلْ هَوَاكَ بِعَقْلِكَ.

الشرح: لَمَّا جَعَلَ اللهُ الْحِلْمَ غِطَاءً، وَالْعَقْلَ حُسَاماً، أَمَرَهُ أَنْ يَسْتُرَ خَلْلَ خُلُقِهِ بِذَلِكَ الْغِطَاءِ وَأَنْ يَمَاتِلَ هَوَاهُ بِذَلِكَ الْحُسَامِ، وَقَدْ سَبَقَ الْقَوْلُ فِي الْحِلْمِ وَالْعَقْلِ.

- ٤٣٤ -

الأصل: وَقَالَ ﷺ: إِنَّ اللَّهَ جَبَادٌ يَخْتَصِمُهُمُ بِالنِّعَمِ لِمَنَافِعِ الْعِبَادِ، فَيَقْرُهَا فِي أَيْدِيهِمْ مَا بَذَلُوهَا، فَإِذَا مَنَعُوهَا نَزَعَهَا مِنْهُمْ، ثُمَّ حَوَّلَهَا إِلَى غَيْرِهِمْ.

الشرح: قَدْ ذَكَرْنَا هَذَا الْمَعْنَى فِيمَا تَقَدَّمَ، وَقَدْ قَالَتِ الشُّعْرَاءُ فِيهِ فَأَكْثَرُوا، وَقَرِيبٌ مِنْ ذَلِكَ قَوْلُ الشَّاعِرِ:

وَبِالنَّاسِ عَاشَ النَّاسُ قِدْماً وَلَمْ يَزَلْ مِنْ النَّاسِ مَرْغُوبٌ إِلَيْهِ وَرَاغِبٌ
وَأَشَدُّ تَصْرِيحاً بِالْمَعْنَى قَوْلُ الشَّاعِرِ:

لَمْ يُعْطِكَ اللهُ مَا أَعْطَاكَ مِنْ نِعَمٍ إِلَّا لِتُوسِّعَ مِنْ يَرْجُوكَ إِحْسَاناً
فَإِنْ مَنَعْتَ فَأَخْلِقْ أَنْ تُصَادِفَهَا تَطِيرُ عَنْكَ زَرَفَاتٌ وَوَحْدَاناً

- ٤٣٥ -

الأصل: وقال عليه السلام: لا يَبْنِي لِلْعَبْدِ أَنْ يَتَّقِي بِخَصْلَتَيْنِ: العَافِيَةِ وَالْفَنَى، بَيْنَا تَرَاهُ مُعَافًى إِذَا سَقَمَ وَبَيْنَا تَرَاهُ غَنِيًّا إِذَا افْتَقَرَ.

الشرح: قد تقدّم القول في هذا المعنى.

وقال الشاعر:

وبينما المرء في الأحياء مُغْتَبِطٌ إذ صار في اللحدِ تَسْفِيهِ الأَصابِرُ
وقال آخر:

لا يَفُوتُكَ عِشَاءٌ سَاكِنٌ قد يُوافي بالمَنِيَّاتِ السَّحَرُ
وقال عُيَيْدُ اللَّهِ بْنُ طَاهِرٍ:

وَإِذَا مَا أَعَارَكَ الدَّمَرُ شَيْئًا فَهُوَ لَا يَذْأَخُذُ مَا أَعَارَا
آخر:

يَقْرَأُ الْفَتَى مَرُّ اللَّيَالِي سَلِيمَةً وَهُنَّ بِهِ عَمَّا قَلِيلٍ عَوَائِرُ
وقال آخر:

وَرُبَّ غَنِيٍّ عَظِيمِ الثَّرَاءِ أَمْسَى مُقِلًّا عَدِيمًا فَقِيرًا
وَكَمْ بَاتَ مِنْ مُتَرَفٍّ فِي الْقُصُورِ فَعَوَّضَ فِي الصُّبْحِ عَنْهَا الْقُبُورَا

- ٤٣٦ -

الأصل: وقال عليه السلام: مَنْ شَكَاهُ الْحَاجَّةَ إِلَى مُؤْمِنٍ فَكَأَنَّمَا شَكَاهَا إِلَى اللَّهِ، وَمَنْ شَكَاهَا إِلَى كَافِرٍ فَكَأَنَّمَا شَكَاهَا إِلَى اللَّهِ.

الشرح: قد تقدّم القول في شكوى الحال وكراهيتها، وكلام أمير المؤمنين عليه السلام يدل على أنه لا يكره شكوى الحال إلى المؤمن، ويكرهها إلى غير المؤمن، وهذا مذهب وبنّي غير المذهب العرفي.

وأكثر مذاهبه ومقاصده عليه السلام في كلمه يَنحُو فيها نحو الدِّين والوَرَع والإسلام، وكأنه يجعل الشكوى إلى المؤمن كالشكوى إلى الخالق سبحانه، لأنه لا يشكو إلى المؤمن إلا وقد خَلَتْ شكواه من التسخط والتأفف، ولا يشكو إلى الكافر إلا وقد شاب شكواه بالاستزادة والتضجر، فافترقت الحال في الموضعين.

فأما المذهب المشهور في العُرف والعادة فاستهجانُ الشكوى على الإطلاق لأنها دليل على ضعف النفس وخذلانها، وقلة الصبر على حوادث الدهر، وذلك عندهم غير محمود.

— ٤٣٧ —

الأصل: وقال عليه السلام في بعض الأعياد: إِنَّمَا هُوَ عِيدٌ لِمَنْ قَبِلَ اللَّهَ حَيَاتَهُ، وَشَكَرَ قِيَامَهُ، وَكُلُّ يَوْمٍ لَا نَعِصِي اللَّهَ فِيهِ فَهُوَ يَوْمٌ عِيدٌ.

الشرح: المعنى ظاهر، وقد نقله بعض المحدثين إلى الغزل فقال:

قالوا أتى العِيدُ قُلْتُ أَهلاً إِنْ جَاءَ بِالْوَضَلِ فَهُوَ عِيدٌ
مَنْ ظَفِرَتْ بِالْمَنَى يَدَاهُ فَكُلَّ أَيَّامِهِ سُعُودٌ
ورأيتُ بعض الصُّوفِيَّةِ وَقَدْ سَمِعَ هَذَيْنِ الْبَيْتَيْنِ مِنْ مُعَزِّ حَازِقٍ، فَظَرِبَ وَصَفَّقَ وَأَخَذَهُمَا لِمَعْنَى عِنْدَهُ.

وقد قال بعض المحدثين في هذا المعنى أيضاً:

قالوا أتى العِيدُ وَالْأَيَّامُ مَشْرِقَةٌ وَأَنْتَ تَبْكِي وَكُلُّ النَّاسِ مَسْرُورٌ
فَقُلْتُ إِنْ وَاضَلَ الْأَحْبَابُ كَانَ لَنَا عِيداً وَإِلَّا فَهَذَا الْيَوْمُ عَاشُورٌ

— ٤٣٨ —

الأصل: وقال عليه السلام: إِنْ أَهْظَمَ الْحَسَرَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَسْرَةُ رَجُلٍ كَسَبَ مَا لَا فِي غَيْرِ طَاعَةِ اللَّهِ، فَوَرَّثَهُ رَجُلًا فَاتَّقَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ فَدَخَلَ بِهِ الْجَنَّةَ، وَدَخَلَ الْأَوَّلُ بِهِ النَّارَ.

الشرح: كان يقال لعمر بن عبد العزيز بن مروان: السعيد ابن الشقي، وذلك أن عبد العزيز بن مروان ملك ضياعاً كثيرة بمصر والشام والعراق والمدينة من غير طاعة الله، بل بسلطان أخيه عبد الملك، ويولاية عبد العزيز نفسه مصر وغيرها، ثم تركها لابنه عمر، فكان يُنفقها في طاعة الله سبحانه وفي وجوه البرّ والقربات، إلى أن أفضت الخلافة إليه، فلما أفضت إليه أخرج سجناء عبد الملك بها لعبد العزيز فمزقها بمحضّر من الناس، وقال: هذه كَيْث من غير أصل شرعي، وقد أعدتها إلى بيت المال.

- ٤٣٩ -

الأصل: وقال عليه السلام: **إِنَّ أَحْسَرَ النَّاسِ صَفَةً، وَأَحْيَيْهِمْ مَغْيَا، رَجُلٌ أَخْلَقَ بَدَنَهُ فِي طَلَبِ آمَالِهِ، وَلَمْ تُسَاعِدْهُ الْمَقَادِيرُ عَلَى إِرَادَتِهِ، فَخَرَجَ مِنَ الدُّنْيَا بِحُسْرَتِهِ، وَقَدِمَ عَلَى الْآخِرَةِ بِشِبَعَتِهِ.**

الشرح: هذه صورة أكثر الناس، وذلك لأن أكثرهم يكدّ بدنه ونفسه في بلوغ الآمال الدنيوية، والقليل منهم من تساعده المقادير على إرادته، وإن ساعدته على شيء منها بقي في نفسه ما لا يبلغه، كما قيل:

نَرُوحُ وَنَغْدُو لِحَاجَاتِنَا وَحَاجَةٌ مِنْ عَاشٍ لَا تُنْقِضِي
تَمُوتُ مَعَ الْمَرءِ حَاجَاتُهُ وَتَبْقَى لَهُ حَاجَةٌ مَا بَقِيَ
فأكثرهم إذْ يُخْرُجُ مِنَ الدُّنْيَا بِحُسْرَتِهِ، وَيُقَدِّمُ عَلَى الْآخِرَةِ بِشِبَعَتِهِ، لِأَنَّ تِلْكَ الْآمَالَ الَّتِي كَانَتْ الْحَرَكَةُ وَالسَّعْيُ فِيهَا لَيْسَتْ مُتَعَلِّقَةً بِأُمُورِ الدِّينِ وَالْآخِرَةِ، لَا جَرَمَ أَنَّهَا تَبْعَاتٌ وَعُقُوبَاتٌ، وَنَسَأَلُ اللَّهَ عَفْوَهُ.

- ٤٤٠ -

الأصل: وقال عليه السلام: **الرَّزْقُ رِزْقَانِ: طَالِبٌ وَمَطْلُوبٌ، فَمَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا طَلَبَهُ الْمَوْتُ حَتَّى يُخْرِجَهُ عَنْهَا، وَمَنْ طَلَبَ الْآخِرَةَ طَلَبَتْهُ الدُّنْيَا حَتَّى يَسْتَوْفِيَ مِنْهَا رِزْقَهُ.**

الشرح: هذا تحريض على طلب الآخرة، ووعد لمن طلبها بأنه سيكفي طلب الدنيا، وإن الدنيا ستطلبه حتى يستوفي رزقه منها.

وقد قيل: مثل الدنيا مثل ظلك، كلما طلبته بُعد عنك، فإن أدبرت عنه تبعك.

- ٤٤١ -

الأصل: وقال ﷺ: **إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ هُمُ الَّذِينَ نَظَرُوا إِلَى بَاطِنِ الدُّنْيَا إِذَا نَظَرَ النَّاسُ إِلَى ظَاهِرِهَا، وَاشْتَغَلُوا بِآجِلِهَا إِذَا اشْتَغَلَ النَّاسُ بِمَآجِلِهَا، فَأَمَاتُوا مِنْهَا مَا خَشُوا أَنْ يُبَيِّتَهُمْ وَتَرَكُوا مِنْهَا مَا عَلِمُوا أَنَّ سَبْرَهُمْ لَهُمْ، وَرَأَوْا اسْتِكْثَارَ غَيْرِهِمْ مِنْهَا اسْتِغْلَالًا، وَدَرَكَهُمْ لَهَا نَوَاتًا، أَعْدَاءَ لِمَا سَأَلَ النَّاسُ، وَسَلَمَ لِمَنْ هَادَى النَّاسُ، بِهِمْ عُلِمَ الْكِتَابُ، وَبِهِ عُلِمُوا، وَبِهِمْ قَامَ كِتَابُ اللَّهِ تَعَالَى، وَبِهِ قَامُوا، لَا يَرَوْنَ مَرْجُوًّا فَوْقَ مَا يَرْجُونَ، وَلَا مَخُوفًا فَوْقَ مَا يَخَافُونَ.**

الشرح: هذا يصلح أن يجعله الإمامية شرح حال الأئمة المعصومين على مذاهبيهم، لقوله: فوق ما يرجون، بهم علم الكتاب، وبه علموا، وأما نحن فنجعل شرح حال العلماء العارفين وهم أولياء الله الذين ذكرهم ﷺ لما نظر الناس إلى ظاهر الدنيا ورؤفها من المناكح والملابس والشهوات الحسية، نظروا هم إلى باطن الدنيا، فاشتغلوا بالعلوم والمعارف والعبادة والزهد في الملاذ الجسمانية، فأماتوا من شهواتهم وقواهم المذمومة كقوة الغضب وقوة الحسد ما خافوا أن يبيتهم، وتركوا من الدنيا اقتناء الأموال لعلهم أنها سترتهم، وأنه لا يمكن دوام الصنعة معها، فكان استكثار الناس من تلك الصفات استقلالاً عندهم، وبلغ الناس لها قوتاً أيضاً عندهم، فهم خصم لما سألهم الناس من الشهوات، وسلم لما هاداه الناس من العلوم والعبادات، وبهم علم الكتاب، لأنه لولا هم لما عرف تأويل الآيات المتشابهات، ولأخذها الناس على ظواهرها فضلوا وبالكتاب علموا، لأن الكتاب دل عليهم، ونبه الناس على مواضعهم، نحو قوله: **﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾** (١).

وقوله: **﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾** (٢).

وقوله: **﴿وَمَنْ يُوْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾** (٣).

(٢) سورة الزمر، الآية: ٩.

(١) سورة فاطر، الآية: ٢٨.

(٣) سورة البقرة، الآية: ١٢٩.

ونحو ذلك من الآيات التي تنادي عليهم، وتخطب بفضيلهم، وبهم قام الكتاب لأنهم قرروا البراهين على صدقه وصحة وروده من الله تعالى على لسان جبريل عليه السلام ولولا هم لم يقم على ذلك دلالة للعوام، وبالكتاب قاموا، أي باتباع أوامر الكتاب وآدابه قاموا، لأنه لولا تأديبهم بآداب القرآن، وامثالهم أوامره، لما أغنى عنهم علمهم شيئاً، بل كان وبأله عليهم، ثم قال: إنهم لا يرون مرجواً فوق ما يرجون، ولا مخوفاً فوق ما يخافون، وكيف لا يكونون كذلك ومرجوهم مجاورة الله تعالى في حظائر قدسه، وهل فوق هذا مرجو لراج، ومخوفهم سخط الله عليهم وإبعادهم عن جنابه، وهل فوق هذا مخوف لخائف.

- ٤٤٢ -

الأصل: وقال عليه السلام: أذكروا انقطاع اللذات، وبقاء التبعات.

الشرح: قد تقدم القول في نحو هذا مراراً، وقال الشاعر:

تفنى اللذات ممن نال بُغْيَتَهُ من الحرام، ويبقى الإثم والعار
تبقى عواقب سوء في مغبّتها لا خير في لذة من بعدها النار
ورأى رجل امرأة عن نفسها، فقالت له: إن امرأ يبيع الجنة عرضها السماوات والأرض
بمقدار إصبعين لجاهل بالمساحة، فاستحيا ورجع.

- ٤٤٣ -

الأصل: وقال عليه السلام: أخبر ثقلة.

قال الرضي رحمه الله تعالى: ومن الناس من يزوي هذا لرسول الله ﷺ، ومما يقوي أنه من كلام أمير المؤمنين عليه السلام ما حكاه ثعلب قال: حدثنا ابن الأعرابي قال: قال المأمون: لولا أن علياً عليه السلام قال: أخبر ثقلة، لقلت أنا: إقله تخبر.

الشرح: المعنى أخبر الناس وجربهم تبغيضهم، فإن التجربة تكشف لك مساوئهم وسوء أخلاقهم، ف ضرب مثلاً لمن يظن به الخير وليس هناك، فأما قول المأمون: لولا أن علياً

قاله لقلت: أقلّة تخبر، فليس المراد حقيقة القلي، وهو البغض بل المراد الهجر والقطيعة، يقول: قاطع أخاك مجرباً له هل يبقى على عهدك أم ينقضه ويحوّله عنك.

ومن كلام عتبة بن أبي سفيان: طيروا الدّم في وجوه الشباب، فإن حلّموا وأحسنوا الجواب فهم هم، وإلا فلا تطعموا فيهم، يقول: أغضبهم لأن الغضبان يحمرّ وجهه، فإن ثبتوا لذلك الكلام المفضّب وحلّموا وأجابوا جواب الحليم العاقل، فهم ممن يُعقّد عليه الخنصر ويُرجى فلاحه، وإن سفهوا وشتموا ولم يثبتوا لذلك الكلام فلا رجاء لفلاحهم. ومن المعنى الأول قول أبي العلاء:

جرّبت دهرى وأهليه فما تركت لي التجارب في ودّ امرئ غرضاً
وقال آخر:

وكنّ أرى أنّ التجارب عُدّة فخانت ثقات الناس حتّى التجارب
وقال عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب:
رايت فضيلاً كان شيئاً ملفّفاً فأبرزه التّمحيص^(١) حتّى بدا ليّا
آخر:

عُتبت على سلّم فلما فقدته وجرّبت أقواماً رجعت إلى سلّم
مثله:

دَمْتُكَ أولاً حتّى إذا ما بلسوت سواك عاد الذّمّ حمداً
ولم أحمذك من خير ولكن وجدت سواك شراً منك جدّاً
فعدت إليك مضطراً ذليلاً لأنّي لم أجذ من ذاك بُداً
كمجهود نحامى أكل مئيت فلما اضطرّ عاد إليه شداً
الذي يتعلّق به غرضنا من الآيات هو البيت الأول، وذكرنا سائرهما لحسنها.

الأصل: وقال عليه السلام: ما كان الله عز وجل ليفتح على عبد باب الشكر، ويغلق عنه باب الزيادة، ولا ليفتح على عبد باب الدعاء، ويغلق عنه باب الإجابة، ولا ليفتح عليه باب التوبة، ويغلق عنه باب المغفرة.

(١) التّمحيص: الابتلاء والاختبار. القاموس مادة (محص).

الشرح: قد تقدم القول في الشكر واقتضائه الزيادة واقتضاء الذعاء الإجابة، والتوبة: المغفرة، على وجه الاستقصاء في الجميع.

- ٤٤٥ -

الأصل: وقال عليه السلام: **أزلى الناس بالكرم من عرقت فيه الكرام.**

الشرح: اعرقت وعرقت في هذا الموضع بمعنى، أي ضربت هروقه في الكرم، أي: له سلف وآباء كرام. وقال المبرد: أنشدني أبو معلم السعدي:

إنا سألنا قومنا فخيأرهم من كان أفضلهم أبوه الأفضل
أعطى الذي أعطى أبوه قبله وتبخلت أبناء من يتبخل
قال: وأنشدني أيضاً في المعنى:

لطلحة بن ثخيم حين تسأله أندي وأكرم من فند بن هطال
وبيت طلحة في عز ومكرمة وبيت فند إلى رني وأحمال
ألا فتى من بني ذبيان يحملني وليس يحولني إلا ابن حمال
فقلت طلحة أولى من عمدت له وجئت أمشي إليه مشي مختال
مستيقناً أن حبلتي سوف يغلقه في رأس ذيالة أو رأس ذيال
وقال آخر:

عند الملوكة مضرّة ومنافع وأرى البرامك لا تضر وتنفع
إن العروق إذا استسر بها الشرى أثرى الثبات بها وطاب المززع
وإذا جهلت من امرئ أعراقه وقديمه فانظر إلى ما يطنع
وقال آخر:

إن السري إذا سرى في نفسه وابن السري إذا سرى أسراهما
وقال البحتري:

وأرى النجابة لا يكون تمامها لنجيب قوم ليس بابن نجيب

- ٤٤٦ -

الأصل: وسُئِلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَيُّمَا أَوْفَلُ الْعَدْلُ أَوِ الْجُودُ؟ فَقَالَ:
الْعَدْلُ يَضَعُ الْأُمُورَ مَوَاضِعَهَا، وَالْجُودُ يُخْرِجُهَا مِنْ جِهَتِهَا، وَالْعَدْلُ سَائِسٌ عَامٌّ، وَالْجُودُ
عَارِضٌ خَاصٌّ، فَالْعَدْلُ أَشْرَفُهُمَا وَأَوْفَلُهُمَا.

الشرح: هذا كلامٌ شريفٌ جليلٌ القدر، فَضَّلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْعَدْلَ بِالْجُودِ:
أحدهما: أن العدل وضع الأمور مواضعها، وهكذا العدالة في الاصطلاح الحكمي، لأنها
المرتبة المتوسطة بين طرفي الإفراط والتفريط، والجود يخرج الأمر من موضعه، والمراد
بالجود هاهنا هو الجود العرفي، وهو بذل المقتنيات للغير، لا الجود الحقيقي، لأن الجود
الحقيقي ليس يخرج الأمر من جهته، نحو جود الباري تعالى.
والوجه الثاني: أن العدل سائسٌ عامٌ في جميع الأمور الدنيوية والدنيوية، وبه نظام العالم
وقيام الوجود، وأما الجود فأمرٌ عارضٌ خاصٌ، ليس عموم نفعه كعموم نفع العدل.

- ٤٤٧ -

الأصل: وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: النَّاسُ أَغْدَاءُ مَا جَهِلُوا.

الشرح: هذه من الفاظه الشريفة التي لا نظير لها، وقد تقدم ذكرها وذكر ما يناسبها. وكان يقال:
مَنْ جَهِلَ شَيْئًا عَادَاهُ.

وقال الشاعر:

جهلتُ أمراً فأبديتُ التَّكْيِيرَ له والجاهلون لأهل العلم أعداء
وقيل لأفلاطون: لِمَ يُبْغِضُ الْجَاهِلُ الْعَالِمَ، وَلَا يُبْغِضُ الْعَالِمُ الْجَاهِلَ؟ فَقَالَ: لِأَنَّ الْجَاهِلَ
يَسْتَشِيرُ النَّقْصَ فِي نَفْسِهِ، وَيَظُنُّ أَنَّ الْعَالِمَ يَحْتَقِرُهُ، وَيَزْدَرِيهِ فَيُبْغِضُهُ، وَالْعَالِمُ لَا نَقْصَ عِنْدَهُ وَلَا
يَظُنُّ أَنَّ الْجَاهِلَ يَحْتَقِرُهُ، فَلَيْسَ عِنْدَهُ سَبَبٌ لِبُغْضِ الْجَاهِلِ.

- ٤٤٨ -

الأصل: وقال عليه السلام: الزُّهْدُ كُلُّهُ بَيْنَ كَلِمَتَيْنِ مِنَ الْقُرْآنِ، قَالَ اللَّهُ مُبَحَّاثُهُ: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ ^(١)، وَمَنْ لَمْ يَأْسَ عَلَى الْمَاضِي وَلَمْ يَفْرَحْ بِالْآتِي فَقَدْ أَخَذَ الزُّهْدَ بِطَرَفَيْهِ.

الشرح: قد تقدّم القول في هذين المعنيين بما فيه كفاية.

- ٤٤٩ -

الأصل: وقال عليه السلام: الْوَلَايَاتُ مَضَامِيرُ الرِّجَالِ.

الشرح: أي: تعرف الرجال بها كما تُعرف الخيل بالمضمار، وهو الموضع أو المدة التي تُضَمَّر فيها الخيل، فمن الولاة من يظهر منه أخلاق حميدة، ومنهم من يظهر منه أخلاق ذميمة. وقال الشاعر:

سَكَرَاتُ خُمُسٍ إِذَا مُنِيَ الْمَرْءُ
سَكْرَةُ الْمَالِ وَالْحَدَاثَةِ وَالْعِشْرِ
بِهَا صَارَ عُرْضَةً لِلزَّمَانِ
فِي وَسْكَرِ الشَّرَابِ وَالسُّلْطَانِ
وقال آخر:

يَابْنَ وَهْبٍ وَالْمَرْءُ فِي دَوْلَةِ السُّلْطَانِ
فَإِذَا زَالَتِ السُّلْطَانِيَّةُ عَنْهُ
وَاسْتَوَى بِالرِّجَالِ عَادَ بَصِيرًا
وقال البُحْتَرِيُّ:

وَتَاءَ سَعِيدٌ أَنْ أَعِيرَ رِيَّاسَةً
وَضَاقَ عَلَى حَقِّي بَعَثُ اتِّسَاعِهِ
وَقُلْتُ أَمْرًا كَانَ دُونَ رِجَالِهِ
فَأَوْسَعَتْهُ عِذْرًا لِضِيقِ احْتِمَالِهِ
فَادْبَرَ عَنِّي عِنْدَ إِقْبَالِ حَقِّهِ
فَلَيْتَ أبا عَثْمَانَ أَمْسَكَ تِيَهُهُ
كَلِمَسَاكِهِ عِنْدَ الْحَقِّ بِمَالِهِ

(١) سورة الحديد، الآية: ٢٣.

- ٤٥٠ -

الأصل: وقال عليه السلام: مَا أَنْقَضَ النَّوْمَ لِعَزَائِمِ الْيَوْمِ!

الشرح: هذه الكلمة قد سبقت، وتكلمنا عليها، وما أحسن قول المعري:

مَا قَضَى الْحَاجَاتِ إِلَّا شِمْلُ نَوْمِهِ فَوْقَ فِرَاشٍ مِنْ نَمَالٍ
وقال الرضي رحمه الله:

عَلَيْهَا أَخَامِسُ مِثْلُ الضَّفُورِ طَوَالَ الرَّجَاءِ جَسَامِ الْأَرْبِ
وَكُلَّ نَفْسٍ حَظَّ أَجْنَابِهِ مِنَ النَّوْمِ مَضْمُضَةٌ يُسْتَلَبُ
فَبَيْنَا يَقَالُ كَرَى جَفْنُهُ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ إِذْ قِيلَ هَبْ

- ٤٥١ -

الأصل: وقال عليه السلام: لَيْسَ بَلَدٌ بِأَحَقَّ بِكَ مِنْ بَلَدٍ، خَيْرُ الْبِلَادِ مَا حَمَلَكَ.

الشرح: هذا المعنى قد قيل كثيراً، ومن ذلك قول الشاعر:

لَا يَضِدُّنَكَ عَنْ أَمْرِ تُحَاوِلُهُ فِرَاقُ أَهْلِ وَأَحْبَابٍ وَجِيرَانٍ
تَلْقَى بِكُلِّ دِيَارٍ مَا حَلَلْتَ بِهَا أَهْلًا بِأَهْلٍ وَأَوْطَانًا بِأَوْطَانٍ
وقال شَيْخِي أَبُو جَعْفَرٍ يَحْيَى بْنُ أَبِي زَيْدٍ نَقِيبُ الْبُضْرَةِ:

أَنْسَيْتَنِي بِلَدِي وَأَرْضَ عَشِيرَتِي وَنَزَلْتُ مِنْ تُعَمَّاكَ أَكْرَمَ مَنْزِلٍ
وَأَخَذْتُ فِيكَ مَدَائِحِي فَكَأَنَّمَا فِي آلِ شُمَّاسٍ مَدَائِحُ جِرْوَلٍ
أَبُو عُبَادَةَ الْبُحْتَرِيِّ:

فِي نَعْمَةٍ أَوْطَنْتُهَا وَأَقَمْتُ فِي أَكْنَافِهَا فَكَأَنَّنِي فِي مَنْبِجٍ
وَمَنْبِجٍ، هِيَ مَدِينَةُ الْبُحْتَرِيِّ.
أَبُو تَمَامٍ:

كُلُّ شُعْبٍ كُنْتُمْ بِهِ آلٌ وَهَبٍ فَهُوَ شَيْغَبِي وَشَيْغَبُ كُلِّ أَدِيبٍ

إِنَّ قَلْبِي لَكُمْ لَكَ الْكَبِدِ الْحَدِّ رَأَى وَقَلْبِي لَغَيْرِكُمْ كَالْقُلُوبِ
وقد ذهب كثير من الناس إلى غير هذا المذهب، فجعلوا بعض البلاد أحق بالإنسان من
بعض، وهو الوطن الأول وَمَسَقَطُ الرَّأْسِ، قال الشاعر:

أَحَبُّ بِلَادِ اللَّهِ مَا بَيْنَ مَنبِجٍ إِلَيَّ وَسَلَمَى أَنْ يَصُوبَ سَحَابُهَا
بِلَادَ بِهَا يَبِطُّ عَلَيَّ تَمَائِمِي وَأَوَّلُ أَرْضِ مَسِّ جِلْدِي تُسْرَابُهَا
وكان يقال: مَيْلُكَ إِلَى مَوْلِدِكَ مِنْ كَرَمٍ مَحْتَدِكَ.

وقال ابن عباس: لو قُتِلَ النَّاسُ بِأَرْزَاقِهِمْ قَنَاعَتُهُمْ بِأَوْطَانِهِمْ، لما اشْتَكَى أَحَدُ الرِّزْقِ.
وكان يقال: كما أَنَّ لِحَاضَتِكَ حَقَّ لَبْنِهَا فَلِأَرْضِكَ حُرْمَةُ وَطَنِهَا.

وكانت العرب تقول: جِمَاكَ أَحَمَى لَكَ، وَأَهْلُكَ أَخْفَى بِكَ.
وقال الشاعر:

وَكُنَّا الْفَنَاهَا وَلَمْ تَكُ مَالِفَا وَقَدْ يُؤَلَّفُ الشَّيْءُ الَّذِي لَيْسَ بِالْحَسَنِ
كَمَا تُؤَلَّفُ الْأَرْضُ الَّتِي لَمْ يَطْبُ بِهَا هَوَاءٌ وَلَا مَاءٌ وَلَكِنَّهَا وَطَنُ
أَعْرَابِي:

رَمْلَةٌ حَضَّتْنِي أَحْسَاؤُهَا، وَأَرْضَعْتْنِي أَحْسَاؤُهَا.

كانت العرب إذا سافرت حملت معها من تربة أرضها ما تستنشق ريحَه، وتطرحه في الماء
إذا شربه، وكذلك كانت فلاسفة يونان تفعل.

وقال الشاعر في هذا المعنى:

نَسِيرُ عَلَى عِلْمٍ بِكُنْهٍ مَسِيرَنَا بِعُقَّةٍ زَادَ فِي بَطُونِ الْمَزَاوِدِ
وَلَا بَدَّ فِي أَسْفَارِنَا مِنْ قَبِيصَةٍ مِنْ الشَّرْبِ تُسْقَاهَا لِحَبِّ الْمَوَالِدِ
وقالت الهند: حُرْمَةُ بِلَدِكَ هَلِيكَ كَحُرْمَةِ أَبَوِيكَ، كَانَ غِذَاؤُكَ مِنْهُمَا وَأَنْتَ جَنِينٌ وَكَانَ
غِذَاؤُهُمَا مِنْكَ.

ومن الكلام القديم: لَوْ لَا الْوَطَنُ وَجَبَ لِحَرْبٍ بِلَدِ السُّوءِ.

ابن الرومي:

وَحَبَّبَ أَوْطَانَ الرِّجَالِ إِلَيْهِمْ مَارَبُّ قَضَاهَا الشَّبَابُ هُنَالِكَ
إِذَا ذَكَرُوا أَوْطَانَهُمْ ذَكَرَتْهُمْ عُهْدَةُ الصُّبَا فِيهَا فَحَنُّوا لِذَلِكَ

- ٤٥٢ -

الأصل: وقال عليه السلام وَقَدْ جَاءَهُ نَعْيُ الْأَشْتَرِ رَحِمَهُ اللَّهُ: مَا لِكَ، وَمَا لِكَ؟ وَاللَّهُ لَوْ كَانَ جَبَلًا لَكَانَ فِنْدًا، أَوْ كَانَ حَجَرًا لَكَانَ صَلْدًا لَا يَرْتَقِيهِ الْحَافِرُ، وَلَا يُوفِي عَلَيْهِ الطَّائِرُ.
قَالَ الرَّضِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: الْفِنْدُ: الْمُتَفَرِّدُ مِنَ الْجِبَالِ.

الشرح: يقال: إِنَّ الرَّضِيَّ خَتَمَ كِتَابَ نَهْجِ الْبَلَاغَةِ بِهَذَا الْفَصْلِ، وَكُتِبَتْ بِهِ نُسَخٌ مُتَعَدِّدَةٌ ثُمَّ زَادَ عَلَيْهِ إِلَى أَنْ وَفَى الزِّيَادَاتِ الَّتِي تَذَكَّرُهَا فِيهَا بَعْدَ.

وَقَدْ تَقَدَّمَ ذِكْرُ الْأَشْتَرِ، وَإِنَّمَا قَالَ: لَوْ كَانَ جَبَلًا لَكَانَ فِنْدًا، لِأَنَّ الْفِنْدَ قِطْعَةُ الْجَبَلِ طُولا، وَلَيْسَ الْفِنْدُ الْقِطْعَةُ مِنَ الْجَبَلِ كَيْفَمَا كَانَتْ، وَلِذَلِكَ قَالَ: لَا يَرْتَقِيهِ الْحَافِرُ، لِأَنَّ الْقِطْعَةَ الْمَأْخُوذَةَ مِنَ الْجَبَلِ طُولا فِي دَقَّةٍ لَا سَبِيلَ لِلْحَافِرِ إِلَى صُعُودِهَا، وَلَوْ أُخِذَتْ عَرْضًا لَمْ يَكُنْ صُعُودُهَا.

ثُمَّ وَصَفَ تِلْكَ الْقِطْعَةَ بِالْعُلُوِّ الْعَظِيمِ، فَقَالَ: وَلَا يُوفِي عَلَيْهِ الطَّائِرُ، أَيُّ لَا يَصْعَدُ عَلَيْهِ، يُقَالُ: أَوْفَى فُلَانٌ عَلَى الْجَبَلِ: أَشْرَفَ.

- ٤٥٣ -

الأصل: وقال عليه السلام: قَلِيلٌ مَدُومٌ عَلَيْهِ، خَيْرٌ مِنْ كَثِيرٍ مَمْلُولٍ مِنْهُ.

الشرح: هَذَا كَلَامٌ يُخَاطَبُ بِهِ أَهْلُ الْعِبَادَاتِ وَالصَّلَاةِ، قَالَ: قَلِيلٌ مِنَ النَّوَافِلِ يَدُومُ الْمَرْءُ عَلَيْهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ كَثِيرٍ مِنْهَا يَمَلُّهُ وَيَتْرُكُهُ.

وَالجَيِّدُ النَّادِرُ فِي هَذَا قَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَتِينٌ، فَأَوْغِلْ فِيهِ بِرَفْقٍ، فَإِنَّ الْمَنْبِتَ لَا أَرْضًا قَطَعَ، وَلَا ظَهْرًا أَبْقَى»^(١).

وَكَانَ يُقَالُ: كُلٌّ كَثِيرٌ مَمْلُولٌ. وَقَالُوا: كُلٌّ كَثِيرٌ عَدُوٌّ لِلطَّبِيعَةِ.

(١) أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «السَّنَنِ الْكُبْرَى» (١٨/٣)، وَشُعْبَةُ الْإِيمَانِ (٣٨٨٥)، وَالشَّهَابُ فِي «مُسْنَدِهِ» (١١٤٧)، وَابْنُ الْمُبَارَكِ فِي «الزَّهْدِ» (١١٧٨)، وَالدَّيْلَمِيُّ فِي «مُسْنَدِ الْفَرْدُوسِ» (٩٠٠).

وقال الشاعر:

إنني كثرْتُ عليه في زيارته فمَلَّ والشَّيءُ مملولٌ إذا كَثُرَا
ورأيتني منه أني لا أزالُ أرى في طرفه قصراً عني إذا نَظَرَا

- ٤٥٤ -

الأصل: وقال عليه السلام: إذا كَانَ في رَجُلٍ خَلَّةٌ رَائِعَةٌ، فانتَظِرُوا مِنهُ أَخَوَاتَهَا.

الشرح: مثال ذلك إنسان مَسْتَوِر الحال عِنَا رَأْيَانَا وقد صَدَرَتْ عَنْهُ حَرَكَةٌ تَرَوُحُكَ وَتُعْجِبُكَ. إما لِحُسْنِهَا أو لِقُبْحِهَا، مثل أن يَتَصَدَّقَ بِشَيْءٍ لَهُ وَقَعَ وَمَقْدَارٌ مِنْ مَالِهِ، أو يَنْكُرُ مَنْكَرًا عَجَزَ غَيْرُهُ عَنْ إنكَارِهِ أو يَسْرِقُ أو يَزْنِي، فَيَنْبَغِي أَنْ يُتَنَظَّرَ وَيُتَرَقَّبَ مِنْهُ أَخَوَاتُ مَا وَقَعَ مِنْهُ، وذلك لِأَنَّ الْعَقْلَ وَالطَّبِيعَةَ الَّتِي فِيهِ الْمُحَرَّكَ لَهُ إِلَى فِعْلِ تِلْكَ الْحَرَكَةِ، لَا يَدَّ أَنْ تَحْرَكَ إِلَى فِعْلِ مَا يُنَاسِبُهَا، لِأَنَّهَا مَا دَعَتْهُ إِلَى فِعْلِ تِلْكَ الْحَرَكَةِ لِمُخَصَّصِيَّةِ تِلْكَ الْحَرَكَةِ، بَلْ لَمَّا فِيهَا مِنَ الْمَعْنَى الْمُقْتَضِي وَتَوَقُّعِهَا، وَهَذَا يَتَعَدَّى إِلَى غَيْرِهَا مِمَّا يَجَانِسُهَا، وَلِذَلِكَ لَا تَرَى أَحَدًا قَدْ أَظْلَمَتْ مِنْ حَالِهِ يَوْمًا عَلَى أَنَّهُ قَدْ شَرِبَ الْخَمْرَ إِلَّا وَسُوفَ تَطَّلِعُ فِيمَا بَعْدَ مِنْهُ عَلَى أَنَّهُ يَشْرِبُهَا، وَبِالْعَكْسِ فِي الْأُمُورِ الْحَسَنَةِ لَا تَرَى أَحَدًا قَدْ صَدَرَ عَنْهُ فِعْلٌ مِنْ أَعْمَالِ الْخَيْرِ وَالْمَرْوَةِ إِلَّا وَسُتَرَاهُ فِيمَا بَعْدَ فَاعِلًا نَظِيرَهُ أو مَا يَقَارِبُهُ.

وَشَتَمَ بَعْضُ سَفَهَاءِ الْبَصْرَةِ الْأَحْنَفَ شَتْمًا قَبِيحًا فَحَلَمَ عَنْهُ، فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ، فَقَالَ: دَعُوهُ فَإِنِّي قَدْ قَتَلْتُهُ بِالْحَلَمِ عَنْهُ، وَسَيَقْتُلُ نَفْسَهُ بِجِرَائِهِ، فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ أَيَّامٍ جَاءَ ذَلِكَ السَّفِيهُ فَشَتَمَ زِيَادًا، وَهُوَ أَمِيرُ الْبَصْرَةِ حَيْثُ ذَا، وَظَنَّ أَنَّهُ كَالْأَحْنَفِ، فَأَمَرَ بِهِ فَقُطِعَ لِسَانُهُ وَيَدُهُ.

- ٤٥٥ -

الأصل: وقال عليه السلام: لِيَغَالِبَ بَيْنَ صَفْصَعَةَ أَبِي الْفَرَزْدَقِ فِي كَلَامٍ دَارَ بَيْنَهُمَا: مَا فَعَلْتَ إِيْلَكَ الْكَثِيرَةُ؟ قَالَ: دَعَدْتُهَا الْحَقُوقُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، فَقَالَ عليه السلام: ذَلِكَ أَحْمَدُ سُبُلَهَا.

الشرح: دَعَدْتُهَا بِالذَّالِ الْمَعْجَمَةِ مَكْرَرَةً: فَرَقْتُهَا، دَعَدَعْتُه فَتَدَعَدَع، وَدَعَدَعْتُ السَّرَّ: إِذَاعَتْهُ. وَالذَّعَادِعُ: الْفِرَقُ الْمُتَفَرِّقَةُ، الْوَاحِدَةُ دَعْدَعَةٌ، وَرَبَّمَا قَالُوا: تَفَرَّقُوا ذُعَادِعَ.

دخل غالب بن صعصعة بن ناجية بن عقال المجاشعي على أمير المؤمنين عليه السلام أيام خلافته، وغالب شيخ كبير، ومعه ابنته همام الفرزدق وهو غلام يومئذ، فقال له أمير المؤمنين عليه السلام : من الشيخ؟ قال: أنا غالب بن صعصعة، قال: ذو الإبل الكثيرة؟ قال: نعم، قال: ما فعلت إبلك؟ قال: ذغدعتها الحقوق، وأذهبتها الحملات والنواب، قال: ذاك أحمد سبيلها، من هذا الغلام معك؟ قال: هذا ابني، قال: ما اسمه؟ قال همام، وقد روّيته الشعر يا أمير المؤمنين وكلام العرب، ويوشك أن يكون شاعراً مجيداً، فقال: لو أقرأته القرآن فهو خير له، فكان الفرزدق بعد يروي هذا الحديث ويقول: ما زالت كلمته في نفسي حتى قيد نفسه بقيد وآلى ألا يفكه حتى يحفظ القرآن، فما فكه حتى حفظه.

- ٤٥٦ -

الأصل: وقال عليه السلام : من اتجر بغير فقه فقد ارتطم في الربا.

الشرح: يقول: تجر فلان واتجر فهو تاجر، والجمع تجر، مثل صاحب وصخب، والتجارة والتجر بمعنى واحد، إذا أخذتهما مصدرين لـ «تجر»، وأرض مشجرة، يتجر فيها. وارتطم فلان في الوحل والأمر إذا ارتبك فيه ولم يقدر على الخروج منه، وإنما قال عليه السلام ذلك لأن مسائل الربا مشبهة بمسائل البيع، ولا يفرق بينهما إلا الفقه، حتى إن العظماء من الفقهاء قد اشتبه عليهم الأمر فيها فاختلّفوا فيها أشدّ اختلاف، كبيع لحم البقر بالغنم متفاضلاً، هل يجوز أم لا؟ وكذلك لبن البقر بلبن الغنم، وجلود البقر بجلود الغنم، فقال أبو حنيفة: اللحوم والألبان والجلود أجناس مختلفة، فيجوز بيع بعضها ببعض متفاضلاً، نظراً إلى أن أصولها أجناس مختلفة، والشافعي لا يجيز ذلك ويقول: هو ربا، وكذلك القول في مذي عجوة ودرهم بمذ عجوة. وكذلك بيع الرطب بالتمر متساوياً كيلاً، كل ذلك يقول الشافعي: إنه ربا، وأبو حنيفة يخرجّه عن كونه ربا، ومسائل هذا الباب كثيرة.

- ٤٥٧ -

الأصل: وقال عليه السلام : من عظم صغار المصائب، ابتلاه الله بكبارها.

الشرح: إنما كان كذلك لأنه يشكو الله ويتسخط قضاءه، ويَجحد النعمة في التخفيف عنه، ويدعي فيما ليس بمُجحف به من حوادث الدهر أنه مُجحف، ويتألم بين الناس، لذلك أكثر مما تقتضيه نكبته، ومن فعل ذلك استوجب السخط من الله تعالى، وابتلي بالكثير من النكبة، وإنما الواجب على من وقع في أمر يشق عليه، ويتألم منه ويتألم من نفسه، أو من ماله نبلاً ما، أن يحمّد الله تعالى على ذلك، ويقول: لعلّه قد دفع بهذا عني ما هو أعظم منه، ولئن كان قد ذهب من مالي جزء فلقد بقي أجزاء كثيرة.

وقال عروة بن الزبير لما وقعت الأكلة في رجله فقطعها ومات ابنه: اللهم إني أخذت عضواً وتركت أعضاء، وأخذت ابناً وتركت أبناء، فليهنك، لئن كنت أخذت لقد أبقيت، ولئن كنت ابتليت لقد عاقبت.

- ٤٥٨ -

الأصل: وقال عليه السلام: مَنْ كَرُمَتْ عَلَيْهِ نَفْسُهُ، هَانَتْ عَلَيْهِ شَهْوَتُهُ.

الشرح: قد تقدّم مثل هذا المعنى مراراً، ومن الكلام المشهور بين العامة: قبح الله امرأ تغلب شهوته على نفعه.

والجيد النادر في هذا قول الشاعر:

فإنك إن أعطيت بطنك سُؤْلَهُ وفرجك نالا مُنتهى الدّم أجمعا

- ٤٥٩ -

الأصل: وقال عليه السلام: ما مزح امرؤ مزحة، إلا مَجَّ مِنْ عَقْلِهِ مَجَّةً.

الشرح: قد تقدّم القول في المزاح. وكان يقال: خير المزاح لا يُنال، وشره لا يُستقال. وقيل: إنما سُمّي المزاح مزاحاً لأنه أزيح عن الحق.

- ٤٦٠ -

الأصل: وقال عليه السلام: زَهْدُكَ فِي رَاجِبٍ فِيكَ نَقْصَانُ حَقِّكَ، وَرَغْبَتُكَ فِي زَاهِدٍ فِيكَ ذُلُّ نَفْسِكَ.

الشرح: أي نقصان حَقِّكَ، وذلك لأنه ليس مِن حَقِّكَ مَنْ رَغِبَ فِيكَ أَنْ تَزْهَدَ فِيهِ لِأَنَّ الْإِحْسَانَ لَا يُكَافَأُ بِالْإِسَاءَةِ، وَلِلْقَصْدِ حُرْمَةٌ، وَلِلْأَمَلِ ذِمَامٌ، وَمَنْ طَلَبَ مَوَدَّتَكَ فَقَدْ قَصَدَكَ وَأَمْلَكَ، فَلَا يَجُوزُ رَفْضُهُ وَاطِّرَاحُهُ وَالزَّهْدُ فِيهِ، وَإِذَا زَهَدْتَ فِيهِ فَلَنُكْثِرَ لِنَقْصَانِ حَقِّكَ لَا لِنَقْصَانِ حَقِّهِ، فَأَمَّا رَغْبَتُكَ فِي زَاهِدٍ فِيكَ فَمِلَّةٌ، لِأَنَّكَ تَطْرَحُ نَفْسَكَ لِمَنْ لَا يَبْعَا بِكَ، وَهَذَا ذُلٌّ وَصِغَارٌ.

وقال العباس بن الأحنف في نسيبه، وكان جَيِّدَ النَّسَبِ:

مَا زِلْتُ أَزْهَدُ فِي مَوَدَّةِ رَاجِبٍ حَتَّى ابْتُلَيْتُ بِرَغْبَةٍ فِي زَاهِدٍ
هَذَا هُوَ الدَّاءُ الَّذِي ضَاعَتْ بِهِ جِيلُ الطَّيِّبِ وَطَالَ يَأْسُ الْعَائِدِ
أَي: مَا زِلْتُ عَزِيزاً حَتَّى أَذَلَّنِي الْحُبُّ.

- ٤٦١ -

الأصل: وقال عليه السلام: مَا زَالَ الزُّبَيْرُ رَجُلًا مِمَّا أَهَلَ النَّبِيَّ حَتَّى نَشَأَ ابْنُهُ الْمَشُورُومُ عَبْدُ اللَّهِ.

الشرح: ذَكَرَ هَذَا الْكَلَامَ أَبُو عُمَرَ بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي كِتَابِ «الاسْتِعَابِ» عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ لَفْظَةَ الْمَشُورُومِ.

عبد الله بن الزبير: نسبه وبعض أخباره

وَنَحْنُ نَذْكُرُ مَا ذَكَرَهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي تَرْجُمَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، فَإِنَّ هَذَا الْمُصَنِّفَ يَذْكُرُ جُمْلَ أحوالِ الرَّجُلِ دُونَ تَفَاصِيلِهَا، ثُمَّ نَذْكُرُ تَفْصِيلَ أحواله مِنْ مَوَاضِعَ أُخْرَى.
قَالَ أَبُو عَمَرَ رَحِمَهُ اللَّهُ: يُكْنَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ أَبَا بَكْرٍ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: أَبَا بَكِيرٍ، ذَكَرَ ذَلِكَ أَبُو أَحْمَدَ الْحَاكِمُ الْحَافِظُ فِي كِتَابِهِ فِي الْكُنَى. وَالْجُمْهُورُ مِنْ أَهْلِ السِّيَرِ وَأَهْلِ الْأَثَرِ عَلَى أَنَّ كُنْيَتَهُ أَبُو بَكْرٍ، وَلَهُ كُنْيَةٌ أُخْرَى أَبُو حُبَيْبٍ بِابْنِهِ حُبَيْبٍ وَكَانَ أَسْنَى وَلَدِهِ، وَحُبَيْبٌ هُوَ صَاحِبُ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ الَّذِي مَاتَ مِنْ ضَرْبِهِ إِذْ كَانَ وَالِيًا عَلَى الْمَدِينَةِ لِلْوَلِيدِ، وَكَانَ الْوَلِيدُ أَمْرَهُ بِضَرْبِهِ فَمَاتَ مِنْ أَذِيَةِ ذَلِكَ فَوَدَّاهُ عَمْرٌ بَعْدَ.

قال أبو عمر: وسمّاه رسول الله ﷺ باسم جدّه، وكَنّاه بكُنية جدّه عبد الله أبي بكر، وهاجرت أمّه أسماء من مكّة إلى المدينة وهي حاملٌ به، فولدته في سنة اثنتين من الهجرة لعشرين شهراً من التاريخ، وقيل: وُلد في السنة الأولى، وهو أوّل مولود ولد في الإسلام من المهاجرين بعد الهجرة.

وروى هشامُ بن عروة عن أسماء قالت: حملتُ بعبدِ الله بمكّة، فخرجتُ وأنا مُتِمّ فأتيتُ المدينة فنزلتُ بقباء، فولدته بقباء، ثم أتيتُ رسولَ الله ﷺ فوضعتُه في حجره، فدعا بثمره فمَضَغها ثم تَقَلَّ في فيه، فكان أوّل شيء دَخَلَ جوفه ريقُ رسولِ الله ﷺ، ثم حنكه بالتمر، ثم دعا له وبارك عليه^(١)، وهو أوّل مولود وُلد في الإسلام للمهاجرين بالمدينة، قال: ففرحوا به فرحاً شديداً، وذلك أنهم قد كان قيل لهم: إن اليهود قد سَحَرْتكم فلا يُولد لكم.

قال أبو عمر: وشَهِدَ عبدُ الله الجَمَلَ مع أبيه وخالته، وكان شهماً ذكراً ذا أنفة، وكان له لَسَنٌ وفَصَاحَةٌ وكان أَطْلَسَ لا لِحِيَّةَ له ولا شَعَرَ في وجهه، وكان كثيرَ الصَّلَاةِ، كثيرَ الصِّيَامِ، شديدَ البأس، كريمَ الجذات والامتهات والخالات، إلّا أنه كان فيه خلل لا يَصْلُحُ معها للخِلافة، فإنّه كان بخيلاً ضَيِّقَ العَطَنِ سَيِّئَ الخُلُقِ حَسُوداً، كثيرَ الخلاف، أخرجَ محمّدَ بنَ الحنفية من مكّة والمدينة، ونَفَى عبدَ الله بنَ عباسٍ إلى الطائف.

وقال عليّ بن أبي طالب في أمره: ما زال الزبيرُ يُعَدُّ مِنّا أهلَ البيتِ حتّى نشأ ابنُه عبدُ الله^(٢). قال أبو عمر: وبُويِعَ له بالخِلافة سنة أربع وستين في قول أبي معشر.

وقال المدائني: بُويِعَ له بالخِلافة سنة خمس وستين.

وكان قبل ذلك لا يدعى باسم الخِلافة، وكانت يبعثه بعد موت معاوية بن يزيد بن معاوية، على طاعته أهل الحجاز واليمن والعراق وخراسان، وحجّ بالناس ثمانين حجج، وقُتل في أيام عبد الملك بن مروان يوم الثلاثاء لثلاث عشرة بقين من جمادى الأولى، وقيل: من جمادى الآخرة سنة ثلاث وسبعين، وهو ابن اثنتين وسبعين سنة، وصُلِبَ بمكّة بعد قتله، وكان الحجاج قد ابتدأ بحصاره من أوّل ليلة من ذي الحِجّة سنة اثنتين وسبعين، وحجّ الحجاج بالناس في ذلك العام، ووَقَّفَ بعُرفة وعليه دُرْعٌ ومِغْفَرٌ، ولم يَطُوفُوا بالبيت في تلك السنة. فحاصره ستة أشهر وسبعة عشر يوماً إلى أن قتله.

قال أبو عمر: فرَوَى هشامُ بنُ عروة عن أبيه، قال: لما كان قبلَ قتلِ عبدِ الله بعشرة أيام

(١) أخرجه البخاري، كتاب: المناقب، باب: هجرة النبي ﷺ إلى المدينة (٣٩٠٩)، ومسلم،

كتاب: الآداب، باب: استحباب تحنيك المولود عند ولادته وحمله إلى الصالح (٢١٤٦).

(٢) تاريخ دمشق: ٤٠٤/١٨.

دَخَلَ عَلَى أُمِّهِ أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ وَهِيَ شَاكِيَةٌ، فَقَالَ: كَيْفَ تَجِدِينَكَ يَا أُمُّهُ؟ قَالَتْ: مَا أَجِدُنِي إِلَّا شَاكِيَةً، فَقَالَ لَهَا: إِنَّ فِي الْمَوْتِ لِرَاحَةً، فَقَالَتْ: لَعَلَّكَ تَمْنِيَنِي لِي، وَمَا أَجِبُ أَنْ أَمُوتَ حَتَّى يَأْتِيَ عَلَيَّ إِحْدَى حَالَتَيْكَ، إِمَّا قُتِلْتُ فَأَحْسِبُكَ، وَإِمَّا ظَلِمْتُ بَعْدُوكَ فَقَرَّتْ عَيْنِي.

قَالَ عُرْوَةُ: فَالْتَفَتَ عَبْدُ اللَّهِ إِلَيَّ وَضَجَّكَ، فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الَّذِي قُتِلَ فِيهِ دَخَلَ عَلَيْهَا فِي الْمَسْجِدِ، فَقَالَتْ: يَا بُنَيَّ لَا تَقْبَلْ مِنْهُمْ خُطَّةَ تَخَافُ فِيهَا عَلَى نَفْسِكَ الذَّلَّ [مَخَافَةُ الْقَتْلِ]، فَوَاللَّهِ لَضَرْبَةُ سَيْفٍ فِي عِزٍّ خَيْرٌ مِنْ ضَرْبَةِ سَوْطٍ فِي مَذَلَّةٍ، قَالَ: فَخَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ وَقَدْ نُصِبَ لَهُ بِمِصْرَاعٍ عِنْدَ الْكَعْبَةِ، فَكَانَ يَكُونُ تَحْتَهُ، فَأَتَاهُ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ فَقَالَ لَهُ: أَلَا تَنْفُتُ لَكَ بَابَ الْكَعْبَةِ فَتَدْخُلُهَا؟ فَقَالَ: وَاللَّهِ لَوْ وَجَدْتُكُمْ تَحْتَ أَسْتَارِ الْكَعْبَةِ لَقَتَلْتُكُمْ عَنْ آخِرِكُمْ، وَهَلْ حُرْمَةُ الْبَيْتِ إِلَّا كَحُرْمَةِ الْحَرَمِ! ثُمَّ أَنْشَدَ:

وَلَسْتُ بِمُتَبَاعِ الْحَيَاةِ بِسُبَّةٍ وَلَا مُرْتَقٍ مِنْ خَشْيَةِ الْمَوْتِ سُلْمًا
ثُمَّ شَدَّ عَلَيْهِ أَصْحَابُ الْحِجَابِ، فَسَأَلَ عَنْهُمْ، فَقِيلَ: هَؤُلَاءِ أَهْلُ مِصْرَ، فَقَالَ لِأَصْحَابِهِ:
اكْسِرُوا أَغْمَادَ سَيُوفِكُمْ، وَاحْمِلُوا مَعِيَ، فَإِنِّي فِي الرَّحِيلِ الْأَوَّلِ، فَفَعَلُوا، ثُمَّ حَمَلَ عَلَيْهِمْ وَحَمَلُوا عَلَيْهِ، فَكَانَ يَضْرِبُ بِسَيْفَيْنِ، فَلَجِقَ رَجُلًا فَضْرِبَهُ فَقَطَعَ يَدَهُ، وَانْهَزَمُوا وَجَعَلَ يَضْرِبُهُمْ حَتَّى أَخْرَجَهُمْ مِنْ بَابِ الْمَسْجِدِ، وَجَعَلَ رَجُلٌ مِنْهُمْ أَسْوَدَ يَسْبَهُ، فَقَالَ لَهُ: اصْبِرْ يَا بَنِي حَامٍ، ثُمَّ حَمَلَ عَلَيْهِ فَضَرَعَهُ، ثُمَّ دَخَلَ عَلَيْهِ أَهْلُ جَنْصٍ مِنْ بَنِي شَيْبَةَ فَسَأَلَ عَنْهُمْ، فَقِيلَ: هَؤُلَاءِ أَهْلُ جَنْصٍ، فَشَدَّ عَلَيْهِمْ وَجَعَلَ يَضْرِبُهُمْ بِسَيْفِهِ حَتَّى أَخْرَجَهُمْ مِنَ الْمَسْجِدِ، ثُمَّ انْصَرَفَ وَهُوَ يَقُولُ:
لَوْ كَانَ قِرْنِي وَاحِدًا أَرْدَيْتُهُ أَوْ رَدَّيْتُهُ الْمَوْتَ وَقَدْ دَغَيْتُهُ

ثُمَّ دَخَلَ عَلَيْهِ أَهْلُ الْأَزْدَنْ مِنْ بَابٍ آخَرَ، فَقَالَ: مَنْ هَؤُلَاءِ؟ قِيلَ: أَهْلُ الْأَزْدَنْ، فَجَعَلَ يَضْرِبُهُمْ بِسَيْفِهِ حَتَّى أَخْرَجَهُمْ مِنَ الْمَسْجِدِ، ثُمَّ انْصَرَفَ وَهُوَ يَقُولُ:

لَا عَهْدَ لِي بِغَارَةِ مِثْلِ السَّيْلِ لَا يَنْجِلِي قَتَامُهَا حَتَّى اللَّيْلِ
فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ حَجَرٌ مِنْ نَاحِيَةِ الصَّفَا فَأَصَابَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ، فَتَكَّسَ رَأْسُهُ وَهُوَ يَقُولُ:
وَلَسْنَا عَلَى الْأَعْقَابِ تَدْمَى كُلُّوْنَا وَلَكِنْ عَلَى أَقْدَامِنَا تَقْطُرُ الدَّمَا
أَنْشَدَهُ مِثْلًا، وَحَمَاءُ مَوْلِيَانِ لَهُ، فَكَانَ أَحَدُهُمَا يَرْتَجِزُ فَيَقُولُ:

الْعَبْدُ يَحْمِي رِيَّهُ وَيَخْتَمِي

قَالَ: ثُمَّ اجْتَمَعُوا عَلَيْهِ، فَلَمْ يَزَالُوا يَضْرِبُونَهُ وَيَضْرِبُهُمْ حَتَّى قَتَلُوهُ وَمَوْلِيَيْهِ جَمِيعًا، فَلَمَّا قُتِلَ كَبُرَ أَهْلُ الشَّامِ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو: الْمَكْبُرُونَ يَوْمَ وُلِدَ خَيْرٌ مِنَ الْمَكْبُرِينَ يَوْمَ قُتِلَ.

قَالَ أَبُو عَمْرِو: وَقَالَ يَعْلَى بْنُ حَرْمَلَةَ: دَخَلْتُ مَكَّةَ بَعْدَمَا قُتِلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ بِثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، فَإِذَا هُوَ مَصْلُوبٌ، فَجَاءَتْ أُمُّهُ أَسْمَاءُ، وَكَانَتْ امْرَأَةً عَجُوزًا طَوِيلَةً مَكْفُوفَةً الْبَصَرِ تَقَادُ، فَقَالَتْ

للحجاج: أما أن لهذا الراكب أن ينزل؟ فقال لها: المنافق؟ قالت: والله ما كان مُناقفاً، ولكنه كان صَوَاماً قَوَاماً بَرّاً، قال: انصرفي فإنك عجزوز قد خَرِفْتِ. قالت: لا والله ما خَرِفْتُ، وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يُخْرِجُ مِنْ ثَقِيفٍ كَذَّابٌ وَمُبِيرٌ»^(١)، أما الكَذَّاب فقد رأينا - تعني المختار - وأما المُبِير فانت.

قال أبو عمر: وَرَوَى سَعِيدُ بْنُ عَامِرٍ الْخَرَّازُ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، قَالَ: كُنْتُ الْأَذْنَ لِمَنْ بَشَّرَ أَسْمَاءَ بِنُزُولِ ابْنِهَا عَبْدِ اللَّهِ مِنَ الْخَشْبَةِ، فَدَعَتْ بِمَرْكَنٍ وَشَبَّ يَمَانٍ، فَأَمَرْتَنِي بِغُسْلِهِ، فَكُنَّا لَا نَتَنَاوَلُ مِنْهُ غُضُوءاً إِلَّا جَاءَ مَعَنَا، فَكُنَّا نَغْسِلُ الْعَضْوَةَ وَنُدْعُهُ فِي أَكْفَانِهِ وَنَتَنَاوَلُ الْعَضْوَةَ الَّذِي يَلِيهِ فَنَغْسِلُهُ، ثُمَّ نَضَعُهُ فِي أَكْفَانِهِ، حَتَّى فَرَعْنَا مِنْهُ، ثُمَّ قَامَتْ فَصَلَّتْ عَلَيْهِ، وَقَدْ كَانَتْ تَقُولُ: اللَّهُمَّ لَا تَمُتْنِي حَتَّى تَقَرَّ عَيْنِي بِجَسَدِهِ، فَلَمَّا دَفَنَتْهُ لَمْ يَأْتْ عَلَيْهَا جُمُعَةٌ حَتَّى مَاتَتْ.

قال أبو عمر: وَقَدْ كَانَ عُروَةَ بْنُ الزَّيْبِرِ رَحَلَ إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ، فَرَغِبَ إِلَيْهِ فِي إِنْزَالِ عَبْدِ اللَّهِ مِنَ الْخَشْبَةِ، فَأَسْعَفَهُ بِذَلِكَ، فَأَنْزَلَ.

قال أبو عمر: وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ مُجَاهِدٍ: قُتِلَ مَعَ ابْنِ الزَّيْبِرِ مَائَتَانِ وَأَرْبَعُونَ رَجُلًا، إِنَّ مِنْهُمْ لَمَنْ سَأَلَ دَمَهُ فِي جَوْفِ الْكَعْبَةِ.

قال أبو عمر: وَرَوَى عِيسَى عَنْ أَبِي الْقَاسِمِ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، قَالَ: كَانَ ابْنُ الزَّيْبِرِ أَفْضَلَ مِنْ مَرْوَانَ وَأَوْلَى بِالْأَمْرِ مِنْهُ وَمِنْ أَبِيهِ، قَالَ وَقَدْ رَوَى عَلِيُّ بْنُ الْمَدَائِنِيِّ، عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عُيَيْنَةَ، أَنَّ عَامِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّيْبِرِ مَكَثَ بَعْدَ قَتْلِ أَبِيهِ حَوْلًا لَا يَسْأَلُ اللَّهَ لِنَفْسِهِ شَيْئًا إِلَّا الدَّعَاءَ لِأَبِيهِ.

قال أبو عمر: وَرَوَى إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيَّةَ، عَنْ أَبِي سُفْيَانَ بْنِ الْعَلَاءِ، عَنْ ابْنِ أَبِي عَتِيقٍ، قَالَ: قَالَتْ عَائِشَةُ: إِذَا مَرَّ ابْنُ عَمْرِو بْنِ فَارُوقٍ، فَلَمَّا مَرَّ قَالُوا: هَذَا ابْنُ عَمْرِو فَقَالَتْ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ، مَا مَنَعَكَ أَنْ تَنْهَانِي عَنْ مَسِيرِي، قَالَ: رَأَيْتَ رَجُلًا قَدْ غَلَبَ عَلَيْكَ، وَرَأَيْتُكَ لَا تُخَالِفِيهِ - يَعْنِي عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزَّيْبِرِ - فَقَالَتْ: أَمَا إِنَّكَ لَوْ نَهَيْتَنِي مَا خَرَجْتُ.

فَأَمَّا الزَّيْبِرُ بْنُ بَكَارٍ فَإِنَّهُ ذَكَرَ فِي كِتَابِ «أَنْسَابِ قُرَيْشٍ» مِنْ أَخْبَارِ عَبْدِ اللَّهِ وَأَحْوَالِهِ جُمْلَةً طَوِيلَةً نَحْنُ نَخْتَصِرُهَا، وَنَذَكُرُ اللَّبَابَ مِنْهَا، مَعَ أَنَّهُ قَدْ أَطْنَبَ فِي ذِكْرِ فَضَائِلِهِ وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ، وَهُوَ مَعْدُورٌ فِي ذَلِكَ، فَإِنَّهُ لَا يَلَامُ الرَّجُلُ عَلَى حُبِّ قَوْمِهِ، وَالزَّيْبِرُ بْنُ بَكَارٍ أَحَدُ أَوْلَادِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّيْبِرِ، فَهُوَ أَحَقُّ بِتَقْرِيطِهِ وَتَأْيِينِهِ.

(١) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ، كِتَابُ: الْفَتَنِ، بَابُ: مَا جَاءَ فِي ثَقِيفٍ، ثَقِيفٌ كَذَّابٌ (٢٢٢٠)، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي «الْمَعْجَمِ الْأَوْسَطِ» (٤٤٧٨).

قال الزبير بن بكار: أمه أسماء ذات النطاقين ابنة أبي بكر الصديق، وإنما سُميت ذات النطاقين لأن رسول الله ﷺ لما تجهز مهاجراً إلى المدينة ومعه أبو بكر لم يكن لسفرتيهما شِناق، فشقت أسماء نطاقها فشَنَقَتْها به، فقال لها رسول الله ﷺ: «قد أبدلك الله تعالى بنطاقك هذا نطاقين في الجنة»، فسُميت ذات النطاقين^(١). قال: وقد رَوَى محمد بن الضحاك: عن أبيه أن أهل الشام كانوا وهم يُقاتلون عبد الله بمكة يَصيحون: يابن ذات النطاقين، يظنونه غيياً، فيقول ابنها: والإله، ثم يقول: إني وإياكم لكما قال أبو ذؤيب:

وعَيَّرني الراشون أني أجِبُّها وتلك شكاة ظاهر عنك عارها
فإن اعتلِز عنها فلأني مكذِّب وإن تعتذر بُردد عليك اعتذارها

ثم يُقبل على ابن أبي عتيق - وهو عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر - فيقول: ألا تسمع يابن أبي عتيق

قال الزبير: وزعموا أن عبد الله بن الزبير لما وُلِدَ أتته به رسول الله ﷺ، فنظر في وجهه وقال: «أهو هو؟ ليمنعن البيت أو ليموتن دونه»^(٢).

وقال العُقيلي في ذلك:

برُتَّبِين ما قال الرسول له وذو صلاة بضاجي وجهه علّم
حمامة من حمام البيت قاطنة لا تتبع الناس إن جازوا وإن ظلموا

قال: وقد رَوَى نافع بن ثابت، عن محمد بن كعب القرظي، أن رسول الله ﷺ دخل على أسماء حين وُلِدَ عبد الله فقال: أهو هو؟ فتركك أسماء رضاعه، فقيل لرسول الله ﷺ: إن أسماء تركك رضاع عبد الله لما سمعت كلمتك؟ فقال لها: «أرضعيه ولو بماء عَيْتِكَ، كَبَش بين ذئاب عليها ثياب، ليمنعن الحرم أو ليموتن دونه»^(٣).

قال: وحدثني عتي مصعب بن عبد الله، قال: كان عبد الله بن الزبير يقول: هاجرت بي أُمِّي في بطنها، فما أصابها شيء من نَصَب أو مَحْمَصَة إلا وقد أصابني.

قال: وقالت عائشة: يا رسول الله، ألا تُكنيني؟ فقال: «تُكنِّي باسمِ ابنِ أخيك عبد الله»^(٤)، فكانت تُكنَّى أم عبد الله.

(١) أخرجه البخاري، كتاب: الجهاد والسير، حمل الزاد في الغزو (٢٩٧٩)، وأحمد في «مسنده» (٢٥٠٩٨).

(٢) سيأتي تخريجه.

(٣) ذكره المتقي الهندي في «كتر العمال» (٣٧٢٣٣) ونسبه لابن عساكر.

(٤) ذكره المتقي الهندي في «كتر العمال» (٣٧٧٧٥).

قال: وروى هند بن القاسم، عن عامر بن عبد الله بن الزبير، عن أبيه، قال: احتجم رسول الله ﷺ، ثم دفع إليّ دمه، فقال: اذهب به فواره حيث لا يراه أحد، فذهبت به فشربته، فلما رجعت قال: ما صنعت؟ قلت: جعلته في مكان أظن أنه أخفى مكان عن الناس، فقال: فلعلك شربته؟ فقلت: نعم^(١).

قال: وقال وهب بن كيسان: أول من صف رجله في الصلاة عبد الله بن الزبير فاقتدى به كثير من العباد، وكان مجتهداً.

قال: وخطب الحجاج بعد قتله زجلة بنت منظور بن زبّان بن سيار الفزارية، وهي أم هاشم بن عبد الله بن الزبير، فقلعت ثيبتها وردته، وقالت: ماذا يريد إلى ذلّاء تكلّي حرى! وقالت:

أبعد عائد بيت الله تخطبني جهلاً جهلت وغبت الجهل مذموم
فاذهب إليك فإني غير ناكحة بعد ابن أسماء ما استنّ الدياميم
من يجعل الغير مصفراً جحافلُه مثل الجواد وفضل الله مقسوم

قال: وحدثني عبد الملك بن عبد العزيز، عن خاله يوسف بن الماجشون، قال: قسم عبد الله بن الزبير الدهر على ثلاث ليال: فليلة هو قائم حتى الصباح، وليلة هو راکع حتى الصباح، وليلة هو ساجد حتى الصباح.

قال: وحدثنا سليمان بن حرب بإسناد ذكره ورفع إلى مسلم المكي، قال: ركَع عبد الله بن الزبير يوماً ركعة، فقرأت البقرة وآل عمران والنساء والمائدة، وما رفع رأسه.

قال: وقد حدث من لا أحصيه كثرة من أصحابنا، أن عبد الله كان يواصل الصوم سبعا، يصوم يوم الجمعة فلا يفطر إلا يوم الجمعة الآخر، ويصوم بالمدينة فلا يفطر إلا بمكة، ويصوم بمكة فلا يفطر إلا بالمدينة.

قال: وقال عبد الملك بن عبد العزيز: وكان أول ما يفطر عليه إذا أفطر لبن لثحة بسمن بقر، قال الزبير: وزاد غيره: وصبر.

قال: وحدثني يعقوب بن محمد بن عيسى بإسناد رفعه إلى عروة بن الزبير، قال: لم يكن أحد أحب إلى عائشة بعد رسول الله ﷺ وبعد أبي بكر من عبد الله بن الزبير.

قال: وحدثني يعقوب بن محمد بإسناد يرفعه إلى عبد الرحمن بن القاسم، عن أبيه قال: ما كان أحد أعلم بالمناسك من ابن الزبير.

قال: وحدثني مصعب بن عثمان، قال: أوصت عائشة إلى عبد الله بن الزبير وأوصى إليه

(١) أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٦٣٤٣)، وأبو نعيم في «الحلية» (١/٣٣٠).

حكيم بن حزام وعبد الله بن عامر بن كُرَيْز والأسود بن أبي البَخْتَرِي وشيبة بن عثمان والأسود بن عوف.

قال الزبير: وحدث عمر بن قيس، عن أمه قالت: دخلت على عبد الله بن الزبير بيته، فإذا هو قائم يصلي، فسقطت حية من البيت على ابنه هاشم بن عبد الله فتطوقت على بطنه وهو نائم، فصاح أهل البيت: الحية الحية! ولم يزالوا بها حتى قتلوها وعبد الله قائم يصلي ما التفت ولا عجل، ثم فرغ من صلاته بعد ما قُتِلَت الحية فقال: ما بالكم؟ فقالت أم هاشم: إي رَجَمَكَ الله، أرايت إن كنا مُنَّا عليك أيهون عليك ابنك! قال: وَيَحَك! وما كانت التفاتة لو أَلْتَفَتَهَا مُبْقِيَةً من صَلَاتِي.

قال الزبير: وعبد الله أول من كسا الكعبة الديباج، وإن كان يُطَيِّبها حتى يجد ريحها من دخل الحرم. قال: ولم تكن كِسوة الكعبة من قبله إلا المسوح والأنطاع، فلما جرد المهدي بن المنصور الكعبة، كان فيما نَزَعَ عنها كِسوة من ديباج مكتوب عليها: لعبد الله أبي بكر أمير المؤمنين. قال: وحدثني يحيى بن معين بإسناد رَفَعَهُ إلى هشام بن عروة، أن عبد الله بن الزبير أخذ من بين القتلى يوم الجمل وبه بَضْعٌ وأربعون طغنة وضربة. قال الزبير: واعتلت عائشة مرة، فدخل عليها بنو أختها أسماء: عبد الله وعروة والمنذر، قال عروة: فسألناها عن حالها، فشكت إلينا نهكة^(١) من عِلَّتْهَا فَعَزَّاهَا عبد الله عن ذلك، فأجابته بنحو قولها، فعاد لها بالكلام، فعادت له بالجواب، فصمت ويكي، قال عروة: فما رأينا مُتَحَاوِرَيْنِ من خَلَقِ الله أبلغَ منهما. قال: ثم رفعت رأسها تنظر إلى وجهه، فأبهت لبكائه، فبكت ثم قالت: ما أَحَقَّنِي منك يا بُنَيَّ، ما أَرَى. فلم أعلم بعد رسول الله ﷺ وبعد أبوي أحداً أنزل عندي منزلك، قال عروة: وما سمعت عائشة وأمي أسماء تَدْعَوَانِ لأحدٍ من الخلق دعاءهما لعبد الله، قال: وقال موسى بن عقبة: أقراني عامر بن عبد الله بن الزبير وصية عبد الله بن مسعود إلى الزبير بن العوام وإلى عبد الله بن الزبير من بعده، وإنهما في وصيتي في جِلٍّ وِيل.

قال: ورَوَى أبو الحسن المدائني، عن أبي إسحاق التميمي، أن معاوية سَمِعَ رجلاً يُنْشِدُ:
ابنُ رَقَاشٍ مَا جِدَّ سَمِيدُ^(٢) يَأْبَى فَيُعْطِي عَنْ يَدٍ أَوْ يَمْنَعُ
فقال: ذلك عبد الله بن الزبير: وكان عبد الله من جُمْلَةِ الثَّقَرِ الَّذِينَ أَمَرَهُم عثمان بن عفان أن يَنْسَخُوا الْقُرْآنَ فِي الْمَصَاحِفِ.

قال: وحدثنا محمد بن حسن، عن ثوفل بن عُمارة، قال: سئل سعيد بن المسيب عن

(١) نهكة: نهكه الحمى نهكاً ونهكة: جهده وأضته ونقصت من لحمه. اللسان، مادة (نهك).

(٢) السמיד: السيد الكريم الشريف السخي الموطأ الأكتاف. اللسان، مادة (سمدع).

خُطباء قُرَيْش في الجاهلية، فقال: الأسود بن المطلب بن أسد، وسُهَيْل بن عمرو. وسُئِلَ عن خُطبائهم في الإسلام، فقال: معاوية وابنه، وسعيد بن العاص وابنه، وعبد الله بن الزبير.

قال: وحدثنا إبراهيم بن المنذر، عن عثمان بن طلحة، قال: كان عبد الله بن الزبير لا يَنَازِع في ثلاث: شجاعة، وعبادة، وبلاغة.

قال الزبير: وقال هشام بن عروة: رأيت عبد الله أيام حصاره والحجر من المنجنيق يهوي حتى أقول: كاد يأخذ بلحيته، فقال له أبي: أيا بن أم، والله إن كاد ليأخذ بلحيته، فقال عبد الله: دغني يا بن أم، فوالله ما هي إلا هنة حتى كأن الإنسان لم يكن، فيقول أبي وهو يقبل علينا بوجهه: والله ما أخشى عليك إلا من تلك الهنة.

قال الزبير: فذكر هشام، قال: والله لقد رأيت يرمى بالمنجنيق فلا يلتفت ولا يرعد صوته، وربما مَرَّت الشظية منه قريباً من نحره.

وقال الزبير: وحدثنا ابن الماجشون، عن ابن أبي مليكة عن أبيه قال: كنت أطوف بالبيت مع عمر بن عبد العزيز، فلما بلغت الملتزم تخلفت عنده أدهو ثم لحقت عمر، فقال لي: ما خلفك؟ قال: كنت أدهو في موضع رأيت عبد الله بن الزبير فيه يذعو، فقال: ما تترك تحناتك على ابن الزبير أبداً؟ فقلت: والله ما رأيت أحداً أشد جلدأً عن لحم، ولحمأً على عظم من ابن الزبير، ولا رأيت أحداً أثبت قائماً، ولا أحسن مصلياً من ابن الزبير، ولقد رأيت حجراً من المنجنيق جاءه فأصاب شرفة من المسجد، فمرت فداذة منها بين لحيته وحلقه، فلم يزل من مقامه، ولا عرفنا ذلك في صوته، فقال عمر: لا إله إلا الله، لجاد ما وصفت!

قال الزبير: وسمعت إسماعيل بن يعقوب التيمي يحدث، قال: قال عمر بن عبد العزيز لابن أبي مليكة: صف لنا عبد الله بن الزبير، فإنه ترمرم على أصحابنا فتغشمروا عليه، فقال: عن أي حاله تسأل؟ أعن دينه، أم عن دنياه؟ فقال: عن كل، قال: والله ما رأيت جلدأً قط رُكِبَ على لحم ولا لحمأً على عصب، ولا عصبأً على عظم، مثل جلده على لحمه ولا مثل لحمه على عصبه، ولا مثل عصبه على عظمه، ولا رأيت نفساً رُكِبَت بين جنين مثل نفس له رُكِبَت بين جنين، ولقد قام يوماً إلى الصلاة، فمر به حجر من حجارة المنجنيق، بلينة مطبوخة من شرفات المسجد، فمرت بين لحيته وصدره، فوالله ما خَشَع لها بصره، ولا قطع لها قراءته، ولا ركع دون الركوع الذي كان يركع، ولقد كان إذا دخل في الصلاة خرج من كل شيء إليها، ولقد كان يركع في الصلاة فيقع الرُخَم على ظهره ويسجد فكانه مطروح.

قال الزبير: وحدث هشام بن عروة، قال: سمعت عتي، يقول: ما أبالي إذا وجدت ثلاثمائة يصبرون ضبري، لو أجلب علي أهل الأرض.

قال الزبير: وقَسَمَ عبدُ الله بن الزبير ثلثَ ماله وهو حي، وكان أبوه الزبير قد أوصى أيضاً بثُلث ماله. قال: وابنُ الزبير أحد الرّفط الخمسة الذين وَقَعَ اتّفاق أبي موسى الأشعريّ وعمرو بن العاص على إحضارهم، والاستشارة بهم في يوم التّحكيم وهم: عبدُ الله بن الزبير، وعبدُ الله بن عمرو، وأبو الجَهْم بن حذيفة، وجُبَيْر بن مُطْعِم، وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام.

قال الزبير: وعبدُ الله هو الذي صَلَّى بالناس بالبصرة لما ظَهَرَ طَلْحَة والزبير على عثمان بن حنيف بأمرٍ منهما له. قال: وأعطت عائشة من بَشَرها بأن عبد الله لم يُقتل يومَ الجمل عشرة آلاف درهم.

قلتُ: الذي يَغْلِب على ظني أن ذلك كان يوم إفريقية، لأنها يوم الجمل كانت في شُغل بنفسها عن عبد الله وغيره.

قال الزبير: وحَدَّثني عليُّ بنُ صالح مرفوعاً أن رسولَ الله ﷺ كَلَّمَ في صَبِيَةِ تَرَعَرَعُوا، منهم عبدُ الله بنُ جعفر، وعبدُ الله بن الزبير، وعُمَر بن أبي سَلَمَة، فقيل: يا رَسول الله، لو بايعتهم فتصيّبهم بركتُك، ويكونَ لهم ذُكْرًا فأتَيَ بهم فكانهم تَكْفَكُّعُوا حين جيءَ بهم إليه، واقتحم ابنُ الزبير، فتبسّم رسول الله ﷺ، وقال: إنه ابنُ أبيه، وبايعهم^(١).

قال: وسُئِلَ رأسُ الجالوت: ما عندكم من الفَراسة في الصّبيان؟ فقال: ما عندنا فيهم شيء، لأنهم يُخْلَقُونَ خُلُقاً مِنْ بَعْدِ خُلُقٍ، غير أنا نرْمُقُهُم، فإن سَمِعنا منهم من يقول في لعبه: من يكون معي؟ رأيناها همة وخبء صدق فيه، وإن سَمِعناه يقول: مع مَنْ أَكُونُ؟ كَرِهناها منه. قال: فكان أول شيء سَمِع من عبدِ الله بن الزبير أنه كان ذاتَ يوم يلعب مع الصّبيان، فمرَّ رجلٌ، فصاح عليهم، ففرّوا منه، ومَشَى ابنُ الزبير القَهْقَرَى، ثم قال: يا صبيان! اجعلوني أميركم، وشَدُّوا بنا عليه. قال: ومرَّ به عمرُ بنُ الخطّاب وهو مع الصّبيان، ففرّوا ووَقَف، فقال لِمَ لَمْ تفرَّ مع أصحابك؟ فقال: لم أَجِرم فأخافك، ولم تكن الطريق ضَيِّقَةً فأوسّع عليك!

وروى الزبير بنُ بَكار، أن عبدَ الله بن سَعْد بن أبي سَرْح غزا إفريقية في خلافة عثمان، فقتل عبدُ الله بنُ الزبير جرجيرَ أميرَ جيش الرُّوم، فقال ابنُ أبي سَرْح: إنني موجهٌ بشيراً إلى أمير المؤمنين بما فتح علينا، وأنتَ أولى مَنْ هاهنا، فانطلق إلى أمير المؤمنين فأخبره الخبر، قال عبدُ الله: فلما قدِمْتُ على عثمان أخبرته بفتح الله وصنّعه ونصره، ووصفْتُ له أمرنا كيف كان، فلما فرغت من كلامي قال: هل تستطيع أن تؤدِّيَ هذا إلى الناس؟ قلت: وما يَمْنَعني من ذلك!

(١) أخرجه العسقلاني في «الإصابة» (٩٢/٤)، في ترجمة عبد الله بن الزبير، برقم (٤٦٨٤)، وابن كثير في «البداية والنهاية» (٢٣٤/٨)، في حوادث سنة ثلاث وسبعين.

قال: فأخرج إلى الناس فأخبرهم قال عبد الله: فخرجت حتى جئت المنبر فاستقبلت الناس، فتلقاني وجه أبي، فدخلتني له هنية عرفها أبي في وجهي، فقبض قبضة من حضباء، وجمع وجهه في وجهي وهم أن يحصيني فأخزمت، فتكلمت.

فزعوا أن الزبير لما فرغ عبد الله من كلامه قال: والله لكأني أسمع كلام أبي بكر الصديق: من أراد أن يتزوج امرأة فلينظر إلى أبيها وأخيها فإنها تأتيه بأحدهما.

قال الزبير: ويلقب عبد الله بعائد البيت، لاستعادته به.

قال: وحدثني عمي مصعب بن عبد الله، قال: إن الذي دعا عبد الله إلى التعمد بالبيت شيء سمعه من أبيه حين سار من مكة إلى البصرة، فإن الزبير التفت إلى الكعبة بعد أن ودع وجهه يريد الركوب، فأقبل على ابنه عبد الله، وقال: تالله ما رأيت مثلها لطلاب رغبة أو خائف رغبة.

وروى الزبير بن بكار، قال: كان سبب تعمود ابن الزبير بالكعبة أنه كان يمشي بعد عتمة في بعض شوارع المدينة، إذ لقي عبد الله بن سعد بن أبي سرح متلثماً لا يبدو منه إلا عيناه. قال: فأخذت بيده وقلت: ابن أبي سرح! كيف كنت بعدي؟ وكيف تركت أمير المؤمنين؟ يعني معاوية - وقد كان ابن أبي سرح عنده بالشام - فلم يكلمني، فقلت: ما لك؟ أمارت أمير المؤمنين؟ فلم يكلمني، فتركته وقد أثبت معرفته، ثم خرجت حتى لقيت الحسين بن علي رضي الله عنه، فأخبرته خبره، وقلت: ستأتيك رسل الوليد، وكان الأمير على المدينة الوليد بن عتبة بن أبي سفيان، فانظر ما أنت صانع! واعلم أن رواجلي في الدار معدة، والموعِد بيني وبينك أن تغفل عنا عيونهم، ثم فارقت فلم ألبث أن أتاني رسول الوليد، فجئته فوجدت الحسين عنده، ووجدت عنده مروان بن الحكم، فننيت إلي معاوية، فاسترجعت فأقبل علي، وقال: هلم إلى بيعة يزيد، فقد كتب إلينا يأمرنا أن نأخذها عليك! فقلت: إني قد علمت أن في نفسه علي شيئاً ليركي بيعته في حياة أبيه، وإن بايعت له على هذه الحال توهم أنني مكره على البيعة، فلم يقنع منه ذلك بحيث أريد، ولكن أصبح ويجتمع الناس، ويكون ذلك علانية إن شاء الله، فنظر الوليد إلى مروان فقال مروان: هو الذي قلت لك، إن يخرج لم تره. فأحييت أن ألقى بيني وبين مروان شراً نتشأغل به، فقلت له: وما أنت وذاك يابن الزرقاء! فقال لي، وقلت له، حتى توائمتنا، فتناصيت أنا وهو، وقام الوليد فحجز بيننا، فقال مروان: أتحمز بيننا بنفسك، وتدع أن تأمر أعوانك! فقال: قد أرى ما تريد، ولكن لا أتولى ذلك منه والله أبداً، أذهب يابن الزبير حيث شئت، قال: فأخذت بيد الحسين، وخرجنا من الباب حتى صرنا إلى المسجد، وأنا أقول:

ولا تحسبني يا مسافر شخمة تعجلها من جانب القدر جائع

فلما دخل المسجد افترق هو والحسين، وعمد كل واحد منهما إلى مصلاه يصلي فيه،

وَجَعَلْتُ الرِّسْلُ تَخْتَلِفُ إِلَيْهِمَا، يَسْمَعُ وَقَعَ أَقْدَامُهُمْ فِي الْحَضْبَاءِ حَتَّى هَذَا عَنْهُمَا الْحِجْسُ، ثُمَّ انْصَرَفَا إِلَى مَنَازِلِهِمَا، فَأَتَى ابْنُ الزَّيْبِرِ رَوَاحِلَهُ، فَقَعَدَ عَلَيْهَا، وَخَرَجَ مِنْ أَدْبَارِ دَارِهِ، وَوَفَّاهُ الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، فَخَرَجَا جَمِيعاً مِنْ لَيْلَتِهِمْ، وَسَلَكُوا طَرِيقَ الْفُرْعِ حَتَّى مَرُّوا بِالْجَشْجَاءَةِ وَبِهَا جَعْفَرُ بْنُ الزَّيْبِرِ قَدْ اِزْدَرَعَهَا، وَغَمَزَ عَلَيْهِمْ بَعِيرٌ مِنْ إِبِلِهِمْ فَانْتَهَوْا إِلَى جَعْفَرٍ، فَلَمَّا رَأَاهُمْ قَالَ: مَاتَ مَعَاوِيَةُ؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: نَعَمْ، انْطَلَقُ مَعَنَا وَأَعْطِنَا أَحَدَ جَمَلَيْكَ - وَكَانَ يَنْضَحُ عَلَى جَمَلَيْنِ لَهُ - فَقَالَ جَعْفَرٌ مَتَمَثِّلاً:

إِخْوَتِي لَا تَبْعِدُوا أَبَدًا وَيَسْلَى وَاللَّهِ قَدْ بَعُودُوا

فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ - وَتَطَيَّرَ مِنْهَا: بِفِيكَ التُّرَابُ! فَخَرَجُوا جَمِيعاً حَتَّى قَدِمُوا مَكَّةَ، قَالَ الزَّيْبِرُ: فَأَمَّا الْحُسَيْنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَمَّا خَرَجَ مِنْ مَكَّةَ يَوْمَ التَّزْوِيَةِ يَطْلُبُ الْكُوفَةَ وَالْعِرَاقَ، وَقَدْ كَانَ قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّيْبِرِ: قَدْ أَتَيْتَنِي بَيْعَةُ أَرْبَعِينَ أَلْفًا يَحْلِفُونَ لِي بِالطَّلَاقِ وَالْعِتَاقِ مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ، فَقَالَ: أَتَخْرُجُ إِلَى قَوْمٍ قَتَلُوا أَبَاكَ وَخَذَلُوا أَخَاكَ!

قَالَ: وَبَعْضُ النَّاسِ يُزْعِمُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ هُوَ الَّذِي قَالَ لِلْحُسَيْنِ ذَلِكَ. قَالَ الزَّيْبِرُ: وَقَالَ هِشَامُ بْنُ عُروَةَ: كَانَ أَوَّلُ مَا أَفْصَحَ بِهِ عَنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَهُوَ صَغِيرٌ: السَّيْفُ، فَكَانَ لَا يَضَعُهُ مِنْ فِيهِ، وَكَانَ أَبُوهُ الزَّيْبِرُ إِذَا سَمِعَ مِنْهُ ذَلِكَ يَقُولُ: أَمَا وَاللَّهِ لِيَكُونَنَّ لَكَ مِنْهُ يَوْمٌ وَيَوْمٌ وَأَيَّامٌ!

فَأَمَّا خَبَرُ مَقْتَلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّيْبِرِ فَنَحْنُ نوردُهُ مِنْ تَارِيخِ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ جَرِيرِ الطَّبْرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ. قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ: حَصَرَ الْحَجَّاجُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزَّيْبِرِ ثَمَانِيَةَ أَشْهُرٍ، فَرَوَى إِسْحَاقُ بْنُ يَحْيَى عَنْ يُونُسَ بْنِ مَاهُكٍ، قَالَ: رَأَيْتُ مَنْجْنِيْقَ أَهْلِ الشَّامِ يُرْمِي بِهِ، فَرَعَدَتِ السَّمَاءُ وَبَرَقَتْ، وَعَلَا صَوْتُ الرَّعْدِ عَلَى صَوْتِ الْمَنْجْنِيْقِ، فَأَعْظَمَ أَهْلُ الشَّامِ مَا سَمِعُوهُ، فَأَمْسَكُوا أَيْدِيَهُمْ، فَرَفَعَ الْحَجَّاجُ بَرْكَهَ قَبَائِهِ، فَغَرَزَهَا فِي مَنْطِقَتِهِ، وَرَفَعَ حَجَرَ الْمَنْجْنِيْقِ فَوَضَعَهُ فِيهِ، ثُمَّ قَالَ: ارْمُوا، وَرَمَى مَعَهُمْ، قَالَ: ثُمَّ أَصْبَحُوا فَجَاءَتْ صَاعِقَةٌ يَتَّبِعُهَا أُخْرَى، فَقَتَلَتْ مِنْ أَصْحَابِ الْحَجَّاجِ اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا، فَأَنْكَرَ أَهْلُ الشَّامِ، فَقَالَ الْحَجَّاجُ: يَا أَهْلَ الشَّامِ، لَا تُنْكِرُوا هَذَا، فَإِنِّي ابْنُ تِهَامَةٍ، هَذِهِ صَوَاعِقُ تِهَامَةٍ، هَذَا الْفَتْحُ قَدْ حَصَرَ فَأَبْشِرُوا، فَإِنَّ الْقَوْمَ يُصِيبُهُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَكُمْ، فَصَعَقَتْ مِنَ الْغَدِّ فَاصِيبٌ مِنْ أَصْحَابِ ابْنِ الزَّيْبِرِ عَدَّةٌ مَا أَصَابَ الْحَجَّاجُ، فَقَالَ الْحَجَّاجُ: أَلَا تَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُصَابُونَ وَأَنْتُمْ عَلَى الطَّاعَةِ، وَهُمْ عَلَى خِلَافِ الطَّاعَةِ! فَلَمْ تَزَلِ الْحَرْبُ بَيْنَ ابْنِ الزَّيْبِرِ وَالْحَجَّاجِ حَتَّى تَفَرَّقَ عَامَّةُ أَصْحَابِ ابْنِ الزَّيْبِرِ عَنْهُ، وَخَرَجَ عَامَّةُ أَهْلِ مَكَّةَ إِلَى الْحَجَّاجِ فِي الْأَمَانِ.

قَالَ: وَرَوَى إِسْحَاقُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ الْمُنْذِرِ بْنِ الْجَهْمِ الْأَسْلَمِيِّ، قَالَ: رَأَيْتُ ابْنَ الزَّيْبِرِ، وَقَدْ خَذَلَهُ مِنْ مَعِهِ خِذْلَانَا شَدِيدًا، وَجَعَلُوا يَخْرِجُونِ إِلَى الْحَجَّاجِ، خَرَجَ إِلَيْهِ مِنْهُمْ نَحْوُ عَشْرَةِ

آلاف، وذكر أنه كان ممن فارقه، وخرج إلى الحجاج ابنه: خبيب وحمزة، فأخذوا من الحجاج لأنفسهما أماناً. قال أبو جعفر: فروى محمد بن عمر، عن ابن أبي الزناد، عن مخزومة بن سلمان الوالبي، قال: دخل عبد الله بن الزبير على أمه حين رأى من الناس ما رأى من خذلانه، فقال: يا أمه، خذني الناس حتى ولدي وأهلي، ولم يبق معي إلا اليسير ممن ليس عنده من الدفع أكثر من صبر ساعة، والقوم يعطونني ما أردت من الدنيا. فما رأيك؟ فقالت: أنت يا بني أعلم بنفسك، إن كنت تعلم أنك على حق وإليه تدعو فامض له، فقد قُتل عليه أصحابك، ولا تُمكن من رقبتك يتلعب بك غلمان بني أمية، وإن كنت إنما أردت الدنيا فبئس العبد أنت! أهلكك نفسك وأهلكك من قُتل معك، وإن قلت: قد كنت على حق فلما وهن أصحابي وهنت وضعفت، فليس هذا فعل الأحرار ولا أهل الدين، وكم خلُودك في الدنيا! القتل أحسن، فدنا ابن الزبير فقبل رأسها، وقال: هذا والله رأيي الذي قمت به داعياً إلى يومي هذا، وما ركنك إلى الدنيا، ولا أحببت الحياة فيها، ولم يدعني إلى الخروج إلا الغضب لله أن تستحل محارمه، ولكني أحببت أن أعلم رأيك، فزدتني بصيرة مع بصيرتي. فانظري يا أمه، فإني مقتول من يومي هذا، فلا يشتد حزنك، وسلمي لأمر الله، فإن ابنك لم يتعمد إتيان منكر، ولا عملاً بفاحشة، ولم يجز في حكم، ولم يغدر في أمان، ولم يتعمد ظلم مسلم ولا معاهد، ولم يبلغني ظلم عن عمالي فرضيت به بل أنكرته، ولم يكن شيء أثر عندي من رضا ربي. اللهم إني لا أقول هذا تزكية مني لنفسي، أنت أعلم بي، ولكنني أقوله تعزية لأمي لتسلو عني. فقالت أمه: إني لأرجو من الله أن يكون عزائي فيك حسناً إن تقدمتني، فلا أخرج من الدنيا حتى أنظر إلى ما يصير أمرك، فقال: جزاك الله يا أمه خيراً! فلا تدعي الدعاء لي قبل وبعد، قالت: لا أدعه أبداً، فمن قُتل على باطل فقد قُلت على حق. ثم قالت: اللهم ارحم طول ذلك القيام في الليل الطويل، وذلك النحيب والظما في هواجر المدينة ومكة، وبره بأبيه وبني! اللهم إني قد سلمته لأمرك فيه، ورضيت بما قضيت، فأثني في عبد الله ثواب الصابرين الشاكرين.

قال أبو جعفر: وروى محمد بن عمر، عن موسى بن يعقوب بن عبد الله، عن عمه، قال: دخل ابن الزبير على أمه وعليه الدرع والمغفر^(١)، فوقف فسلم، ثم دنا فتناول يدها فقبلها، فقالت: هذا وداع فلا تبعد، فقال: نعم، إني جئت مودعاً، إني لأرى أن هذا اليوم آخر يوم من الدنيا يمر بي، واعلمي يا أمه أني إن قُلت فلانما أنا لحم لا يضره ما صنع به، فقالت: صدقت يا بني، أتمم على بصيرتك، ولا تُمكن ابن أبي عقيل منك، وادن مني أودعك، فدنا منها فقبلها وعانقها، فقالت حيث مسّت الدرع: ما هذا صنع من يريد ما تريد! فقال: ما لبستها إلا لأشد منك، فقالت: إنها لا تشد مني، فنزعها، ثم أخرج كميته وشد أسفل قميصه، وعمد إلى جبة خزر

(١) المغفر: زرد من الدرع يلبس تحت القلنسوة، أو حلق يتنع بها المتسلح. القاموس، مادة (غفر).

تحت القميص، فأدخل أسفلها في المنطقة، فقالت أمه: شمر ثيابك، فشمرها، ثم انصرف وهو يقول:

إني إذا أعرف يومي أصبر إذ بعضهم يعرف ثم ينكر
فسمعت العجوز قوله، فقالت: تصبر والله، ولم لا تصبر وأبوك أبو بكر والزبير، وأمك صفية بنت عبد المطلب!

قال ورؤي محمد بن عمر عن ثور بن يزيد عن رجل من أهل حمص قال: شهدت والله ذلك اليوم ونحن خمسمائة من أهل حمص، فدخل من باب المسجد لا يدخل منه غيرنا، وهو يشد علينا ونحن منهزمون وهو يرتجز:

إني إذا أعرف يومي أصبر وإنما يعرف يوميه الحر
وبعضهم يعرف ثم ينكر

فأقول: أنت والله الحر الشريف، فلقد رأيته يقف بالأبطح، لا يدنو منه أحد حتى ظننا أنه لا يقتل. قال ورؤي مصعب بن ثابت، عن نافع مولى بني أسد، قال: رأيت الأبواب قد شجنت بأهل الشام، وجعلوا على كل باب قائداً ورجالاً وأهل بلد، فكان لأهل حمص الباب الذي يواجه باب الكعبة، ولأهل دمشق باب بني شيبه، ولأهل الأزد باب الصفا، ولأهل فلسطين باب بني جمل، ولأهل قنشرين باب بني سهم، وكان الحجاج وطارق بن عمرو في ناحية الأبطح إلى المروة، فمرة يحمل ابن الزبير في هذه الناحية، ولكأنه أسد في أجمة^(١) ما يقدم عليه الرجال، فيعدو في أثر الرجال وهم على الباب حتى يخرجهم، ثم يصيح إلى عبد الله بن صفوان، يا أبا صفوان، ويل أمه فتحاً لو كان له رجال! ثم يقول:

لو كان قرني واحداً كفيته

فيقول عبد الله بن صفوان: إي والله وألفاً.

قال أبو جعفر: فلما كان يوم الثلاثاء، صبيحة سبع عشرة من جمادى الأولى سنة ثلاث وسبعين، وقد أخذ الحجاج على ابن الزبير بالأبواب، بات ابن الزبير تلك الليلة يصلي عامة الليل، ثم احتبى بحمايل سيفه، فأغفى ثم انتبه بالفجر، فقال: أذن يا سعد، فأذن عند المقام، وتوضأ ابن الزبير وركع ركعتي الفجر، ثم تقدم وأقام المؤذن، فصلى ابن الزبير بأصحابه فقرا «ن والقلم» حرفاً حرفاً ثم سلم، ثم قام، فحيد الله وأثنى عليه ثم قال: اكشفوا وجوهكم حتى أنظروا، وعليها المغافر والعمام، فكشفوا وجوههم، فقال: يا آل الزبير، لو طبتم لي نفساً عن أنفسكم كنا أهل بيت من العرب اصطلمنا، لم نصبنا ملة، ولم نقر على ضيم. أما بعد يا آل

(١) الأجمة الشجر الكثير الملف. القاموس، مادة (أجم).

الزبير، لا يُرغكم وَقْعُ السيف، فإني لم أحضر موطناً قط ارتُشْتُ فيه بين القَتلى، وما أجد من دواء جراحها أشدَّ ممَّا أجد من ألم وَقْعها. صونوا سيوفكم كما تصونون وجوهكم. لا أعلم امرأ كَسَرَ سيفه واستبقى نفسه. فإنَّ الرجل إذا ذهبَ سلاحه فهو كامرأة أعزل. غضوا أبصاركم عن البارقة، وليشغل كلُّ امرئٍ امرئَه، ولا يلهيكنم السؤال عني، ولا تقولن: أين عبدُ الله بن الزبير؟ ألا من كان سائلاً عني فإني في الرِّعيل الأول، ثم قال:

أبى لابنِ سَلَمى أنه غير خالِدٍ يُلاقى المَنايا أي وجه تيمُّنا
فلستُ بمُبتاعِ الحياة بِسَبَّةٍ^(١) ولا مُرتقي من خَشية الموت سُلماً

ثم قال: احملوا على بركة الله، ثم حَمَلَ حتَّى بلغ بهم إلى الحَجُون، فرُمِيَ بحَجَر، فأصاب وجهه، فأرِشَ وَدَمِي وجهه، فلَمَّا وجد سُخونة الدَّم تسيلُ على وجهه ولحيته قال:

ولسنا على الأعقاب تَذمى كُلومنا ولكن على أقدامنا تَقَطُر الدِّمَّا

قال: وتقاؤوا عليه، وصاحَت مولاة له مجنونة: وأمير المؤمنين! وقد كان هوى، ورأته حين هوى فأشارت لهم إليه، فقتل وإنَّ عليه لثيابَ خَزٍّ، وجاء الخبرُ إلى الحجاج، فسجد وسار هو وطارقُ بنُ عمرو، فوقفا عليه، فقال طارق: ما وَلَدَتِ النساءُ أَذْكَرَ مِن هذا، فقال الحجاج: أتمدح من يُخالف طاعة أمير المؤمنين! فقال طارق: هو أعذرُّ لنا، ولولا هذا ما كان لنا عُذْرٌ، إنا مُحاصِروه وهو في غير خُندق ولا جِصن ولا مَنعة منذُ ثمانية أشهر يتتصِف منا، بل يفضل علينا في كلِّ ما التقينا نحن وهو، قال: فبلغ كلامهما عبد الملك، فصوب طارقاً.

قال: وبعث الحجاجُ برأس ابن الزبير ورأس عبد بن صفوان ورأس عمارة بن عمرو بن حزم إلى المدينة، فنصبت الثلاثة بها، ثم حملت إلى عبد الملك.

ونحن الآن نذكر بقية أخبار عبد الله بن الزبير ملتقطاً من مواضع متفرقة:

رئي عبدُ الله بنُ الزبير في أيام معاوية واقفاً بباب مِثَّة مولاة معاوية، فقيل له: يا أبا بكر، مثلك يقف بباب هذه! فقال: إذا أغيتكم الأمور من رؤوسها فخذوها من أذنانها.

ذكر معاوية لعبد الله بن الزبير يزيد ابنه، وأراد منه البيعة له، فقال ابنُ الزبير: أنا أناديك ولا أناجيك، إن أخاك من صدقك، فانظر قبل أن تقدم، وتفكر قبل أن تتدم، فإن النظر قبل التقدم، والتفكر قبل التدم، فضحك معاوية وقال: تعلمت يا أبا بكر الشجاعة عند الكبير.

كان عبدُ الله بنُ الزبير شديد البخل، كان يُطعم جنده تمرأ، ويأمرهم بالحرب، فإذا قرأ من وقع السيف لامهم وقال لهم: أكلتم تمرى، وعصيتهم أمري فقال بعضهم:

(١) السبة: العار. القاموس، مادة (سبب).

ألم تر عبد الله - والله غالب - على أمره - يبغى الخلافة بالثمر
وكسر بعض جنده خمسة أرماع في صدور أصحاب الحجاج، وكلما كسر رُمحاً أعطاه
رُمحاً، فشق عليه ذلك، وقال: خمسة أرماع! لا يحتمل بيت مال المسلمين هذا.
قال: وجاءه أعرابي سائل قرده، فقال له: لقد أحرقت الرّمضاء^(١) قدمي، فقال: بل عليهما
يبردان.

جَمَعَ عبد الله بن الزبير محمد بن الحنفية وعبد الله بن عباس في سبعة عشر رجلاً من بني
هاشم، منهم الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام، وحضرهم في شِعب بمكة يُعرف
بشعب عارم، وقال: لا تمضي الجمعة حتى تُبايعوا إليّ أو أضرب أعناقكم، أو أحرّقكم بالنار،
ثم نهض إليهم قبل الجمعة يريد إحراقهم بالنار، فالتزمه ابن مسور بن مخزومة الزهري، وناشده
الله أن يؤخرهم إلى يوم الجمعة، فلما كان يوم الجمعة دعا محمد بن الحنفية بتسول وثياب
بيض، فاغتسل وتلبس وتحنط، لا يشك في القتل، وقد بعث المختار بن أبي عبيد من الكوفة
أبا عبد الله الجدلي في أربعة آلاف، فلما نزلوا ذات عرق، تعجل منهم سبعون على رواحلهم
حتى وافوا مكة صبيحة الجمعة يُنادون: يا محمد، يا محمد! وقد شهروا السلاح حتى وافوا
شِعب عارم، فاستخلصوا محمد بن الحنفية ومن كان معه، وبعث محمد بن الحنفية الحسن بن
الحسن يُنادي: من كان يرى أن الله عليه حقاً فليشم سيفه، فلا حاجة لي بأمر الناس، إن أعطيتها
عفواً قبلتها، وإن كرهوا لم نبتزهم أمرهم.

وفي شعب عارم وحصار ابن الحنفية فيه يقول كثير بن عبد الرحمن:

ومن ير هذا الشيخ بالخيف من منى من الناس يعلم أنه غير ظالم
سمي النبي المصطفى وابن عمه وحمال أنقال وفكاك عارم
تخبر من لا قبك أنك عائد بل العائد المحبوس في سجن عارم

وروى المدائني، قال: لما أخرج ابن الزبير عبد الله بن عباس من مكة إلى الطائف مرّ
بنعمان، فنزل فصلى ركعتين، ثم رفع يديه يدعو، فقال: اللهم إنك تعلم أنه لم يكن بلد أحب
إلي من أن أعبدك فيه من البلد الحرام، وأني لا أحب أن تقبض رُوحِي إلا فيه، وأن الزبير
أخرجني منه، ليكون الأقوى في سلطانه. اللهم فأوهن كيده، واجعل دائرة السوء عليه. فلما
دنا من الطائف تلقاه أهلها، فقالوا: مرحباً بابن عم رسول الله ﷺ! أنت والله أحب إلينا
وأكرم علينا ممن أخرجك، هذه منازلنا تخيرها، فانزل منها حيث أحببت، فنزل منزلاً، فكان

(١) الرّمضاء: الأرض الشديدة الحرارة. القاموس، مادة (رمض).

يَجْلِسُ إِلَيْهِ أَهْلُ الطَّائِفِ بَعْدَ الْفَجْرِ وَبَعْدَ الْعَصْرِ، فَيَتَكَلَّمُ بَيْنَهُمْ، كَانَ يَحْمَدُ اللَّهَ وَيَذْكُرُ النَّبِيَّ ﷺ وَالْخُلَفَاءَ بَعْدَهُ، وَيَقُولُ: ذَهَبُوا فَلَمْ يَدْعُوا أَمْثَالَهُمْ وَلَا أَشْبَاهَهُمْ وَلَا مَنْ يُدَانِيَهُمْ، وَلَكِنْ بَقِيَ أَقْوَامٌ يَطْلُبُونَ الدُّنْيَا بِعَمَلِ الْآخِرَةِ، وَيَلْبَسُونَ جُلُودَ الضَّأْنِ، تَحْتَهَا قُلُوبُ الذُّنَابِ وَالنُّمُورِ، لِيَظُنَّ النَّاسُ أَنَّهُمْ مِنَ الزَّاهِدِينَ فِي الدُّنْيَا، يُرَاوُونَ النَّاسَ بِأَعْمَالِهِمْ، وَيُسَخِّطُونَ اللَّهَ بِسِرَائِرِهِمْ، فَادْعُوا اللَّهَ أَنْ يَقْضِيَ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ بِالْخَيْرِ وَالْإِحْسَانِ، فَيُؤَلِّي أَمْرَهَا خِيَارَهَا وَأَبْرَارَهَا، وَيُهْلِكَ فُجَّارَهَا وَأَشْرَارَهَا، أَرْفَعُوا أَيْدِيَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ وَسَلُّوهُ ذَلِكَ، فَيَفْعَلُونَ.

فَبَلَغَ ذَلِكَ ابْنَ الزَّبِيرِ، فَكَتَبَ إِلَيْهِ:

أَمَّا بَعْدُ، فَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّكَ تَجْلِسُ بِالطَّائِفِ الْعَصْرَيْنِ فَتُفْتِيهِمْ بِالْجَهْلِ، تُعَيِّبُ أَهْلَ الْعَقْلِ وَالْعِلْمِ، وَإِنَّ جِلْمِي عَلَيْكَ، وَاسْتِدَامَتِي فَيْتُكَ جَرَآكَ عَلَيَّ، فَانْكُفْ - لَا أَبَا لَغَيْرِكَ - مِنْ عَرْبِكَ، وَأَرْبَعٌ عَلَى ظُلْمِكَ، وَاعْقِلْ إِنْ كَانَ لَكَ مَعْقُولٌ، وَأَكْرَمُ نَفْسِكَ فَإِنَّكَ إِنْ تَهَنُّأْتَ تَجْدهَا عَلَى النَّاسِ أَعْظَمُ هَوَانًا، أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَ الشَّاعِرِ:

فَنَفْسُكَ أَكْرَمُهَا فَإِنَّكَ إِنْ تَهَنُّأَ عَلَيْكَ فَلَنْ تَلْقَى لَهَا - الدَّهْرَ - مُكْرِمًا

وَأَنَا أَقْسَمُ بِاللَّهِ لَنْ لَمْ تَنْتَهَ عَمَّا بَلَغَنِي عَنْكَ لِتَجِدَنَّ جَانِبِي خَيْرًا، وَلِتَجِدَنِّي إِلَى مَا يَرْدُعُكَ عَنِّي عَجَلًا، فَرَأَيْكَ، فَإِنْ أَشْفَى بِكَ شَقَاؤُكَ عَلَى الرَّدَى فَلَا تُلْمَ إِلَّا نَفْسَكَ.

فَكَتَبَ إِلَيْهِ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَمَّا بَعْدُ، فَقَدْ بَلَغَنِي كِتَابُكَ، قُلْتَ: إِنِّي أَفْتِي النَّاسَ بِالْجَهْلِ، وَإِنَّمَا يُفْتِي بِالْجَهْلِ مَنْ لَمْ يَعْرِفْ مِنَ الْعِلْمِ شَيْئًا، وَقَدْ آتَانِي اللَّهُ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يُوْتِكَ. وَذَكَرْتَ أَنَّ جِلْمَكَ عَنِّي، وَاسْتِدَامَتَكَ فَيْتِي جَرَآنِي عَلَيْكَ، ثُمَّ قُلْتَ: أَكُفُّ مِنْ عَرْبِكَ، وَأَرْبَعٌ عَلَى ظُلْمِكَ، وَضَرَبْتَ لِي الْأَمْثَالَ، أَحَادِيثَ الضَّبْعِ، مَنَى رَأَيْتِي لِعُرَائِكَ هَائِبًا، وَمَنْ حَدَّكَ نَاكِيلًا وَقُلْتَ: لَنْ لَمْ تَكْفُفْ لِتَجِدَنَّ جَانِبِي خَيْرًا، فَلَا أَبْقَى اللَّهُ عَلَيْكَ إِنْ أَبْقَيْتَ، وَلَا أَرَى عَلَيْكَ إِنْ أَرَعَيْتَ! فَوَاللَّهِ أَنْتَهَيْتَ عَنْ قَوْلِ الْحَقِّ، وَصَفَةَ أَهْلَ الْعَدْلِ وَالْفَضْلِ، وَذَمَّ الْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا، الَّذِينَ ضَلُّ سَعِيهِمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا، وَالسَّلَامُ.

قَدِمَ مَعَاوِيَةُ الْمَدِينَةَ رَاجِعًا مِنْ حَجَّةِ حَجَّهَا، فَكَثُرَ النَّاسُ عَلَيْهِ فِي حَوَائِجِهِمْ، فَقَالَ صَاحِبُ إِيْلِهِ: قَدِمَ إِيْلَكَ لَيْلًا حَتَّى أَرْتَحِلَ، فَفَعَلَ ذَلِكَ، وَسَارَ وَلَمْ يَعْلَمْ بِأَمْرِهِ إِلَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزَّبِيرِ، فَإِنَّمَا رَكِبَ فَرَسَهُ وَقَفًّا أَثَرَهُ، وَمَعَاوِيَةُ نَائِمٌ فِي هَوْدَجِهِ، فَجَعَلَ يَسِيرُ إِلَى جَانِبِهِ، فَانْتَبَهَ مَعَاوِيَةُ، وَقَدْ سَمِعَ وَقَعَ حَافِرِ الْفَرَسِ، فَقَالَ: مَنْ صَاحِبُ الْفَرَسِ؟ قَالَ: أَنَا أَبُو نُجَيْبٍ، لَوْ قَدْ قَتَلْتُكَ مِنْذُ اللَّيْلَةِ! يُمَازَحُهُ، فَقَالَ مَعَاوِيَةُ: كَلَّا لَسْتُ مِنْ قَتْلَةِ الْمُلُوكِ، إِنَّمَا يَصِيدُ كُلُّ طَائِرٍ قُدْرَهُ. فَقَالَ ابْنُ الزَّبِيرِ: إِلَيَّ تَقُولُ هَذَا، وَقَدْ وَقَفْتُ فِي الصَّفِّ بِإِزَاءِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، وَهُوَ مَنْ تَعْلَمُ! فَقَالَ مَعَاوِيَةُ: لَا جَرَمَ! إِنَّهُ قَتَلَكَ وَأَبَاكَ يَسْرِي يَدَيْهِ، وَيَقِيثُ يَدُهُ الْيَمْنَى فَارْغَةَ يَطْلُبُ مَنْ يَقْتُلُهُ بِهَا.

فقال ابن الزبير: أما والله ما كان ذاك إلا في نضر عثمان فلم نُجَزَ به، فقال معاوية: خُلْ هذا عنك، فوالله لولا شدة بُغْضِكَ ابن أبي طالب لَجَرَزْتُ بِرِجْلِ عثمان مع الضَّبْع. فقال ابن الزبير: أما والله ما كان ذاك إلا في نضر عثمان فلم نُجَزَ به، فقال معاوية: خُلْ هذا عنك، فوالله لولا شدة بُغْضِكَ ابن أبي طالب لَجَرَزْتُ بِرِجْلِ عثمان مع الضَّبْع. فقال ابن الزبير: أَفَعَلْتُهَا يَا معاوية! أما إِنَّا قد أعطيناك عهداً، ونحن وافون لك به ما دمت حياً، ولكن ليعلمن من بعدك، فقال معاوية: أما والله ما أخافك إلا على نفسك، ولكاني بك وأنت مشدودٌ مَرْبُوطٌ في الأنشودة، وأنت تقول: ليت أبا عبد الرحمن كان حياً، وليتني كنتُ حياً يومئذ، فأحلك حلاً رفيقاً، ولبس المطلق والمعتق والمسنون عليه أنت يومئذ!

دَخَلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزَّبِيرِ عَلَى معاوية وعنده عمرو بن العاص، فتكلم عمرو - وأشار إلى ابن الزبير - فقال: هذا والله يا أمير المؤمنين الذي غرَّته أناتك، وأبطره حلمك، فهو يَتَزَوُّ في نَشْطِهِ نَزْوِ العير في حبالته^(١)، كلما قَمَصَتْهُ الغُلُوءُ^(٢) والشرة سكنت الأنشودة منه الثفرة، وأخبره أن يؤول إلى القيلة أو الذلة، فقال ابن الزبير: أما والله يابن العاص، لولا أن الإيمان ألزماً بالوفاء، والطاعة للخلفاء - فنحن لا نريد بذلك بدلاً، ولا عنه جِوْلاً - لكان لنا وله ولك شأن، ولو وُكِّلَ القضاء إلى رأيك، ومشورة نظرائك لَدَافَعْنَا بِمَنْكِبٍ لا تتوده المُرَاحِمَةُ، ولقَادَفْنَا بِحَجَرٍ لا تَنكُزُهُ المُرَاجِمَةُ، فقال معاوية: أما والله يابن الزبير لولا إيثاري الأناة على العجل، والصفح على العقوبة، وأنى كما قال الأول:

أَجَامِلُ أَقْوَاماً حَيَاءً وَقَدْ أَرَى قُلُوبَهُمْ تَغْلِي عَلَيَّ مِرَاضُهَا

إِذَا لَقَرْتُكَ إِلَى سَارِيَةِ مِنْ سَوَارِي الْحَرَمِ تُسَكِّنُ بِهَا غُلُوءَكَ، وَيَنْقُطِعُ عِنْدَهَا طَمَعُكَ، وَتَنْقُصُ مِنْ أَمْلِكَ، مَا لَعَلَّكَ قَدْ لَوِيْتَهُ فَشَرَرْتَهُ، وَفَتَلْتَهُ فَأَبْرَمْتَهُ. وإيم الله إِنَّكَ مِنْ ذَلِكَ لَعَلَى شَرَفِ جُرُفٍ بَعِيدِ الْهُوَّةِ، فكن على نفسك ولها، فما توبق ولا تنقذ غيرها، فشأنك وإياها.

قطع عبد الله بن الزبير في الخطبة ذكراً رسول الله ﷺ وآله جمعاً كثيرة، فاستعظم الناس ذلك، فقال: إني لا أرغب عن ذكره، ولكن له أهيل سوء إذا ذكرته أتلعوا أعناقهم، فإنا أحب أن أكتبهم.

لَمَّا كَاشَفَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزَّبِيرِ بَنِي هَاشِمٍ وَأَظْهَرَ بُغْضَهُمْ وَعَابَهُمْ، وَهَمَّ بِمَا هَمَّ بِهِ فِي أَمْرِهِمْ، وَلَمْ يَذْكُرْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي خُطْبَةٍ، لَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَا غَيْرَهَا، عَاتَبَهُ عَلَى ذَلِكَ قَوْمٌ مِنْ

(١) الحبال: الانطلاق. القاموس، مادة (حبل).

(٢) الغلواء: أول الشباب وسرعته. اللسان، مادة (غلو).

خاصته، وتشاءموا بذلك منه، وخافوا عاقبته، فقل: والله ما تركت ذلك علانية إلا وأنا أقوله سراً وأكثر منه، لكنني رأيت بني هاشم إذا سمعوا ذكره اشرأبوا واحمرت ألوانهم، وطالت رقابهم، والله ما كنت لأتي لهم شروراً وأنا أقدر عليه، والله لقد هممت أن أحظر لهم حظيرة ثم أضرمها عليهم ناراً، فإني لا أقتل منهم إلا أئماً كفاراً سخاراً، لا أنماهم الله ولا بارك عليهم، بيت سوء لا أول لهم ولا آخر، والله ما ترك نبي الله فيهم خيراً، استفرع نبي الله صدقهم فهم أكذب الناس.

فقام إليه محمد بن سعد بن أبي وقاص فقال: وفقك الله يا أمير المؤمنين! أنا أول من أعانك في أمرهم، فقام عبد الله بن صفوان بن أمية الجمحي، فقال: والله ما قلت صواباً، ولا هممت برشد، أرهط رسول الله ﷺ تعيب، وإياهم تقتل، والعرب حولك! والله لو قتلت عدتهم أهل بيت من الترك مسلمين ما سوغه الله لك، والله لو لم ينصرهم الناس منك لنصرهم الله بنصره. فقال: اجلس أبا صفوان فلست بناموس.

فبلغ الخبر عبد الله بن العباس، فخرج مغضباً ومعه ابنته حتى أتى المسجد، فقصد قُصْد المنبر فحمد الله وأثنى عليه، وصلى على رسول الله ﷺ ثم قال: أيها الناس، إن ابن الزبير يزعم أن لا أول لرسول الله ﷺ ولا آخر، فيا عجباً كل العجب لا فتراته ولكذبه! والله إن أول من أخذ الإيلاف وحمى عيراته قريش لهاشم، وإن أول من سقى بمكة عذبا، وجعل باب الكعبة ذهاباً لعبد المقلب، والله لقد نشأت ناشتاً مع ناشئة قريش، وإن كنا لقالتهم إذا قالوا، وخطباءهم إذا خطبوا، وما عُدَّ مجد كمجد أولنا، ولا كان في قريش مجد لغيرنا، لأنها في كفر ماجق، ودين فاسق، وضلة وضلالة، في عشواء غمياء، حتى اختار الله تعالى لها نوراً، وبعث لها سراجاً، فانتجبه طيباً من طيبين، لا يسبه بمسبة، ولا يبغي عليه غائلة، فكان أحداً وولدنا، عمنا وابن عمنا. ثم إن أسبق السابقين إليه منا ابن عمنا، ثم تلاه في السبق، أهلنا ولحمنا واحداً بعد واحد.

ثم إننا لخير الناس بعده وأكرمهم أدباً، وأشرفهم حسباً، وأقربهم منه رحماً.

واعجباً كل العجب لابن الزبير! يعيب بني هاشم، وإنما شرف هو وأبوه وجده بمصاهرتهم، أما والله إنه لمسلوب قريش، ومتى كان العوام بن خويلد يطمع في صفة بنت عبد المطلب! قيل للبلل: من أبوك يا بلل؟ فقال: خالي الفرس. ثم نزل^(١).

خطب ابن الزبير بمكة على المنبر، وابن عباس جالس مع الناس تحت المنبر، فقال: إن

ها هنا رجلاً قد أعمى الله قلبه كما أعمى بصره، يزعم أن مئعة النساء حلال من الله ورسوله، ويفتي في القملة والنملة، وقد احتمل بيت مال البصرة بالأمس، وترك المسلمين بها يرتضخون النوى، وكيف ألوم في ذلك، وقد قاتل أم المؤمنين وحواري رسول الله ﷺ، ومن وقاه بيده!

فقال ابن عباس لقائده سعد بن جبير بن هشام مولى بني أسد بن خزيمة: استقبل بي وجه ابن الزبير، وارفع من صدري، وكان ابن عباس قد كفت بصره فاستقبل به قائده وجه ابن الزبير، وأقام قامته فحسر عن ذراعيه، ثم قال يابن الزبير:

قد أنصف القارة من راماها إذا ما فئة نلقاها
نرد أولاهما على أخراها حتى نصير خرضاً دغواها

يابن الزبير، أما العمى فإن الله تعالى يقول: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾^(١)، وأما قتيابي في القملة والنملة، فإن فيها حكمين لا تعلمها أنت ولا أصحابك. وأما حنلي المال فإنه كان مالا جبيناه فأعطينا كل ذي حق حقه، وبقيت بقية هي دون حقنا في كتاب الله فأخذناها بحقنا. وأما المئعة فسل أمك أسماء إذا نزلت عن بُردَي عوسجة. وأما قتالنا أم المؤمنين فبنا سميت أم المؤمنين لا بك ولا بأبيك، فانطلق أبوك وخالك إلى جِجاب مده الله عليها، فهتكاه عنها، ثم اتخذناها فتنة يقايلان دونها، وصانا حلائلها في بيوتها، فما أنصفا الله ولا محمداً من أنفسهما أن أبرزا زوجة نبيه وصانا حلائلها. وأما قتالنا إياكم فإننا لقينا زحفاً، فإن كنا كفاراً فقد كفرتم بفراركم منا، وإن كنا مؤمنين فقد كفرتم بقتالكم إيانا، وإيم الله لولا مكان صفيّة فيكم، ومكان خديجة فينا، لما تركت لبني أسد بن عبد العزى عظماً إلا كسرتة.

فلما عاد ابن الزبير إلى أمه سألتها عن بُردَي عوسجة، فقالت: ألم أنهك عن ابن عباس وعن بني هاشم! فإنهم كُفُّوا الجواب إذا بدوها، فقال: بلى، وعصيتك.

فقالت: يا بُني، احذر هذا الأعمى الذي ما أطاقته الإنس والجن، واعلم أن عنده فضائح قريش ومخازيها بأسرها، فلايك وإياه آخر الدهر، فقال: أيمن بن خريم بن فاتك الأسدي:

يابن الزبير لقد لاقيت بائقة من البوائق فالطف لطف مُحْتَالٍ
لاقيت هاشمياً طاب منبته في مغرسته كريم العم والخال
ما زال يقرع عنك العظم مقتدرا على الجواب بصوت مُسمع عال
حتى رأيتك مثل الكلب مُنْجَجِراً خلف الغبيط وكنت الباذخ العالي^(٢)

(١) سورة الحج، الآية: ٤٦.

(٢) الغبيط: الرُّخْل: اللسان، مادة (غبط).

إن ابن عباس المعروف حكيمته
غير الأنام له حال من الحال
وبالقتال وقد عيرت بالمال
جرت عليك بسيف الحال والبال
حزاً وجيلاً قبيلاً ولا قال
واعلم بأنك إن عاودت غيبتك
عادت عليك مخاز ذات أذيال

وروى عثمان بن طلحة العبدري، قال: شهدت من ابن عباس رحمه الله مشهداً ما سمعته من رجل من قريش، كان يوضع إلى جانب سرير مروان بن الحَكَم - وهو يومئذ أمير المدينة - سرير آخر أصغر من سرير، فيجلس عليه عبد الله بن عباس إذا دخل، وتوضع الوسائد فيما سوى ذلك، فأذن مروان يوماً للناس، وإذا سرير آخر قد أحْدِثَ نِجَاهُ سَرِيرِ مَرْوَانَ، فأقبل ابن عباس فجلس على سرير، وجاء عبد الله بن الزبير فجلس على السرير المُحَدَّث، وسكت مروان والقوم، فإذا يد ابن الزبير تتحرك فعلم أنه يريد أن ينطق، ثم نطق فقال: إن ناساً يزعمون أن بيعة أبي بكر كانت غلطاً وقلة ومغالبة، ألا إن شأن أبي بكر أعظم من أن يقال فيه هذا، ويزعمون أنه لولا ما وقع لكان الأمر لهم وفيهم، والله ما كان من أصحاب محمد ﷺ أحد أثبت إيماناً، ولا أعظم سابقة من أبي بكر، فمن قال غير ذلك فعليه لعنة الله! فأين هم حين عقد أبو بكر لعمر، فلم يكن إلا ما قال، ثم ألقى عمر حظه في حظوظ، وجدّهم في جُود، فقسّمت تلك الحظوظ، فأخّر الله سَهْمَهُمْ، وأدحض جدّهم، وولّى الأمر عليهم من كان أحق به منهم، فخرجوا عليه خروج النصوص على التاجر خارجاً من القرية، فأصابوا منه غيرة فقتلوه، ثم قتلهم الله به قتل، وصاروا مطرودين تحت بطون الكواكب.

فقال ابن عباس: على رسلِك أيها القائل في أبي بكر وعمر والخلافة، أما والله ما نالا ولا نال أحد منهما شيئاً إلا وصاحبنا خير ممن نالا، وما أنكرنا تقدّم من تقدّم لعيب عينا عليه، ولو تقدّم صاحبنا لكان أهلاً وفوق الأهل، ولولا أنك إنما تذكّر حظ غيرك وشرف امرئ سواك لكلمتك، ولكن ما أنت وما لا حظ لك فيها! اقتصر على حظك، ودع تيمناً لتيم، وعدياً لعدي، وأمية لامية، ولو كلمني تيمّي أو عدوي أو أموي لكلمته وأخبرته خبر حاضر عن حاضر، لا خبر غائب عن غائب، ولكن ما أنت، وما ليس عليك! فإن يكن في أسد بن عبد العزى شيء فهو لك، أما والله لنحن أقرب بك عهداً، وأبيض عندك يداً، وأوفر عندك نعمة ممن أمسيت، نظن أنك تصول به علينا، وما أخلق ثوب صفيه بعدا والله المستعان على ما تصفون.

أوصى معاوية يزيد ابنه لما عقد له الخلافة بعده، فقال: إني لا أخاف عليك إلا ممن

أوصيك بحفظ قرابته ورعاية حق رحمه، من القلوب إليه مائلة، والأهواء نحوه جانحة،
والأعين إليه طامحة، وهو الحسين بن علي، فاقسم له نصيباً من حلمك، واخصضه بقسط وافر
من مالك، ومنعه بروح الحياة، وأبلغ له كل ما أحب في أيامك، فأما من عداه فثلاثة: وهم
عبد الله بن عمر رجل قد وقفته العبادة، فليس يريد الدنيا إلا أن تجيئه طائفة لا تراق فيها
محجمة دم، وعبد الرحمن بن أبي بكر، رجل هقل لا يحمل ثقلًا، ولا يستطيع نهوضاً، وليس
بذي همة ولا شرف ولا أعوان، وعبد الله بن الزبير وهو الذئب الماكر، والثعلب الخاير، فوجه
إليه جدك وعزمك ونكيرك ومكرك، واصرف إليه سطوتك، ولا تثق إليه في حال، فإنه
كالثعلب، راغ بالخثل عند الإرهاق، والليث صال بالجرأة عند الإطلاق، وأما ما بعد هؤلاء
فلاني قد قطأت لك الأمم، وذلت لك أعناق المناير، وكفيتك من قرب منك، ومن بعد عنك:
فكن للناس كما كان أبوك لهم يكونوا لك كما كانوا لأبيك.

خطب عبد الله بن الزبير أيام يزيد بن معاوية فقال في خطبته: يزيد القرد، يزيد الفهود،
يزيد الخمور، يزيد الفجور أما والله لقد بلغني أنه لا يزال مخموراً يخطب الناس وهو طافح
في سكره. فبلغ ذلك يزيد بن معاوية، فما أمسى ليلته حتى جهز جيش الحرّة، وهو عشرون
ألفاً، وجلس والشموع بين يديه، وعليه ثياب مصفرة، والجنود تعرض عليه ليلاً، فلما أصبح
خرج فابصر الجيش، ورأى نعيته فقال:

أبلغ أبا بكر إذا الجيش انبرى وأخذ القوم على وادي القرى
عشرين ألفاً بين كهل وقشى أجمع سكران من القوم ترى
أم جمع ليث دونه ليث الشرى

لما خرج الحسين عليه السلام من مكة إلى العراق ضرب عبد الله بن عباس بيده على منكب ابن
الزبير، وقال:

يا لك من قبرة بمقمر خلا لك الجو فيبضي واضفري^(١)
ونقري ما شئت أن تنقري هذا الحسين سائر فأنشري

خلا الجو والله لك يابن الزبير! وسار الحسين إلى العراق، فقال ابن الزبير: يابن عباس،
والله ما ترون هذا الأمر إلا لكم، ولا ترون إلا أنكم أحق به من جميع الناس، فقال ابن عباس:

(١) القبرة: طائر. القاموس، مادة (قبر).

إنما يرى مَنْ كان في شك، ونحن من ذلك على يقين ولكن أخبرني عن نفسك، بماذا تُروم هذا الأمر؟ قال: بِشرفي، قال: وبماذا شَرُفْتَ إن كان لك شَرَف؟ فإنما هو بنا، فنحن أشرف منك، لأن شرفك مِنّا. وعلت أصواتهما، فقال غلام من آل الزبير: دَغنا منك يا بن عباس، فوالله لا تُحبُوننا يا بني هاشم ولا نُحبُكم أبداً، فَلَطَمَهُ عَبْدُ اللَّهِ بن الزبير بيده وقال: أتكلم وأنا حاضر! فقال ابنُ عَبَّاسٍ: لم ضربت الغلام، والله أحقُّ: بالضرب منه مَنْ مَزَقَ ومَرَقَ، قال: ومَنْ هو؟ قال: أنت.

قال: واعترض بينهما رجالٌ من قُرَيْشٍ فأسكتوهما.

دخل عَبْدُ اللَّهِ بنُ الزبير على معاوية، فقال: اسمع أبياتاً قلتها عاتبُك فيها، قال: هات، فأنشده:

لعمري ما أذري وإني لأزجلُ	على أيّنا تُغدو المنية أولُ
وإني أخوك الدائم العهد لم أزلُ	إن أعياك خَضَمَ أو نبأ بك منزلُ
أحاربُ من حاربت من ذي عداوة	وأحبس يوماً إن حُبِست فأعقلُ
وإن سلّطني يوماً صَفَحْتُ إلى غدٍ	ليعقب يومٌ منك آخر مُقبلُ
ستقطع في الدنيا - إذا ما قَطَعْتَنِي -	بميتنك، فانظر أيّ كفّ تبدّلُ
إذا أنت لم تُنصِفْ أخاك وجدته	على طَرَفِ الهجران إن كان يعقلُ
ويركب حدّ السيف من أن تضيمه	إذا لم يكن عن شفرة السيف معدلُ
وكنّ إذا ما صاحب ملّ صحبتي	وبدل شراً بالذي كنّك أفعلُ
قلبتُ له ظَهَرَ المِجَنِّ ولم أقمُ	على الضيم إلا ريشما أتحوّلُ
وفي الناس إن رقت جبالُك واصلُ	وفي الأرض عن دارِ القلى متحوّلُ ^(١)
إذا انصرفَتْ نفسي عن الشيء لم تكذُ	إليه بوجهٍ آخر الدهرِ تقبلُ

فقال معاوية: لقد شعرت بعدي يا أبا حبيب! وبينما هما في ذلك دخل معن بن أوس المُزَنِّي، فقال له معاوية: إيوا هل أحدثت بعدنا شيئاً؟ قال: نعم، قال: قل، فأنشد هذه الأبيات، فعجب معاوية وقال لابن الزبير: ألم تنشدها لنفسك آنفاً؟ فقال: أنا سويت المعاني، وهو ألف الألفاظ ونظمها، وهو بعدُ ظئري، فما قال من شيء فهو لي - وكان ابن الزبير مسترضعاً في مُزينة - فقال معاوية: وكذباً يا أبا حبيب! فقام عَبْدُ اللَّهِ فخرج.

(١) القلى: البغض. اللسان، مادة (قلو).

وقال الشعبي: فقد رأيت عجباً بفناء الكعبة أنا وعبد الله بن الزبير وعبد الملك بن مروان ومصعب بن الزبير، فقام القوم بعد ما فرغوا من حديثهم، فقالوا: ليقيم كل واحد منكم، فليأخذ بالركن اليماني، ثم يسأل الله تعالى حاجته، فقام عبد الله بن الزبير فالتزم الركن وقال: اللهم إنك عظيم ترجى لكل عظيم، أسألك بخدمة وجهك وخدمة حرثك وخدمة بيتك هذا، ألا تخرجني من الدنيا حتى ألي الحجاز، ويسلم علي بالخلافة، وجاء فجلس.

فقام أخوه مصعب فالتزم الركن وقال: اللهم رب كل شيء، وإليك مصير كل شيء، أسألك بقدرتك على كل شيء، ألا تميتني حتى ألي العراق، وأتزوج سكينه بنت الحسين بن علي، ثم جاء فجلس.

فقام عبد الملك فالتزم الركن وقال: اللهم رب السماوات السبع، والأرض ذات النبت والقفر، أسألك بما سألك به المطيعون لأمرك، وأسألك بحق وجهك، وبحقك على جميع خلقك، ألا تميتني حتى ألي شرق الأرض وغربها، لا ينازعني أحد إلا ظهرث عليه، ثم جاء فجلس.

فقام عبد الله بن عمر فأخذ بالركن وقال: يا رحمن يا رحيم، أسألك برحمتك التي سبقت غضبك، وبقدرتك على جميع خلقك، ألا تميتني حتى توجب لي الرحمة. قال الشعبي: فوالله ما خرجت من الدنيا حتى بلغ كل من الثلاثة ما سأل، وأخلق بعبد الله بن عمر أن تجاب دعوته، وأن يكون من أهل الرحمة.

قال الحجاج في خطبته يوم دخل الكوفة: هذا أدب ابن نهي، أما والله لأؤدبنكم غير هذا الأدب.

قال ابن مأكولا في كتاب الإكمال: «يعني مصعب بن الزبير وعبد الله أخاه، وهي نهي بنت سعيد بن سهم بن هبيل، وهي أم ولد أسد بن عبد العزى بن قصي»، وهذا من المواضع الغامضة.

وروى الزبير بن بكار في كتاب أنساب قريش قال: قديم وفد من العراق على عبد الله بن الزبير، فاتوه في المسجد الحرام، فسلموا عليه، فسألهم عن مصعب أخيه وعن سيرته فيهم، فأنشأ عليه، وقالوا: خيراً، وذلك في يوم الجمعة، فصلى عبد الله بالناس الجمعة، ثم صعد المنبر، فحمد الله ثم تمثل:

قد جربوني ثم جربوني من غلوتين ومن المنين
حتى إذا شابوا وشيَّبوني خلوا عني ثم سيَّبوني

أيها الناس، إني قد سألت هذا الوفد من أهل العراق عن عاملهم مصعب بن الزبير فأحسنوا الثناء عليه، وذكروا عنه ما أحب، ألا إن مصعباً أطبى القلوب حتى لا تعدل به، والأهواء حتى لا

تُحَوَّل عنه، واستمال الألسن بشائها، والقلوب بنصائحها، والأنفس بمحبتها وهو المحبوب في خاصته، المأمون في عامته، بما أطلق الله به لسانه من الخير وَيَسَّط به يديه من البذل، ثم نزل.

وروى الزبير قال: لما جاء عبد الله بن الزبير نعي المصعب صعد المنبر فقال: الحمد لله الذي له الخلق والأمر، يؤتي الملك من يشاء، ويتزع الملك ممن يشاء، ويُعز من يشاء، ويُذل من يشاء، ألا وإنه لم يُذِل الله من كان الحق معه ولو كان قرداً، ولم يُعز الله ولي الشيطان وجزيه وإن كان الأنام كلهم معه، ألا وإنه قد أتانا من العراق خبرٌ أحزننا وأفرحنا، أتانا قتل المصعب رحمه الله، فأتانا الذي أحزننا فإن لفراق الحميم لذعة يجدها حميمه عند المصيبة، ثم يزعوي بعدها ذو الرأي إلى جميل الصبر وكرم العزاء، وأما الذي أفرحنا فإن قتله كان عن شهادة، وأن الله تعالى جعل ذلك لنا وله ذخيرة. ألا إن أهل العراق، أهل الغدر والنفاق، أسلموه وباعوه بأقل الثمن، فإن يُقتل المصعب فلنا لله وإنا إليه راجعون! ما نموت جُبْحاً كما يموت بنو العاص، ما نموت إلا قتلاً، قعصاً بالرماح، وموتاً تحت ظلال السيوف، ألا إنما الدنيا عارية من الملك الأعلى الذي لا يزول سلطانه ولا يبيد، فإن تُقبل الدنيا علي لا أخذها أخذ الأشر البطر، وإن تُدبر عني لا أبكي عليها بكاء الحرف المهتر، وإن يهلك المصعب فإن في آل الزبير لخلفاً. ثم نزل.

وروى الزبير بن بكار قال: خطب عبد الله بن الزبير بعد أن جاءه مقتل المصعب، فحمد الله، وأثنى عليه ثم قال: لئن أصيبت بمصعب فلقد أصيبت بإمامي عثمان، فعظمت مصيبتك، ثم أحسن الله وأجمل، ولئن أصيبت بمصعب فلقد أصيبت بأبي الزبير، فعظمت مصيبتك، فظننت أنني لا أجيزها، ثم أحسن الله وسلم، واستمرت مريرتي، وهل كان مصعب إلا فتى من فتياني! ثم غلبه البكاء فسالت دموعه وقال: كان والله سرياً مريئاً، ثم قال:

هَمْ دَفَعُوا الدُّنْيَا عَلَى حِينٍ أَعْرَضَتْ كَرَاماً وَسَنُوا لِلْكَرَامِ النَّاسِبَا

وروى أبو العباس في الكامل أن عروة لما صلب عبد الله جاء إلى عبد الملك فوقف ببابه، وقال للحاجب: أظلم أمير المؤمنين أن أبا عبد الله بالباب، فدخل الحاجب فقال: رجل يقول قولاً عظيماً. قال: وما هو؟ فتهيب، فقال: قل. قال: رجل يقول: قل لأمير المؤمنين: أبو عبد الله بالباب، فقال عبد الملك: قل لعروة يدخل، فدخل فقال: تأمر بإنزال جيفة أبي بكر فإن النساء ينجزن، فأمر بإنزاله. قال: وقد كان كتبت الحجاج إلى عبد الملك يقول: إن خزائن عبد الله عند عروة، فمره فليسلمها، فدفع عبد الملك إلى عروة، وظن أنه يتغير، فلم يحفل بذلك كأنه ما قرأه، فكتب عبد الملك إلى الحجاج ألا يعرض لعروة.

ومن الكلام المشهور في بُخل عبد الله بن الزبير الكلام الذي يُحكى أن أعرابياً أتاه يستحمِّله، فقال: قد نَقَبْتُ راحِلتي فأحْمِلني إني قطعْتُ الهواجر إليك عليها، فقال له: أرْقَعها بسَبْت، واخْصِفْها بهُلْب، وأنْجِذْ بها، ومِرْ بها البردين فقال: إنما أتيْتُكَ مستحملاً، لم آتِكَ مستوصِفاً، لعن الله ناقةً حملتني إليك، قال: إن وراكبها.

وهذا الأعرابي هو فضالة بن شريك، فهجاء فقال:

أَرَى الْحَاجَاتِ عِنْدَ أَبِي خُبَيْبٍ نَكِذْنَ وَلَا أُمِّيَّةً بِالْبِلَادِ

مِنَ الْأَعْيَاصِ أَوْ مِنْ آلِ حَرْبٍ أَغْرَكَ كُفْرَةَ الْفَرَسِ الْجَوَادِ

دخل عبد الله بن الزبير على معاوية فقال: يا أمير المؤمنين، لا تدعَنَّ مروانَ يرمي جماهيرَ قُرَيْشٍ بِمَشَاقِصِهِ^(١)، وَيَضْرِبَ صِفَاتَهُمْ بِمَعْوَلِهِ. أما والله، إنه لولا مكانُكَ لكانَ أَخَفْتُ عَلَى رِقَابِنَا مِنْ فَرَّاشَةٍ، وَأَقْلَ فِي أَنْفُسِنَا مِنْ خُشَّاشَةٍ، وَإِيمُ اللَّهِ لَئِنْ مَلَكَ أَمِيتَةٌ خَيْلٌ تَنْقَادُ لَهُ لَتَرْكَبَنَّ مِنْهُ طَبَقاً تَخَافُهُ.

فقال معاوية: إن يطلبَ مَرَوَانَ هذا الأمرُ فقد طَمِعَ فِيهِ مَنْ هُوَ دُونَهُ، وَإِنْ يَتْرُكُهُ يَتْرُكُهُ لِمَنْ فَوْقَهُ، وَمَا أَرَاكُمْ بِمُنْتَهَبِينَ حَتَّى يَبْعَثَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مِنْ لَا يَعْطِفُ عَلَيْكُمْ بِقَرَابَةٍ، وَلَا يَذْكُرْكُمْ عِنْدَ مُلْئَمَةٍ، يَسُومُكُمْ خُسْفاً، وَيَسُوقُكُمْ خُسْفاً.

فقال ابن الزبير: إِذَنْ وَاللَّهِ يَطْلُقُ عَقَالُ الْحَرْبِ بِكَتَائِبِ تَمُورٍ كَرِجُلِ الْجَرَادِ، تَتَّبِعُ غُظْرِيْفاً مِنْ قُرَيْشٍ لَمْ تَكُنْ أُمُّهُ رَاعِيَةً ثَلَاثَةً.

فقال معاوية: أَنَا ابْنُ هِنْدٍ، أَطْلَقْتُ عَقَالُ الْحَرْبِ، فَأَكَلْتُ فِزْوَةَ السَّنَامِ، وَشَرِبْتُ عُثْقَوَانَ الْمَكْرَعِ وَلَيْسَ لِلْأَكْلِ بَعْدِي إِلَّا الْقُلْدَةُ، وَلَا لِلشَّارِبِ إِلَّا الرَنْقُ. فَسَكَتَ ابْنُ الزَّبِيرِ.

قَدِمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزَّبِيرِ عَلَى مُعَاوِيَةَ وَاقِداً، فَرَحَّبَ بِهِ وَأَدْنَاهُ حَتَّى أَجْلَسَهُ عَلَى سَرِيرِهِ، ثُمَّ قَالَ: حَاجَتُكَ أَبَا خُبَيْبٍ! فَسَأَلَهُ أَشْيَاءَ، ثُمَّ قَالَ لَهُ: سَلْ غَيْرَ مَا سَأَلْتَ، قَالَ: نَعَمْ، الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ تَرُدُّ عَلَيْهِمْ فِيهِمْ، وَتَحْفَظُ وَصِيَّةَ نَبِيِّ اللَّهِ فِيهِمْ، تَقْبَلُ مِنْ مُحْسِنِهِمْ، وَتَتَجَاوَزُ عَنْ مُسِيئِهِمْ.

فقال معاوية: هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ، لَا وَاللَّهِ مَا تَأْمَنُ النَّعْجَةُ الذُّئْبَ وَقَدْ أَكَلَ أَلَيْتَهَا.

فقال ابنُ الزَّبِيرِ: مَهْلًا يَا مُعَاوِيَةَ، فَإِنَّ الشَّاةَ لَتَلْدَرُ لِلْحَالِبِ وَإِنَّ الْمُدْيَةَ فِي يَدِهِ، وَإِنَّ الرَّجُلَ الْأَرِيْبَ لِيُصَانَعَ وَلَدَهُ الَّذِي خَرَجَ مِنْ صُلْبِهِ، وَمَا تَدُورُ الرَّحَى إِلَّا بِقُطْبِهَا، وَلَا تَصْلُحُ الْقَوْسُ إِلَّا بِمُعْجِسِهَا.

(١) المشقص: نصل السهم إذا كان طويلاً غير عريض. اللسان، مادة (شقص).

فقال: يا أبا حبيب، لقد أجرت الطرقة قبل هباب الفحل ميهات، وهي لا تصطك لحبائها اصطكاك القروم السوامي.

فقال ابن الزبير: العطن بعد العل، والعل بعد النهل، ولا بد للرحاء من الثفال ثم نهض ابن الزبير.

فلما كان العشاء أخذت قريش مجالسها، وخرج معاوية على بني أمية فوجد عمرو بن العاص فيهم، فقال: ويحكم يا بني أمية! أفيكم من يكفيني ابن الزبير؟ فقال عمرو: أنا أكفيكه يا أمير المؤمنين، قال: ما أظنك تفعل؟ قال: بلى والله لأريذن وجهه، ولأخرسن لسانه، ولأردنه ألين من خميلة.

فقال: دونك، فاعرض له إذا دخل. فدخل ابن الزبير - وكان قد بلغه كلام معاوية وعمرو - فجلس نصب عيني عمرو، فتحدثوا ساعة ثم قال عمرو:

وإني لنار ما يطاق اصطلاؤها لذي كلام مفضل متفاقم
فأطرق ابن الزبير ساعة ينكت في الأرض، ثم رفع رأسه وقال:

وإني لبخر ما يسامى غبابه متى يلق بحري حر نارك يخمد

فقال عمرو: والله يا ابن الزبير إنك ما علمت لمتجلبب جلايب الفتنة، متأزر بوصائل التيه، تتعاطى الذرا الشاهقة، والمعالي الباسقة. وما أنت من قريش في لباب جوهرها ولا مؤنق حسبها!

فقال ابن الزبير: أما ما ذكرت من تعاطي الذرا فإنه طال بني إليها وسما ما لا يطول بك مثله: أنف جمي، وقلب ذكي، وصارم مشرفي، في تليد فارغ، وطريف مانع، إذ قعد بك انتفاخ سحر، ووجب قلبك. وأما ما ذكرت من أني لسث من قريش في لباب جوهرها، ومؤنق حسبها، فقد حضرني وإياك الأكفاء العالمون بي وبك، فاجعلهم بيني وبينك.

فقال القوم: قد أنصفك يا عمرو، قال: قد فعلت.

فقال ابن الزبير: أما إذ أمكنتني الله منك فلا ريذن وجهك، ولأخرسن لسانك ولترجعن في هذه الليلة، وكان الذي بين منكيك مشدود إلى عروقي أخدعك، ثم قال: أقسمت عليكم يا معاشر قريش، أنا أفضل في دين الإسلام أم عمرو؟ فقالوا: اللهم أنت، قال: فأبي أفضل أم أبوه؟ قالوا: أبوك حوارى رسول الله ﷺ وابن عمته، قال: فأمي أفضل أم أمه، قالوا: أمك أسماء بنت أبي بكر الصديق، وذات النطاقين، قال: فعمتي أفضل أم عمته؟ قالوا: عمك سلمى ابنة العوام صاحبة رسول الله ﷺ أفضل من عمته، قال: فخالتي أفضل أم خالته؟ قالوا: خالتك عائشة أم المؤمنين، قال: فجدتي أفضل أم جدته، قالوا: جدتك صفية بنت

عبد المطلب عمّة رسول الله ﷺ، قال: فجدي أفضل أم جدّه؟ قالوا: جدك أبو بكر الخليفة بعد رسول الله ﷺ، فقال:

قَضَتِ الْفُطَارُثُ مِنْ قُرَيْشٍ بَيْنَنَا فاصبر لفضل خصامها وقضائها
وَإِذَا جَرَيْتَ فَلَا تَجَارِ مَبْرُزًا بذّ الجياد على احتفال جرائها
أما والله يا بن العاص، لو أن الذي أمرك بهذا واجهني بمثله لقصرت إليه من سامي بصره، ولتركته يتلجلج لسانه، وتضطرم النار في جوفه، ولقد استعان منك بغير وافي ولجأ إلى غير كاف، ثم قام فخرج.

وذكر المسعودي في كتاب مروج الذهب أنّ الحجاج لما حاصر ابن الزبير لم يزل يزحف حتى ملك الجبل المعروف بأبي قُبَيْس، وقد كان بيد ابن الزبير، فكتب بذلك إلى عبد الملك، فلما قرأ كتابه كبر وكبر من كان في داره حتى اتصل التكبير بأهل السوق، فكبروا، وسأل الناس ما الخبر؟ فقبل لهم: إن الحجاج حاصر ابن الزبير بمكة، وظفر بأبي قُبَيْس، فقال الناس: لا نرضى حتى يُحمَل أبو نُحَيْب إلينا مكبلاً على رأسه برؤس، راكب جمل، يُطاف به في الأسواق، تراه العيون.

وذكر المسعودي أنّ عمّة عبد الملك كانت تحت عروة بن الزبير، وأنّ عبد الملك كتب إلى الحجاج يأمره بالكف عن عروة، وذلك قبل أن يقتل عبد الله والآن يسوءه إذا ظفر بأخيه في ماله ولا في نفسه، قال: فلما اشتد الحصار على عبد الله خرج عروة إلى الحجاج فأخذ لعبد الله أماناً ورَجَعَ إليه، فقال: هذا عمرو بن عثمان، وخالد بن عبد الله بن خالد بن أسيد، وهما فتيا بني أمية يُعطيانك أمان عبد الملك ابن صتمهما على ما أحدثت أنت ومن معك، وأن تنزل أيّ البلاد شئت، ولك بذلك عهد الله وميثاقه، فأبى عبد الله قبول ذلك، ونهته أمه وقالت: لا تموتن إلا كريماً، فقال لها: إني أخاف إن قُتِلْتُ أن أصَلِّب أو يمثّل بي، فقالت: إن الشاة بعد الذبح لا تُجسّ بالسُلخ.

وروى المسعودي أنّ عبد الله بن الزبير بعد موت يزيد بن معاوية طَلَب مَنْ يَوْمُرِهِ عَلَى الْكُوفَةِ، وقد كان أهلها أحبوا أن يليهم غير بني أمية، فقال له المختار بن أبي عُبَيْد: اطلُب رجلاً له رفق وعلم بما يأتي، وتدبّر قوله إياها يستخرج لك منها جنداً تغلب به أهل الشام، فقال: أنت لها، فبعثه إلى الكوفة، فأتاها وأخرج ابن مطيع منها، وابتنى لنفسه داراً، وأنفق

عليها مالاً جليلاً، وسأل عبد الله بن الزبير أن يحتسب له به من مال العراق، فلم يفعل، فخلعه وحجج يبعته، ودعا إلى الطالبين.

قال المسعودي: وأظهر عبد الله بن الزبير الزهد في الدنيا، وملازمة العبادة، مع الحرص على الخلافة وشبر بطنه، فقال: إنما بطني شبر، فما عسى أن يسع ذلك الشبرا وظهر عنه شع عظيم على سائر الناس، ففي ذلك يقول أبو حمزة مولى آل الزبير:

إن الموالى أمست وهي عاتبة على الخليفة تشكو الجوع والحربا
ماذا علينا وماذا كان يرزونا أي الملوك على ما حولنا غلبا
وقال فيه أيضاً:

لو كان بطنك شبراً قد شبعث وقد فضلت فضلاً كثيراً للمساكين
ما زلت في سورة الأعراف تدرسها حتى فؤادي مثل الخبز في اللبن
وقال فيه شاعر أيضاً، لما كانت الحرب بينه وبين الحُصَيْن بن نُمير قبل أن يموت يزيد بن معاوية:

فيا راكباً إما عرَضْتَ فبَلَّغْتَ كبير بني العَوَّام إن قيل مَنْ تَغْنِي
تُخَبِّر مَنْ لاقيت أنك عائد وتُكثِرُ قَتْلَى بَيْنَ زَمَزَمَ وَالرُّكْنِ
وقال الضُّحَاكُ بْنُ قَيْرُوزِ الدَّيْلَمِيِّ:

تخبرنا أن سوف تكفيك قبضة وبطنك شبر أو أقل من الشبر
وانت إذا ما نلت شيئاً قضمته كما قضمت تار الغضا حطب السدر
فلو كنت تجزي أو تُثيبُ بنعمة قريباً لردتلك العطوف على عمرو.

قال: هو عمرو بن الزبير أخوه، ضربته عبد الله حتى مات وكان مبايناً له.

كان يزيد بن معاوية قد ولّى الوليد بن عُثْبَةَ بن أبي سُفْيَانَ المدينة، فسرح الوليد منها جيشاً إلى مكة لحرب عبد الله بن الزبير، عليه عمرو بن الزبير، فلما تصاف القوم انهزم رجال عمرو وأسلموه، فظفر به عبد الله، فأقامه للناس بباب المسجد مجرداً، ولم يزل يضربه بالسياط حتى مات.

وقد رأيتُ في غير كتاب المسعودي، أن عبد الله وجد عمراً عند بعض زوجاته، وله في ذلك خبر لا أحب أن أذكره.

قال المسعودي: ثم إن عبد الله بن الزبير حبس الحسن بن محمد بن الحنفية في حبس

مظلم، وأراد قتله، فأعمل الحيلة حتى تخلص من السجن، وتعتف الطريق على الجبال، حتى أتى منى، وبها أبوه محمد بن الحنفية.

ثم إن عبد الله جمع بني هاشم كلهم في سجن عارم، وأراد أن يحرقهم بالنار، وجعل في فم الشعب خطباً كثيراً، فأرسل المختار أبا عبد الله الجدلي في أربعة آلاف، فقال أبو عبد الله لأصحابه: ويحكم! إن بلغ ابن الزبير الخبر عجل على بني هاشم فأتى عليهم، فانتدب هو نفسه في ثمانمائة فارس جريده، فما شعر بهم ابن الزبير إلا والرايات تخفق بمكة، فقصد قصد الشعب، فأخرج الهاشميين منه، ونادى بشعار محمد بن الحنفية، وسماء المهدي، وهرب ابن الزبير، فلاذ بأستار الكعبة، فنهاهم محمد بن الحنفية عن طلبه وعن الحرب، وقال: لا أريد الخلافة إلا إن طلبني الناس كلهم، واتفقوا علي كلهم، ولا حاجة لي في الحرب.

قال المسعودي: وكان عروة بن الزبير يعذر أخاه عبد الله في حضر بني هاشم في الشعب، وجميعه الخطب ليحرقهم ويقول: إنما أراد بذلك ألا تنتشر الكلمة، ولا يختلف المسلمون، وأن يدخلوا في الطاعة، فتكون الكلمة واحدة، كما فعل عمر بن الخطاب ببني هاشم لما تأخروا عن بيعة أبي بكر، فإنه أحضر الخطب ليحرق عليهم الدار.

قال المسعودي: وخطب ابن الزبير يوم قدم أبو عبد الله الجدلي قبل قدومه بساعتين، فقال: إن هذا الغلام محمد بن الحنفية قد أتى يعني، والمؤعد بيني وبينه أن تغرب الشمس، ثم أضرم عليه مكانه ناراً، فجاء إنسان إلى محمد فأخبره بذلك، فقال: سينته مني حجاب قوي، فجعل ذلك الرجل ينظر إلى الشمس، ويرقب غيبتها لينظر ما يصنع ابن الزبير، فلما كادت تغرب حاست خيل أبي عبد الله الجدلي ديار مكة وجعلت تمعج بين الصفا والمروة، وجاء أبو عبد الله الجدلي بنفسه، فوقف على فم الشعب، واستخرج محمداً، ونادى بشعاره، واستأذنه في قتل ابن الزبير، فكره ذلك ولم يأذن فيه، وخرج من مكة فأقام بشعب رضوى حتى مات.

وروى المسعودي عن سعيد بن جبير، أن ابن عباس دخل على ابن الزبير فقال له ابن الزبير: إلام تؤنبي وتعتني! قال ابن عباس: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «بئس المرء المسلم يشبع ويَجوع جاره»^(١)، وأنت ذلك الرجل، فقال ابن الزبير: والله إني لا أكتم بغضكم أهل هذا البيت منذ أربعين سنة. وتشاجراً، فخرج ابن عباس من مكة، [خوفاً على نفسه]، فأقام بالطائف حتى مات.

(١) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٩٥٣٧)، بلفظ: «ليس المسلم...» والمروزي في تعظيم قدر الصلاة (٦٢٨) بلفظ: «المسلم الذي يشبع ويجوع جاره ليس بمؤمن».

وروى أبو الفرج الأصفهاني قال: أتى فضالة بن شريك الوالي ثم الأسدي من بني أسد بن خزيمة عبد الله بن الزبير فقال: نَفِدَتْ نَفْقَتِي، وَنَقَبْتُ نَاقَتِي، فقال: أحضرنيها، فأحضرها، فقال: أقبل بها، أدبر بها، ففعل، فقال: ارفعها بسبت، واخصفها بهلب، وأنجد بها يبرد خفها، وسر البردين تصح. فقال فضالة: إني أتيك مستحيلاً، ولم آتِكَ مستوصفاً، فلعن الله ناقة حملتني إليك! فقال: إن وراكبها، فقال فضالة:

أقول لِفَلْمَةٍ شُدُّوا رِكَابِي أَجَاوَزُ بَطْنَ مَكَّةَ فِي سَوَادِ
فمالي حينَ أقطعُ ذاتَ عِرْقِي إلى ابنِ الكاهلية من مَعَادِ
سُبُعِدَ بَيْنَنَا نَعْلُ الْمَطَايَا وَتَعَلَّقَ الْأَدَاوَى وَالْمَزَادِ
وكلَّ مِغْبَدٍ قَدْ أَعْلَمْتُهُ مَنَاسِمُهُنَّ طِلَاعُ النُّجَادِ
أَرَى الْحَاجَاتِ عِنْدَ أَبِي خُبَيْبٍ نَكِذْنَ وَلَا أُمِّيَّةَ بِالْإِسْلَامِ
من الأعباسِ أو من آلِ حَرْبٍ أَغْرَ كَثْرَةُ الْفَرَسِ الْجَوَادِ

قال: ابن الكاهلية هو عبد الله بن الزبير، والكاهلية هذه هي أم حويلد بن أسد بن عبد العزى، واسمها زهرة بنت عمرو بن خثرب بن ربيعة بن هلال، من بني كاهل بن أسد بن خزيمة - قال: فقال عبد الله بن الزبير لما بلغه الشعر: عَلمَ أنها شرُّ أمهاتي فغيرني بها، وهي خيرُ عماتِهِ.

وروى أبو الفرج قال: كانت صفية بنت أبي عبيد بن مسعود الثقفي تحت عبد الله بن عمر بن الخطاب فمَشَى ابن الزبير إليها، فذَكَرَ لها أن خروجَه كان غَضَباً لله عز وجل ولِرَسُولِهِ ﷺ وللمهاجرين والأنصار من أثرِ مُعَاوِيَةَ وابنه بالفِيءِ، وسألها مسألة زَوجها عبد الله بن عمر أن يبايعه، فلَمَّا قَدِمَتْ له عشاءه ذَكَرَتْ له أمرَ ابن الزبير وعبادته واجتهاده، وأثنت عليه، وقالت: إنه لِيَذْعُو إلى طاعةِ الله عز وجل، وأكثرت القولَ في ذلك، فقال لها: وَيَحْكُ! أما رأيتِ الْبَغْلَاتِ الشُّهْبَ الَّتِي كَانَ يَحْجُجُ مُعَاوِيَةُ عَلَيْهَا، وتقدم إلينا من الشام؟ قالت: بلى، قال: والله ما يريدُ ابنُ الزبير بعبادته غيرَه!

الأصل: وقال ﷺ: ما لابنِ آدَمَ وَالْفَخْرُ أَوَّلُهُ نُظْفَةٌ، وَآخِرُهُ جِيفَةٌ. لَا يَزُرُقُ نَفْسَهُ، وَلَا يَذْفَعُ حَنْفَهُ.

الشرح: قد تقدم كلامنا في الفخر، وذكرنا الشعر الذي أخذ من هذا الكلام، وهو قول القائل:
 ما بال من أوله نُطفةً وجيفةً آخره ينفخُ
 يصبح ما يملك تقديم ما يرجو ولا تأخير ما يحذر!

بعض ما قيل في الفخر وقبحه

وقال بعض الحكماء: الفخر هو المباهاة بالأشياء الخارجة عن الإنسان، وذلك نهاية الحمق لمن نظر بعين عقله، وانحسر عنه قناع جهله، فأعراض الدنيا عارية مستردة، لا يؤمن في كل ساعة أن ترتجع، والمباهي بها مباء بما في غير ذاته.

وقد قال لبعض من فخر بثروته ووفره: إن افتخرت بفريسيك فالحسن والفراة له دونك، وإن افتخرت بشيابك وآلاتك فالجمال لهما دونك، وإن افتخرت بأبائك وسلفك فالفضل فيهم لا فيك، ولو تكلمت هذه الأشياء لقالت لك: هذه محاسننا فما محاسنك!

وأيضاً فإن الأعراض الدنيوية كما قيل: سحابة صيف عن قليل تقشع، وظل زائل عن قريب يضمحل، كما قال الشاعر:

إنما الدنيا كرّيا فرحت من رآها ساعة ثم انقضت
 بل كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَتْرَكْتُ مِنْ السَّمَاءِ فَأَخْلَقَ بِهِ نَاقَاتٍ مِنَ الْأَرْضِ وَمَا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَدِرُوا عَلَيْهَا آمْنًا ظَرَامًا لَا يَسَاءَلُونَ عَنْهَا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَبْ بِالْأَمْنِ﴾ (١).

وإذا كان لا بد من الفخر فليفخر الإنسان بعلمه وبشريف خلقه، وإذا أعجبك من الدنيا شيء فاذكر فناءك وبقاءه، أو بقاءك وفناءه، أو فناءكما جميعاً، وإذا راقك ما هو لك فانظر إلى قرب خروجه من يدك، ويعد رجوعه إليك، وطول حسابك عليه وقد دم الله الفخور فقال: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ (٢).

الأصل: الغنى والفقر بعد العرض على الله تعالى.

الشرح: أي لا يُعَدُّ الغني غنياً في الحقيقة إلا من حصل له ثواب الآخرة الذي لا ينقطع أبداً، ولا يعدُّ الفقير فقيراً إلا مَنْ لم يحصل له ذلك، فإنه لا يزال شقياً معذباً، وذلك هو الفقر بالحقيقة.

فأما غنى الدنيا وفقرها فأمران عَرَضِيَّان، زوالهما سريع، وانقضاؤهما وشيك. وإطلاق هاتين اللفظتين على مُسمَّاهما الدنيوي على سبيل المجاز عند أرباب الطريقة، أعني العارفين.

- ٤٦٤ -

الأصل: وسُئِلَ عَنْ أَشْعَرِ الشُّعْرَاءِ، فَقَالَ عليه السلام: إِنَّ الْقَوْمَ لَيَجْرُوا فِي حَلَبَةٍ تُعْرِفُ الْغَايَةَ حِنْدَ قَصَبَتِهَا، فَإِنْ كَانَ وَلَا بُدَّ فَالْمَلِكُ الضَّلِيلُ. قَالَ: يُرِيدُ أَمْرًا الْقَيْسَ.

مع علي بن أبي طالب عليه السلام حول أشعر الشعراء

الشرح: قرأت في أمالي ابن دُرَيْدٍ، قال: أَخْبَرَنَا الْجُرْمُوزِيُّ، عَنْ ابْنِ الْمُهَلَّبِيِّ، عَنْ ابْنِ الْكَلْبِيِّ، عَنْ شَدَّادِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ الْعَنْبَرِيِّ، عَنْ ابْنِ هِرَادَةَ، قَالَ: كَانَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام يُعَشِّي النَّاسَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ بِاللَّحْمِ وَلَا يَتَمَشَّى مَعَهُمْ، فَإِذَا فَرَّغُوا خُطْبَتَهُمْ وَوَعظَهم، فَأَفَاضُوا لَيْلَةً فِي الشُّعْرَاءِ وَهُمْ عَلَى عَشَائِهِمْ، فَلَمَّا فَرَّغُوا خُطْبَتَهُمْ عليه السلام وَقَالَ فِي خُطْبَتِهِ: أَعْلَمُوا أَنَّ مِلَاكَ أَمْرِكُمُ الدِّينَ، وَحِصْنَتُكُمُ التَّقْوَى، وَزِينَتُكُمُ الْإِدَبُ، وَحُصُونُ أَهْرَاضِكُمُ الْجَلْمُ، ثُمَّ قَالَ: قُلْ يَا أَبَا الْأَسْوَدِ: فِيمَ كُنتُمْ تَفِيضُونَ فِيهِ؟ أَيُّ الشُّعْرَاءِ أَشْعَرُ؟ فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِي يَقُولُ:

وَلَقَدْ أَغْنَيْتَنِي بِدَفْعِ رُكْنِي أَهْوَاجِي ذُو مَيْمَعَةٍ إِضْرِيحُ
مِخْلَطٌ مِزِيلٌ مِعْنٌ مِفْنٌ مَنْفَعٌ مَطْرَحٌ سَبُوحٌ خَرُوجُ

يعني أبا ذؤاد الإيادي، فقال عليه السلام: ليس به، قالوا: فمن يا أمير المؤمنين؟ فقال: لو رُفِعَتْ لِلْقَوْمِ غَايَةُ فَجَرَوْا إِلَيْهَا مَعًا عَلِمْنَا مَنْ السَّابِقُ مِنْهُمْ، وَلَكِنْ إِنْ يَكُنْ فَالَّذِي لَمْ يَقُلْ عَنْ رَغْبَةٍ وَلَا رَهْبَةٍ. قِيلَ: مَنْ هُوَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؟ قَالَ: هُوَ الْمَلِكُ الضَّلِيلُ ذُو الْقُرُوحِ، قِيلَ: أَمْرُو الْقَيْسِ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؟ قَالَ: هُوَ. قِيلَ: فَأَخْبِرْنَا عَنْ لَيْلَةِ الْقَدَرِ؟ قَالَ: مَا أَخْلُو مِنْ أَنْ أَكُونَ أَعْلَمُهَا فَأَسْتُرَ عِلْمُهَا، وَلَسْتُ أَشْكُ أَنَّ اللَّهَ إِنَّمَا يَسْتُرُهَا عَنْكُمْ نَظَرًا لَكُمْ، لِأَنَّهُ لَوْ أَعْلَمَكُمْوَهَا عَمَلْتُمْ فِيهَا وَتَرَكْتُمْ غَيْرَهَا، وَأَرْجُو أَنْ لَا تُخَيِّطَكُمْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، انْهَضُوا رَجِمَكُمُ اللَّهُ.

وقال ابن دُرَيْدٍ لَمَّا فَرَّغَ مِنَ الْخَبَرِ: إِضْرِيحُ: يَنْبِثُ فِي عَذْوِهِ، وَقِيلَ وَاسِعُ الصُّدْرِ وَمَنْفَعُ:

يُخرج الصَّيْدَ من مَوَاضِعِهِ، ومِطْرَحٌ: يطرح بِصَرِهِ. وخُرُوجٌ: سابقٌ. والغاية بالغين المعجمة: الرّاية، قال الشاعر:

وَإِذَا غَايَةُ مَجْدٍ رُفِعَتْ نَهَضَ الصَّلْتُ إِلَيْهَا فَحَوَاهَا
ويروى قولُ الشّماخ:

إِذَا مَا رَايَةُ رُفِعَتْ لِمَجْدٍ تَلَقَّاهَا عَرَابَةٌ بِالْيَمِينِ
بالغين، والرّاء أكثر. فأما البيت الأوّل فبالغين لا غير، أنشده الخليل في عَرُوضِهِ، وفي حديث طویل في الصحيح: «فَيَأْتُونَكُمْ تَحْتَ ثَمَانِينَ غَايَةً، تَحْتَ كُلِّ غَايَةٍ اثْنَا عَشَرَ الْفَاءُ»^(١). والمِئِعة: أوّل جَزِي الفَرَسِ، وقيل: الجزِي بعدَ الجزِي.

اختلاف العلماء في تفضيل بعض الشعراء على بعض

وأنا أذكرُ في هذا المَوْضِعِ ما اختلف فيه العلماء من تفضيل بعض الشعراء على بعض، وأبتدىء في ذلك بما ذكّره أبو الفرج عليّ بن الحسين الأصفهاني في كتاب الأغاني. قال أبو الفرج: الثلاثة المقدمون على الشعراء: امرؤ القيس، وزهير، والنابغة، لا اختلاف في أنهم مقدمون على الشعراء كلّهم، وإنما اختلف في تقديم بعض الثلاثة على بعض. قال: فأخبرني أبو خليفة، عن محمد بن سلام، عن أبي قبيس، عن عكرمة بن جرير، عن أبيه، قال: شاعرُ أهل الجاهلية زهير.

قال: وأخبرني أحمد بن عبد العزيز الجوهري، قال: حدثني عمر بن شبة، عن هارون بن عمر، عن أيوب بن سويد، عن يحيى بن زياد، عن عمر بن عبد الله الليثي، قال: قال عمر بن الخطاب ليلة في مسيره إلى الجابية: أين عبدُ الله بنُ عباس؟ فأُتِيَ به، فشكا إليه تخلف عليّ بن أبي طالب عليه السلام عنه. قال ابن عباس: فقلتُ له: أو لم يعتذر إليك؟ قال: بلى، قلت: فهو ما اعتذر به. قال: ثم أنشأ يحدثني فقال: إن أوّل من راثكم عن هذا الأمر أبو بكر، إن قومكم كرهوا أن يجمعوا لكم الخلافة والنبوة. قال أبو الفرج: ثم ذكر قصّة طويلة ليست من هذا الباب، فكرهتُ ذكرها ثم قال: يابن عباس، هل تروي لشاعر الشعراء؟ قلت: ومن هو؟ قال: وَيَحْكُ! شاعرُ الشعراء، الذي يقول:

فَلَوْ أَنَّ حَمْدًا يُخْلِدُ النَّاسَ خُلِدُوا وَلَكِنْ حَمْدُ النَّاسِ لَيْسَ بِمُخْلِدٍ

فقلتُ: ذاك زهير، فقال: ذاك شاعرُ الشعراء، قلتُ: ويم كان شاعرُ الشعراء؟ قال: إنه كان لا يُعَاظِلُ الكلام، ويتجنّب وحشيّه، ولا يمدح أحداً إلا بما فيه.

(١) أخرجه البخاري، كتاب: الجزية، باب: ما يحذر من العذر (٣١٧٦)، وابن ماجه، كتاب: الفتن، باب: أشراط الساعة (٤٠٤٢)، وأحمد في «مسنده» (١٦٣٨٥).

قال أبو الفرج: وأخبرني أبو خليفة قال: قال ابن سلام: وأخبرني عمر بن موسى الجمحي، عن أخيه قدامة بن موسى - وكان من أهل العلم - أنه كان يقدم زهيراً، قال: فقلت له: أي شعره كان أعجب إليه؟ فقال: الذي يقول فيه:

قد جعل المُبتَغُون الخيرَ في هَرَمٍ والسائلون إلى أبوابه طرقاً
قال ابن سلام: وأخبرني أبو قيس العنبري - ولم أرَ بدويًا يفِي به - عن عكرمة ابن جرير، قال: قلت لأبي: يا أبت، مَنْ أشعر الناس؟ قال: أعَن أهل الجاهلية تسألني، أم عن أهل الإسلام؟ قال: قلت: ما أردت إلا الإسلام، فإذا كنتَ قد ذكرت الجاهلية فأخبرني عن أهلها، فقال: زهير أشعرُ أهلها، قلت: فالإسلام؟ قال: الفرزدق تبعه الشعر، قلت: فالأخطل، قال: يُجيدُ مدح الملوك، ويصيب وصف الخمر، قلت: فما تركت لنفسك؟ قال: إني نَحَرْتُ الشعر نَحْراً.

قال: وأخبرني الحسن بن عليّ قال: أخبرنا الحارث بن محمد عن المدائني، عن عيسى بن يزيد، قال: سأل معاوية الأحنف عن أشعر الشعراء؟ فقال: زهير، قال: وكيف ذاك؟ قال: ألقى على المادحين فضول الكلام، وأخذ خالصه وصفوته، قال: مثل ماذا؟ قال: مثل قوله:

وما يك من خير أتوه فإنما توارثه آباء آبائهم قبل
وهل يُنبئ الخطي إلا وشيجه وتُغرس إلا في منابتها النخل^(١)

قال: وأخبرني أحمد بن عبد العزيز، قال: حدثنا عمر بن شبة، قال: حدثنا عبد الله بن عمرو القيسي قال: حدثنا خارجة بن عبد الله بن أبي سفيان، عن أبيه، عن ابن عباس قال: خرجت مع عمر في أول غزاة غزاها، فقال لي ليلة: يا ابن عباس، أنشدني لشاعر الشعراء، قلت: مَنْ هو؟ قال: ابن أبي سلمى. قلت: ولم صار كذلك؟ قال: لأنه لا يتبع حوشي الكلام، ولا يُعَاظِل^(٢) في منطقه، ولا يقول إلا ما يعرف، ولا يمدح الرجل إلا بما فيه، أليس هو الذي يقول:

إذا ابتدرت قيس بن عيلان غايةً إلى المجد مَنْ يسبق إليها يسود
سبقت إليها كل طلق مبرز سبوق إلى الغايات غير مُزئد
قال: أي لا يحتاج إلى أن يجلد الفرس بالسوط.

كفعل جواد يسبق الخيل حَفْوَه السـ سراع وإن يجهد ويجهذَن يَبْعُد
فلو كان حمداً يخلد الناس لم تُمث ولكن حمد الناس ليس بمُخلد

(١) الخطي: الرماح من نبات أرض العرب. اللسان، مادة (خطط).

(٢) عاظل القافية عظاماً: ضمن. القاموس، مادة (عظل).

أنشدني له، فأنشدته حتى بَرَقَ الفَجَرُ، فقال: حسبك الآن، اقرأ القرآن. قلت: ما أقرأ؟ قال: الواقعة، فقرأتها، ونَزَلَ فَأَذَنَ وَصَلَّى.

وقال محمد بن سلام في كتاب «طبقات الشعراء»: دخل الحطيئة على سعيد بن العاص متنكراً، فلما قام الناس وبقي الخواص أراد الحاجب أن يقيمه، فأبى أن يقوم، فقال سعيد: دعه، وتذاكروا أيام العرب وأشعارها، فلما أسهبوا قال الحطيئة: ما صنعتُم شيئاً، فقال سعيد: فهل عندك علم من ذلك؟ قال: نعم، قال: فمن أشعر العرب؟ قال: الذي يقول:

قد جعل المُبتَغون الخير في هَرَمٍ والسائلون إلى أبوابه طُرُقاً
قال: ثم من؟ قال: الذي يقول:

فإنك شمسٌ والمُلوك كواكبٌ إذا طلعت لم يبدُ منهم كوكبٌ
يعني زهيراً، ثم النابغة، ثم قال: وحسبك بي إذا وضعتُ إحدى رجلتي على الأخرى، ثم عَوَّيتُ في إثر القوافي كما يعوي الفصيل في أثر أمه! قال: فمن أنت؟ قال: أنا الحطيئة، فرحب به سعيد، وأمر له بألف دينار.

قال: وقال من احتج لزهير: كان أحسنهم شعراً، وأبعدهم من سُخْفٍ، وأجمعهم لكثير من المعنى في قليل من المنطق، وأشدَّهم مبالغة في المدح، وأبعدهم تكلفاً وعجرفة وأكثرهم حكمة ومثلاً سائراً في شعره.

وقد روى ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال: «أفضلُ شعرائكم القائل وَمَنْ مِّنْ،» يعني زهيراً، وذلك في قصيدته التي أولها: «أَمِنْ أَمْ أَوْفَى» يقول فيها:

وَمَنْ يَكْ ذَا فَضْلٍ فَيَبْخُلُ بِفَضْلِهِ	على قومه يُستغْن عنه ويُذَمِّم
وَمَنْ لَمْ يَذُذْ عَنْ حَوْضِهِ بِسَلاَحِهِ	يُهْذَم، وَمَنْ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ يُظْلَم
وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمَنَابِإِ يَخْلُتْ	ولو نال أسباب السَّماءِ بِسُلْم
وَمَنْ يَجْعَلُ الْمَعْرُوفَ مِنْ دُونِ عِرْضِهِ	يَفِرُّهُ وَمَنْ لَا يَتَّقِ الشُّتْمَ يُشْتَم

فأما القول في النابغة الذبياني فإن أبا الفرج الأصفهاني قال في كتاب الأغاني: كُنْيَةُ النابغة أبو أمانة، واسمه زياد بن معاوية، ولُقِّبَ بالنابغة لقوله:

فقد تبغث لهم منا شؤون

وهو أحد الأشراف الذين غَضَّ الشعر منهم، وهو من الطبقة الأولى المقدمين على سائر الشعراء.

أخبرني أحمد بن عبد العزيز الجوهري وحبيب بن نصر قالوا: حدثنا عمر بن شبة، قال:

حدثني أبو نعيم، قال: شريك عن مُجالد، عن الشَّعْبِي، عن رِنْعِي بن جِراش، قال: قال لنا عمر: يا معشرَ غَطَفَان، مَنْ الَّذِي يَقُول:

أَتَيْتُكَ عَارِيّاً خَلَقاً ثِيَابِي عَلَى خَوْفٍ تُظَنُّ بِي الظَّنُونُ
قلنا: النابغة، قال: ذاك أشعرُ شعرائكم.

قلتُ: قوله: أشعرُ شعرائكم، لا يدلُّ على أنه أشعرُ العرب، لأنه جعله أشعر شعراء غَطَفَان، فليس كقوله في زُهَيْر شاعرُ الشعراء، ولكنَّ أبا الفرج قد رَوَى بعد هذا خبراً آخرَ صريحاً في أنَّ النابغة عند عمر أشعرُ العرب. قال: حدثني أحمدُ وحبيب، عن عمر بن شُبَّة، قال: حدثنا عبيد بن جناد، قال: حدثنا مَعْن بن عبد الرحمن، عن عيسى بن عبد الرحمن السُّلَمِي، عن جدِّه، عن الشَّعْبِي قال: قال عمر يوماً: مَنْ أشعرُ الشعراء؟ فقبل له: أنت أعلم يا أمير المؤمنين، قال: من الذي يقول:

إِلَّا سَلِيمَانٌ إِذْ قَالَ الْمَلِيكَ لَهُ
وَحَيْسَ الْجَنِّ إِنِّي قَدْ أَذْنْتُ لَهُمْ
قالوا: النابغة، قال: فمن الذي يقول:

أَتَيْتُكَ عَارِيّاً خَلَقاً ثِيَابِي
عَلَى خَوْفٍ تُظَنُّ بِي الظَّنُونُ
قالوا: النابغة، قال: فمن الذي يقول:

خَلَفْتُ فَلَمْ أَتْرُكْ لِنَفْسِكَ رِبَةً
لَشَنْ كُنْتَ قَدْ بُلِّغْتَ عَنِّي خِيَانَةً
قالوا: النابغة، قال: فهو أشعرُ العرب.

قال: وأخبرني أحمدُ، قال: حدثنا عمر، قال: حدثني عليُّ بنُ محمَّد المَدائِنِي قال: قام رجل إلى ابن عباس، فقال له: أيُّ النَّاسِ أشعر؟ قال: قال أخبره يا أبا الأسود، فقال أبو الأسود: الَّذِي يَقُول:

فإنَّكَ كاللَّيْلِ الَّذِي هُوَ مُتْرَكِي
وإن خلتُ أنَّ المُنْتَأَى عَنْكَ وَاسِعُ
يعني النابغة.

قال أبو الفرج: وأخبرني أحمدُ وحبيب، عن عمر عن أبي بكر العُلَيْمِي، عن الأصمعي، قال: كان يُضْرَبُ لِلنَّابِغَةِ قُبَّةٌ أَدَمٌ بِسُوقِ عُكَاظِ فَتَاتِيهِ الشُّعْرَاءُ فَتَعْرِضُ عَلَيْهِ أَشْعَارَهَا، فأنشده مرةً الأَعشى، ثم حسان بن ثابت، ثم قوم من الشعراء، ثم جاءت الخنساء فأنشدته:

وإنَّ صَخْرًا لَتَأْتِمَ الْهُدَاةُ بِهِ
كَأَنَّهُ عَلِمَ فِي رَأْيِهِ نَارُ
فقال: لولا أنَّ أبا بصير - يعني الأَعشى - أنشدني آنفاً لقلتُ: إنَّكَ أشعرُ الإنس والجن.

فقام حسان بن ثابت فقال: أنا والله أشعر منها ومنك ومن أهلك، فقال له النابغة: يا ابن أخي، أنت لا تحسن أن تقول:

فإنك كالليل الذي هو مُدركي وإن خلت أن المنتأى عنك واسع
خطاطيف حُجْنٍ في جبالٍ متينة تُمدُّ بها أيديك نوازع
قال: فحَسَّ حسان لقوله.

قال: وأخبرني أحمد وحبيب، عن عمر، عن الأصمعي، عن أبي عمرو بن العلاء قال: حدثني رجل سمّاه أبو عمرو وأنسيته، قال: بينما نحن نسير بين أنقاء من الأرض، فتذاكرنا الشعر، فإذا راكب أطلّيس يقول: أشعر الناس زياد بن معاوية، ثم تملّس فلم نره.

قال: وأخبرني أحمد بن عبد العزيز، عن عمر بن شبة، عن الأصمعي، قال: سمعت أبا عمرو بن العلاء يقول: ما ينبغي لزهير إلا أن يكون أجيراً للنابغة.

قال أبو الفرج: وأخبرنا أحمد عن عمر، قال: قال عمرو بن المنتشر المرادي: وقدنا على عبد الملك بن مروان، فدخّلنا عليه، فقام رجل فأعتذر من أمر وحلف عليه، فقال له عبد الملك: ما كنت حريّاً أن تفعل ولا تعتذر، ثم أقبل على أهل الشام فقال: أيكم يروي اعتذار النابغة إلى الثعمان في قوله:

حلفت فلم أترك لنفسيك ريباً وليس وراء الله للمرء مذنب

فلم يجد فيهم من يرويه، فأقبل عليّ وقال: أترويه؟ قلت: نعم، فأنشدته القصيدة كلها، فقال: هذا أشعر العرب.

قال: وأخبرني أحمد وحبيب عن عمر، عن معاوية بن بكر الباهلي، قال: قلت لحماد الراوية: لم قدّمت النابغة؟ قال: لاكتفائك بالبيت الواحد من شعره، لا بل ينصف البيت، لا بل برّيع البيت، مثل قوله:

حلفت فلم أترك لنفسيك ريباً وليس وراء الله للمرء مذنب
ولست بمُسْتَبَقٍ أخاً لا تُلَمَّه على شعبي، أي الرجال المهذب

رُبع البيت يُغنيك عن غيره، فلو تمثّلت به لم تحتج إلى غيره.

قال: وأخبرني أحمد بن عبد العزيز، عن عمر بن شبة، عن هارون بن عبد الله الزبيري، قال: حدثني شيخ يُكنى أبا داود، عن الشعبي، قال: دخلت على عبد الملك وعنده الأخطل وأنا لا أعرفه، وذلك أول يوم وقّدت فيه من العراق على عبد الملك، فقلت حين دخلت: عامر بن سراحيل الشّعبيّ يا أمير المؤمنين، فقال: على علم ما أذنا لك، فقلت: هذه واحدة على وافد أهل العراق - يعني أنه أخطأ - قال: ثم إن عبد الملك سأل الأخطل: من أشعر

الناس؟ فقال: أنا، فعجلتُ وقُلْتُ لعبد الملك: مَنْ هذا يا أمير المؤمنين؟ فتبسّم، وقال: الأخطل، فقلْتُ في نفسي: اثنان على واحدٍ أهل العراق، فقلْتُ له: أشعر منك الذي يقول:

هذا غلامٌ حسنٌ وجهُهُ مُستقبلُ الخيرِ سريعُ الثَّمَامِ
للحارثِ الأكبرِ والمহারثِ الـ أضغرُ فالأغرُ خيرُ الأنامِ
ثم لعمرو ولعمرو وقد أسرعُ في الخيَراتِ منه أمامُ

قال: هي أمانةٌ أم عمرو الأصغر بن المنذر بن امرئ القيس بن النعمان ابن الشقيقة:

خمسةٌ آباءُ همُ ما همُ أفضلُ من يشربُ صوبَ الغمامِ

والشعر للنابغة، فالتفت إليّ الأخطل فقال: إنّ أمير المؤمنين إنّما سألني عن أشعر أهل زمانه، ولو سألني عن أشعر أهل الجاهلية كنتُ حريّاً أن أقول كما قلتُ أو شيئاً به، فقلْتُ في نفسي: ثلاثٌ على واحدٍ أهل العراق.

قال أبو الفرج: وقد وجدتُ هذا الخبرَ أتمَّ من هذه الرواية، ذكره أحمدُ بنُ الحارث الخزاز في كتابه، عن المدائني، عن عبد الملك بن مُسلم، قال: كَتَبَ عبدُ الملك بنُ مروانَ إلى الحجاج: إنّهُ ليس شيءٌ من لذة الدنيا إلّا وقد أصبَتْ منه، ولم يبقَ عندي شيءٌ إلّا من مُناقلة الإخوان الحديث، وقيلَكَ عامرُ الشعبيّ فابعثْ به إليّ، فدها الحجاجُ الشعبيّ، فجهّزه وبعثَ به إليه، وقرّظه وأطراه في كتابه، فخرج الشعبيّ حتى إذا كان بباب عبد الملك قال للحاجب: استأذن لي، قال: مَنْ أنت؟ قال: أنا عامرُ الشعبيّ قال: يرحمُك الله، قال: ثمّ نهَضَ فأجلَسني على كرسِيّه، فلم يلبثْ أن خرج إليّ فقال: ادخُلْ يرحمُك الله، فدخلتُ، فإذا عبد الملك جالسٌ على كرسِيّ، وبين يديه رجلٌ أبيضُ الرأس واللحية، جالسٌ على كرسِيّ، فسلمتُ، فردَّ عليّ السلام، فأومأ إليّ بقضيبه، فجلستُ عن يساره، ثمّ أقبل على ذلك الإنسان الذي بين يديه فقال له: مَنْ أشعر الناس؟ فقال: أنا يا أمير المؤمنين، قال الشعبيّ: فأظلم ما بيني وبين عبد الملك، فلم أصبر أن قلتُ: ومَنْ هذا الذي يزعم أنه أشعر الناس يا أمير المؤمنين! فعجِبَ عبدُ الملك من عَجَلتي قبل أن يسألني عن حالي، فقال: هذا الأخطل، فقلْتُ: يا أخطل، أشعرُ والله منك الذي يقول:

هذا غلامٌ حسنٌ وجهُهُ مستقبلُ الخيرِ سريعُ الثَّمَامِ

الآيات...

قال: فاستحسنها عبدُ الملك، ثم رَدَدْتُها عليه حتى حفظها، فقال الأخطل: مَنْ هذا يا أمير المؤمنين؟ قال: هذا الشعبيّ، فقال: والجيلون ما استعدت بالله من شرِّ إلا من هذا - أي والإنجيل - صدّق والله يا أمير المؤمنين، النابغة أشعرُ مني، قال الشعبيّ: فأقبل عبدُ الملك حينئذٍ عليّ فقال: كيف أنت يا شعبيّ؟ قلتُ: بخير يا أمير المؤمنين، فلا زلتُ به ثم ذهبتُ

لأصنع معاذير لما كان من خلافي مع ابن الأشعث على الحجاج: فقال: مه إنا لا نحتاج إلى هذا المنطق، ولا تراء منا في قول ولا فعل حتى تفارقنا، ثم أقبل عليّ فقال: ما تقول في النابغة؟ قلت: يا أمير المؤمنين، قد فضله عمر بن الخطاب في غير موطن على جميع الشعراء، ثم أنشدته الشعر الذي كان عمر يعجب به من شعره، وقد تقدم ذكره. قال: فأقبل عبد الملك على الأختل فقال له: أتحب أن لك قياضاً بشعرك شجر أحد من العرب، أم تحب أنك قلته؟ قال: لا والله يا أمير المؤمنين إلا أنني وددت أنني كنت قلت أياتاً قالها رجل منا، ثم أنشدته قول القطامي:

إنا مُحَيُّوكَ فَأَسْلَمَ أَيُّهَا الظَّلَلُ وإن بليت وإن طالت بك الطَّلِيلُ
ليس الجديد به تَبْقَى بِشَاشَتُهُ إلا قليلاً ولا ذو خُلَّةٍ يَصِلُ
والعَيْشُ لا عَيْشَ إلا ما تُقَرُّ به عَيْنٌ ولا حال إلا سوف تَنْتَقِلُ
إن ترجعي من أبي عثمان مُنْجِحَةً فقد يَهْجُونَ على المستنَجِحِ العَمَلُ
والناس مَنْ يَلْقَى خيراً قائلون له ما يَشْتَهِي ولأم المُخْطِئِ الهَبَلُ
قد يُدْرِكُ المتأني بعض حاجته وقد يكون مع المستعجل الزَّلَلُ

قال الشعبي: فقلت: قد قال القطامي أفضل من هذا، قال: وما قال؟ قلت: قال:

طَرَقَتْ جَنُوبٌ رَحَالِنَا مِنْ مَطَرٍ ما كنت أحسبها قريب المُعْنَى

إلى آخرها، فقال عبد الملك: ثكلت القطامي أمه! هذا والله الشعر، قال: فالتفت إليّ الأختل فقال: يا شعبي، إن لك قُتُوناً في الأحاديث، وإنما لي فن واحد فإن رأيت ألا تحمليني على أكتاف قومك فأدعهم حرَضاً! فقلت: لا أعرض لك في شيء من الشعر أبداً، فأقمني هذه المرة، فقال: مَنْ يتكفل بك؟ قلت: أمير المؤمنين، فقال عبد الملك: هو عليّ أنه لا يعرض لك أبداً، ثم قال عبد الملك: يا شعبي، أي نساء الجاهلية أشعر؟ قلت: الخنساء؟ قال: ولم فضلتها على غيرها؟ قلت: لقولها:

وقائلة والنَّعْشُ قد فاتَ خَطْوُهَا لِتُدْرِكَ: يا لهف نفسي على صَخْرِ
ألا هبلت أم الذين غَدَوْا به إلى القبر، ماذا يحيلون إلى القبرا
فقال عبد الملك: أشعر منها والله التي تقول:

مُهَفِّفٌ أَهْضَمُ الكَشْحَيْنِ مَنْخَرِقُ عنه القميصُ بسير الليل مُحْتَقِرُ
ألا يَأْمَنُ الذَّهْرُ مَمْسَاءً وَمَصْبَحَهُ من كل أَوْبٍ وإن لم يَغْرُ يُنْشَظَرُ

قال: ثم تبسم عبد الملك وقال: لا يشقّ عليك يا شعبي، فإنما أعلمتُك هذا لأنه بلغني أن أهل العراق يتناولون على أهل الشام، ويقولون: إن كان غلبونا على الدولة فلم يغلبونا على العلم والرّواية، وأهل الشام أعلم أهل العراق من أهل العراق، ثم ردد عليّ أبيات ليلى

حتى حفظتها، ثم لم أزل عنده أول داخل وآخر خارج، فكنت كذلك سنين، وجعلني في الفين من العطاء، وجعل عشرين رجلاً من ولدي وأهل بيتي في ألف ألف، ثم بعثني إلى أخيه عبد العزيز بمصر، وكتب إليه: يا أخي، قد بعثت إليك بالشعبي، فانظر هل رأيت قط مثله!

قال أبو الفرج الأصبهاني في ترجمة أوس بن حجر: إن أبا عبيدة قال: كان أوس شاعر مضر حتى أسقطه النابغة، وقد ذكر الأصمعي أنه سمع أبا عمرو بن العلاء يقول: كان أوس بن حجر فعل العرب، فلما نشأ النابغة طاماً منه.

وقال محمد بن سلام في كتاب «طبقات الشعراء»: وقال من أحتج للنابغة: كان أحسنهم ديباجة شعر، وأكثرهم روتق كلام، وأجزلهم بيتاً، كان شعره كلام ليس بتكلف، والمنطق على المتكلم أوسع منه على الشاعر، لأن الشاعر يحتاج إلى البناء والعروض والقوافي، والمتكلم مطلق، يتخير الكلام كيف شاء، قالوا: والنابغة نبغ بالشعر بعد أن أحتك، وهلك قبل أن يهتر.

قلت: وكان أبو جعفر يحيى بن محمد بن أبي زيد العلوي البصري يفضل النابغة، واستقراني يوماً ويدي ديوان النابغة قصيدته التي يمدح بها النعمان بن المنذر، ويذكر مرضه، ويعتذر إليه مما كان اتهم به، وقذقه به أعداؤه، وأولها:

كشمتك ليلاً بالجمومين ساهراً ومئين: فما مستكنا وظاهراً
أحاديث نفس تشنكي ما يربها وورد هموم لو يجذن مصادراً
تكلفني أن يغفل الدهر فمها وهل وجدت قبلي على الدهر ناصراً
يقول: هذه النفس تكلفني ألا يحدث لها الدهر همًا ولا حزنًا، وذلك مما لم يستطيعه أحد قبلي.

ألم تر خير الناس أصبح نعشه على فتية قد جاوز الحي سائراً
كان الملك منهم إذا مرض حبل على نعش ويطيف به على أكتاف الرجال بين الجيرة والخورتق والتجف، ينزهونه.

ونحن لذيه نسأل الله خلدته يرة لنا ملكاً وللأرض عامراً
ونحن نرجي الخير إن فاز قذحنا ونرهب قذح الدهر إن جاء قامراً
لك الخير إن وارث بك الأرض واحداً وأصبح جد الناس بعدك عائراً
وردت مطايا الراغبين، وعريت رأيتك نرعاني بعين بصيرة جياذك لا يحفي لها الدهر حافراً
وذلك من قول أباك أقوله وتبعث خراساً علي وناظراً
فالكيت لا أتيك إن كنت مجرمًا ومن دس أعداء إليك المأبراً
ولا أبتغي جاراً يسواك مجاوراً

أي لا آتيك حتى يثبت أني غير مجرم.

فأهلي فداءً لأمريء إن آتيتُ
سأربطُ كَلْبِي أن يرببَكَ نَبِيحُه
أي سأمنيك لساني عن هجائك وإن كنتُ بالشام في هذين الواديين البعيدين عنك.

وَحَلَّتْ بِبُوتِي فِي بَفَاعٍ مَمْنَعٍ
تَزِلُّ الرُّعُولُ الرُّعُصَمَ عَنْ قَدَفَاتِهِ
تَخَالُ بِهِ رَايِي الرُّعُولُ طَائِرًا
وَيُضْجِي ذُرَاهُ بِالسَّحَابِ كَوَافِرًا
وَلَا يُسَوِّتِي حَتَّى يَمُتْنَ خَرَائِرًا
يقول: أنا لا أفجرك وإن كنت من المنعة والعصمة على هذه الصفة.

أَقُولُ وَقَدْ شَقَّتْ بِي الدَّارُ عَنْكُمْ
أَلَا أَبْلُغُ النِّعْمَانَ حَيْثُ لَقِيتُ
وَاصْبَحَ قُلُوبًا وَلَا زَالَ كُغْبُهُ
وَرَبُّ عَلَيْهِ اللُّهُ أَحْسَنُ صُنْعُهُ
إذا ما لقيت من مَعَدُّ مُسَافِرًا
فَأَهْدِي لَهُ اللُّهُ الْغُبُورَ الْبَوَافِرًا
على كلِّ مَنْ عَادَى مِنَ النَّاسِ ظَاهِرًا
وَكَانَ عَلَى كُلِّ الْمُعَادِينَ نَاصِرًا

فجعل أبو جعفر رحمه الله يهتز ويضطرب، ثم قال: والله لو مُزِجْتُ هذه القصيدة بشعر البحريِّ لكادت تمتزج لسهولتها وسلامة ألفاظها، وما عليها من الدِّياجَةِ والرُّونق. من يقول: إن امرأ القيس وزهيرا أشعر من هذا! هَلُمُّوا فَلْيُحَاكِمُونِي.

فأمَّا امرؤ القيس بنُ حُجْرٍ، فقال محمد بنُ سلام الجُمَحيُّ في كتاب «طبقات الشعراء»: أَخْبَرَنِي يونسُ بنُ حَبِيبٍ أَنَّ عُلَمَاءَ الْبَصْرَةِ كَانُوا يَقْدُمُونَهُ عَلَى الشُّعْرَاءِ كُلِّهِمْ، وَأَنَّ أَهْلَ الْكُوفَةِ كَانُوا يَقْدُمُونَ الْأَعْشَى، وَأَنَّ أَهْلَ الْحِجَازِ وَالْبَادِيَةِ يَقْدُمُونَ زُهَيْرًا وَالتَّابِغَةَ.

قال ابنُ سلام: فَالطَّبَقَةُ الْأُولَى إِذْنُ أَرْبَعَةٌ. قَالَ: وَأَخْبَرَنِي شُعَيْبُ بْنُ صَخْرٍ، عَنْ هَارُونَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: سَمِعْتُ قَائِلًا يَقُولُ لِلْفَرَزْدَقِ: مَنْ أَشْعَرُ النَّاسِ يَا أَبَا فَرَّاسٍ؟ فَقَالَ: ذُو الْقُرُوحِ، يَعْنِي امْرَأَ الْقَيْسِ، قَالَ: حِينَ يَقُولُ مَاذَا؟ قَالَ حِينَ يَقُولُ:

وَقَاهُمْ جَدُّهُمْ بِبَنِي أَبِيهِمْ وَيَالِاشَقَّيْنِ مَا كَانَ الْعِقَابُ
قَالَ: وَأَخْبَرَنِي أَبَانُ بْنُ عَثْمَانَ الْبَجَلِيُّ، قَالَ: مَرَّ لَبِيدٌ بِالْكُوفَةِ فِي بَنِي نَهْدٍ، فَأَتْبَعُوهُ رَسُولٌ يَسْأَلُهُ: مَنْ أَشْعَرُ النَّاسِ؟ فَقَالَ: الْمَلِكُ الضُّلَيْلُ. فَأَعَادُوهُ إِلَيْهِ، فَقَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ فَقَالَ: الْغَلَامُ الْقَتِيلُ - يَعْنِي طَرْفَةَ بَنِ الْعَبْدِ - وَقَالَ غَيْرُ أَبَانٍ: قَالَ: ثُمَّ ابْنُ الْعَشْرِينَ، قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: الشَّيْخُ أَبُو عُقَيْلٍ يَعْنِي نَفْسَهُ.

قال ابنُ سلام: وَاحْتَجَّ لَأَمْرِئِ الْقَيْسِ مَنْ يَقْدِّمُهُ فَقَالَ: إِنَّهُ لَيْسَ قَالَ مَا لَمْ يَقُولُوهُ، وَلَكِنَّهُ سَبَقَ الْعَرَبَ إِلَى أَشْيَاءَ ابْتَدَعَهَا اسْتَحْسَنَهَا الْعَرَبُ، فَاتَّبَعَهُ فِيهَا الشُّعْرَاءُ، مِنْهَا اسْتِيقَافُ صَخْبِهِ،

والبكاء في الديار، ورقّة النسيب، وقرب المأخذ، وتشبيه النساء بالظباء وبالبيض، وتشبيه الخيل بالعقبان والعصي، وقيد الأوايد، وأجاد في النسيب، وفصل بين النسيب وبين المعنى، وكان أحسن الطبقة تشبيهاً.

قال: وحدثني معلّم لبني داود بن علي، قال: بينا أنا أسير في البادية إذا أنا برجلٍ على ظليم قد زمه وخطمه وهو يقول:

هَلْ يَبْلُغُنَّهُمْ إِلَى الصُّبْحِ هَقْلٌ كَانَ رَأْسُهُ جَمَاحٌ^(١)

قال: فما زال يذهب به ظليمةً ويَجِيءُ حتى أنست به وعلمت أنه ليس بإنسي فقلت: يا هذا، من أشعر العرب؟ فقال: الذي يقول:

أَغْرَكَ مِنِّي أَنَّ حُبَّكَ قَاتِلِي وَأَنْتَ مَهْمَا تَامِرِي الْقَلْبَ يَفْعَلُ

يعني امرأ القيس، قلت: ثم من؟ قال: الذي يقول:

وَيَبْرُدُ بَرْدَ رِدَاءِ الْقَرَوِ مِنْ بِالصَّيْفِ رَفَرْتُ فِيهِ الْعَبِيرَا

وَيَسْخُنُ لَيْلَةً لَا يَسْتَطِيعُ نُبَاحاً بِهَا الْكَلْبُ إِلَّا هَرِيرَا^(٢)

ثم ذهب به ظليمة فلم أره.

قال: وحدث عوانة، عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال لحسان بن ثابت: من «أشعر العرب؟» قال: الزُّرْقُ الْعُيُونُ مِنْ بَيْنِ قَيْسٍ، قال: لستُ أسألك عن القبيلة، إنما أسألك عن رجلٍ واحدٍ، فقال حسان: يا رسول الله، إن مثل الشعراء والشعر كمثل ناقةٍ نُحِرَتْ، فجاء امرؤ القيس بن حُجْرٍ فَأَخَذَ سَنَامَهَا وَأَطَايِبَهَا، ثم جاء المتجاوران من الأوس والخزرج فأخذوا ما والى ذلك منها، ثم جعلت العرب تمزّعها حتى إذا بقي الفَرْثُ والدَّمُ جاء عمرو بن تميم والنمر بن قاسط فأخذاه، فقال رسول الله ﷺ: «ذاك رجلٌ مذكورٌ في الدنيا شريفٌ فيها خاملٌ يوم القيامة، معه لواء الشعراء إلى النار»^(٣).

فأما الأعشى فقد احتج أصحابه لتفضيله بأنه كان أكثرهم عروضاً، وأذهبهم في فنون الشعر، وأكثرهم قصيدة طويلة جيدة، وأكثرهم مدحاً وهجاءً، وكان أول من سأل بشعره، وإن لم يكن له يث نادر على أفواه الناس كآيات أصحابه الثلاثة.

(١) الهقل: الفتى من النعام. اللسان، مادة (هقل).

(٢) هرير الكلب: صوته دون نباحه من قلة صبره على البرد. القادموس، مادة (هرر).

(٣) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (٩٩/١٨)، والديلمي في «مسند الفردوس» (٣١٥٩).

وقد سُئِلَ خَلْفَ الْأَحْمَرُ: مَنْ أَشْعَرُ النَّاسِ؟ فَقَالَ: مَا يَنْتَهِي إِلَى وَاحِدٍ يُجْمَعُ عَلَيْهِ كَمَا لَا يَنْتَهِي إِلَى وَاحِدٍ هُوَ أَشْجَعُ النَّاسِ، وَلَا أَخْطَبُ النَّاسِ، وَلَا أَجْمَلُ النَّاسِ، فَقِيلَ لَهُ: يَا أَبَا مُحَرِّزٍ فَأَيُّهُمْ أَعْجَبُ إِلَيْكَ؟ فَقَالَ: الْأَعْشَى كَانَ أَجْمَعَهُمْ.

قَالَ ابْنُ سَلَامٍ: وَكَانَ أَبُو الْخَطَّابِ الْأَخْفَشُ مُسْتَهْتَرًا بِهِ يَقْدَمُهُ، وَكَانَ أَبُو عَمْرٍو بْنُ الْعَلَاءِ يَقُولُ: مَثَلُهُ مَثَلُ الْبَازِي يَضْرِبُ كَبِيرَ الطَّيْرِ وَصَغِيرَهُ. وَيَقُولُ: نَظِيرُهُ فِي الْإِسْلَامِ جَرِيرٌ، وَنَظِيرُ النَّابِغَةِ الْأَخْطَلُ، وَنَظِيرُ زُهَيْرِ الْفَرَزْدَقِ.

فَأَمَّا قَوْلُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام «الْمَلِكُ الضَّلِيلُ» فَإِنَّمَا سُمِّيَ أَمْرُ الْقَيْسِ ضَلِيلًا لَمَّا يُعْلَنُ بِهِ فِي شِعْرِهِ مِنَ الْفِسْقِ، وَالضَّلِيلُ: الْكَثِيرُ الضَّلَالِ، كَالشَّرِيبِ، وَالْخَمِيرِ، وَالسَّكِيرِ، وَالْفِسْقِ، لِلْكَثِيرِ الشُّرْبِ وَإِذْمَانِ الْخَمْرِ وَالسُّكْرِ وَالْفِسْقِ، فَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ:

فَمِثْلُكَ حُبْلَى قَدْ طَرَقْتُ وَمُرْضِعَا
إِذَا مَا بَكَى مِنْ خَلْفِهَا انْصَرَفْتُ لَهُ
وَقَوْلُهُ:

سَمَوْتُ إِلَيْهَا بَعْدَ مَا نَامَ أَهْلُهَا
فَقَالَتْ لِحَاكَ اللَّهُ إِنَّكَ فَاضِحِي
فَقُلْتُ لَهَا تَاللهِ أَبْرَحُ قَاعِدَا
فَلَمَّا تَنَازَعْنَا الْحَدِيثَ وَأَسْمَحَتْ
فَصِرْنَا إِلَى الْحُسْنَى وَرَقُّ كَلَامُنَا
حَلَفْتُ لَهَا بِاللَّهِ خَلْفَةً فَاجِرٍ
فَأَصْبَحْتُ مَغْشُوقًا وَأَصْبَحَ بَعْلُهَا
وَقَوْلُهُ فِي اللَّامِيَةِ الْأُولَى:

وَبَيْضَةُ خِذْرِ لَا يُرَامُ خِبَاؤُهَا
نَخْطَيْتُ أَبْوَابًا إِلَيْهَا وَمَعْشَرَا
فَجَنْتُ وَقَدْ نَضَّتْ لَنَوْمِ ثِيَابِهَا
فَقَالَتْ يَمِينُ اللَّهِ مَا لَكَ حِيلَةُ
تَمَثَّعْتُ مِنْ لَهْوِهَا غَيْرَ مُعْجَلٍ
عَلَيَّ حِرَاصًا لَوْ يُسِرُّونَ مَقْتَلِي
لَدَى السُّثْرِ إِلَّا لِبَسَةِ الْمُتَمَضِّلِ
وَمَا إِنْ أَرَى عَنْكَ الْغَوَايَةَ تَنْجَلِي

(١) لِحَاةِ اللَّهِ: لَعْنَهُ وَقَبْحُهُ. اللِّسَانُ، مَادَّةُ (لَحْو).

(٢) الْقَتَامُ: الْغُبَارُ. الْقَامُوسُ، مَادَّةُ (قَتَم).

فَقَمْتُ بِهَا أَمْشِي نَجْرُ وِراءَنَا
فَلَمَّا أَجَزْنَا سَاحَةَ الْحَيِّ وَانْتَحَى
مَصْرْتُ بِفَوْدِي رَأْسَهَا فَتَمَايَلَتْ
وَقَوْلُهُ:

فَبِتْ أَكْبِدَ لَيْلُ النِّمَا
فَلَمَّا دَنَوْتُ تَسَدَّيْتُهَا
وَلَمْ يَرْنَا كَالْيَاءِ كَاشِحُ
وَقَدْ رَابَنِي قَوْلُهَا: يَا هَنَا
وَقَوْلُهُ:

تَقُولُ وَقَدْ جَرَدْتُهَا مِنْ ثِيَابِهَا
لَعَمْرُكَ لَوْ شِئْتُ أَنَا رَسُولُهُ
فَبَشْنَا نَصْدَ الْوَحْشِ عَنَّا كَأَنَّا
تَجَافَى عَنِ الْمَآثُورِ بَيْنِي وَبَيْنَهَا
وَفِي شَعْرِ امْرِئِ الْقَيْسِ مِنْ هَذَا الْفَنِّ كَثِيرٌ، فَمَنْ أَرَادَهُ فَلْيَطْلُبْهُ مِنْ مَجْمُوعِ شَعْرِهِ.

- ٤٦٥ -

الأصل: وَقَالَ عليه السلام: أَلَا حُرٌّ يَدْعُ هَذِهِ اللَّمَازَةَ لِأَهْلِهَا إِنَّهُ لَيْسَ لِأَنْفُسِكُمْ ثَمَنٌ إِلَّا الْجَنَّةُ، فَلَا تَبِيعُوهَا إِلَّا بِهَا.

الشرح: اللَّمَازَةُ بَفَتْحِ اللَّامِ: مَا تَبْقَى فِي الْفَمِ مِنَ الطَّعَامِ، قَالَ يَصِفُ الدُّنْيَا:

لِمَازَةً أَيَّامٍ كَأَحْلَامٍ نَائِمٍ

وَلَمَظَ الرَّجُلُ يَلْمُظُ بِالضَّمِّ لَمَظًا، إِذَا تَبَعَ بِلِسَانِهِ بَقِيَّةَ الطَّعَامِ فِي فَمِهِ وَأَخْرَجَ لِسَانَهُ فَمَسَحَ بِهِ شَفَتَيْهِ، وَكَذَلِكَ التَّلْمُظُ، يُقَالُ: تَلَمَّظَتِ الْحَيَّةُ إِذَا أَخْرَجَتْ لِسَانَهَا كَمَا يَتَلَمَّظُ الْأَكْلُ.
وَقَالَ: «أَلَا حُرٌّ»، مَبْتَدَأٌ، وَخَبْرُهُ مَعْدُوفٌ أَيُّ فِي الْوُجُودِ. وَأَلَا حُرٌّ، قَالَ:

(١) المِرْطُ: كِسَاءٌ مِنْ صُوفٍ أَوْ خَزٍّ أَوْ كَتَّانٍ. اللِّسَانُ، مَادَّةُ (مِرْطُ).

(٢) مَصْرْتُ: جَذِبْتُ. اللِّسَانُ، مَادَّةُ (مَصْرُ). قَوْذَا الرَّأْسُ: جَانِبَاهُ. اللِّسَانُ، مَادَّةُ (فُود).

ألا رجل جَزَاءَ اللَّهِ خَيْراً يَذُلُّ عَلَى مُخَصَّلَةٍ تَبِيْتُ

ثم قال: إنه ليس لأنفسكم ثمن إلا الجنة، فلا تبيعوها إلا بها، من الناس من يبيع نفسه بالدرهم والدنانير، ومن الناس من يبيع نفسه بأحقر الأشياء وأهونها، ويتبع هواه فيهلك، وهؤلاء في الحقيقة أحمق الناس، إلا أنه قد رين على القلوب، فغفلت الذنوب، وأظلمت الأنفس بالجهل وسوء العادة، وطال الأمد أيضاً على القلوب فقست، ولو أفكر الإنسان حق الفكر لما باع نفسه إلا بالجنة لا غير.

- ٤٦٦ -

الأصل: وقال عليه السلام: مَنُهومَان لا يَشْبَعَان: طَالِبُ عِلْمٍ وَطَالِبُ دُنْيَا.

الشرح: تقول: نهم فلان بكذا فهو مَنُهوم، أي مُولع به، وهذه الكلمة مَرْوِيَّة عن النبي صلى الله عليه وآله: «مَنُهومَان لا يَشْبَعَان: مَنُهومٌ بالمَالِ، ومَنُهومٌ بِالْعِلْمِ»^(١). والنهم بالفتح: إفراط الشهوة في الطعام، تقول منه: نَهِمْتُ إِلَى الطَّعَامِ بِكَسْرِ الْهَاءِ أَنَّهُمْ فَأَنَا نَهُمٌ، وكان في القرآن آية أنزلت ثم رُفِعَتْ: «لو كان لابن آدم واديين من ذهبٍ لابتغى لهما ثالثاً، ولا يملأ عين ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله على من تاب»^(٢). فأما طَالِبُ الْعِلْمِ العاشقُ له، فإنه لا يَشْبَعُ منه أبداً، وكلما استكثر منه زاد حشقه له، ونهاله لُكُّه عليه. مات أبو عثمان الجاحظ والكتاب على صدره.

وكان شيخنا أبو علي رحمه الله في النزع وهو يُملِي على ابنه أبي هاشم مسائل في علم الكلام. وكان القاضي أحمد بن أبي دُوَادٍ يأخذ الكتاب في حُفِّهِ وهو راكب، فإذا جلس في دار الخليفة اشغَلَ بالنظر فيه إلى أن يجلس الخليفة، ويدخل إليه. وقيل: ما فارق ابن أبي دُوَادٍ الكتاب قط إلا في الخلاء. وأعرف أنا في زماننا مَنْ مَكَّثَ نحو خمس سنين لا يَنَامُ إلا وقت السحر صيفاً وشتاءً مُكَبِّاً على كتاب صنفه، وكانت وسادته التي يَنَامُ عليها الكتاب.

(١) أخرجه الدارمي، كتاب: المقدمة، باب: في فضل العلم والعالم (٣٣١).

(٢) أخرجه البخاري، كتاب: الرقاق، باب: ما يتقى من فتنة المال (٦٤٣٦)، ومسلم، كتاب:

الزكاة، باب: لو أن لابن آدم وادين لا يتقى ثالثاً (١٠٤٨).

- ٤٦٧ -

الأصل: وقال عليه السلام: علامة الإيمان أن تُؤثِرَ الصَّدَقَ حَيْثُ يَضُرُّكَ، عَلَى الكَذِبِ حَيْثُ يَنْفَعُكَ، وَالْأَيُّهُنَ فِي حَدِيثِكَ فَضْلٌ عَنْ عِلْمِكَ، وَأَنْ تَتَّقِيَ اللَّهَ فِي حَدِيثِ غَيْرِكَ.

الشرح: قد أخذ المعنى الأول القائل:

عليك بالصَّدَقِ وَلَوْ أَنَّهُ أَخْرَقَكَ الصَّدَقُ بِنَارِ الوَعِيدِ وَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ هَذَا الْحُكْمُ مَقِيداً لَا مُطْلَقاً، لِأَنَّهُ إِذَا أَضَرَ الصَّدَقُ ضَرراً عَظِيماً يُوَدِّي إِلَى تَلَفِ النَّفْسِ أَوْ إِلَى قَطْعِ بَعْضِ الْأَعْضَاءِ لَمْ يَجُزْ فَعَلُهُ صَرِيحاً، وَوَجِبَتْ الْمَعَارِضُ حَيْثُذُ فَإِنْ قُلْتَ: فَالْمَعَارِضُ صِدْقٌ أَيْضاً، فَالْكَلَامُ عَلَى إِطْلَاقِهِ قُلْتُ: هِيَ صِدْقٌ فِي ذَاتِهَا، وَلَكِنْ مُسْتَعْمِلُهَا لَمْ يَصْدَقْ فِيمَا سُئِلَ عَنْهُ، وَلَا كَذَبٌ أَيْضاً، لِأَنَّهُ لَمْ يُخْبِرْ عَنْهُ، وَإِنَّمَا أَخْبَرَ عَنْ شَيْءٍ آخَرَ وَهِيَ الْمَعَارِضُ، وَالتَّارِكُ لِلْخَبَرِ لَا يَكُونُ صَادِقاً وَلَا كَاذِباً، فَوَجِبَ أَنْ يَقِيدَ إِطْلَاقَ الْخَبَرِ بِمَا إِذَا كَانَ الضَّرَرُ غَيْرَ عَظِيمٍ، وَكَانَتْ نَتِيجَةُ الصَّدَقِ أَعْظَمَ نَفْعاً مِنْ تِلْكَ الْمَضَرَّةِ. قَالَ عليه السلام: «وَأَنْ يَكُونَ فِي حَدِيثِكَ فَضْلٌ عَنْ عِلْمِكَ»، مَتَى زَادَ مَنْطِقُ الرَّجُلِ عَلَى عِلْمِهِ فَقَدْ لَغَا وَظَهَرَ نَقْصُهُ، وَالْفَاضِلُ مَنْ كَانَ عِلْمُهُ أَكْثَرَ مِنْ مَنْطِقِهِ. قَوْلُهُ: «وَأَنْ تَتَّقِيَ اللَّهَ فِي حَدِيثِ غَيْرِكَ»، أَيُّ فِي ثِقَلِهِ وَرَوَايَتِهِ فَتَرْوِيهِ كَمَا سَمِعْتَهُ مِنْ غَيْرِ تَحْرِيفٍ.

- ٤٦٨ -

الأصل: وقال عليه السلام: يَغْلِبُ الْمَقْدَارُ عَلَى التَّقْدِيرِ، حَتَّى تَكُونَ الْآفَةُ فِي التَّذِيرِ. قَالَ: وَقَدْ مَضَى هَذَا الْمَعْنَى فِيمَا تَقَدَّمَ بِرَوَايَةٍ تُخَالِفُ بَعْضَ هَذِهِ الْأَلْفَاظِ.

الشرح: قد تقدم هذا المعنى، وهو كثير جداً، ومن جيده قول الشاعر:

لَعَمْرُكَ مَا لَأَمْ ابْنُ أَخْطَبَ نَفْسَهُ وَلَكِنَّهُ مِنْ يَخْذُلِ اللَّهَ يُخْذِلُ
لِجَاهِهِ حَتَّى تَبْلُغَ النَّفْسُ عُذْرَهَا وَقَلْقَلْ يَبْقَى الْعِزُّ كُلُّ مُقْلَقَلٍ
وقال أبو تمام:

وَرَكِبَ كَأَطْرَافِ الْأَسِنَّةِ عَرَّسُوا عَلَى مِثْلِهَا وَاللَّيْلُ تَسْطُو غِيَاهِبُهُ

لأمر عليهم أن تَتِمَّ صُدُورُهُ وليس عليهم أن تَتِمَّ عَوَاقِبُهُ
وقال آخر:

فإن بين حيطاناً عليه فإنما أولئك عُقالاته لا معاقلة

- ٤٦٩ -

الأصل: وقال عليه السلام: **الْحِلْمُ وَالْأَنَاةُ تَوْءَمَانِ، يَتَّبِعُهُمَا عُلُوُّ الْهَيْمَةِ.**

الشرح: قد تقدّم هذا المعنى وشرحه مراراً.

وقال ابن هانيء:

وكلّ أناة في المواطنِ سؤددٌ ولا كَأَنَاةٍ من تدبّرٍ مُحْكَمٍ
ومن يتبَيَّن أن للسَّيفِ مَوْضِعاً من الصَّفْحِ يَضْفَخُ عن كثيرٍ ويَحْلُمُ
وقال أربابُ المعاني: علّمنا الله تعالى فضيلةَ الأناةِ بما حكاه عن سليمان: ﴿سَتَنْظُرُ أَصَدَقْتَ
أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾^(١).

وكان يقال: الأناة حِصْنُ السلامة، والعَجَلَةُ مفتاحُ الندامة.

وكان يقال: التَّائِي مع الحَيَّةِ، خَيْرٌ من التَّهَوُّرِ مع النَّجَاحِ.

وقال الشاعر:

الرَّفْقُ يُسَمِّنُ وَالْأَنَاةُ سَعَادَةٌ فتانٌ في أمرٍ تُلاقِي نَجَاحَا
وقال من كره الأناةَ وذَمَّهَا: لو كانت الأناةُ مَحْمُودَةً والعَجَلَةُ مَذْمُومَةً، لَمَا قال موسى لربه: ﴿وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى﴾^(٢).

وأنشدوا:

عَيْبُ الْأَنَاةِ وَإِنْ سَرَتْ عَوَاقِبُهَا أن لا تُخْلُودَ وَأَنْ لَيْسَ الْفَتَى حَجَرَا
وقال آخر:

كم من مضَيِّعٍ فَرَصَةٍ قَدْ أَمَكَّنَتْ لغدٍ وليس له غَدٌ بِمُؤَاتِي
حتى إذا فَاتَتْ وَفَاتَ طِلَابُهَا ذهبَتْ عليها نَفْسُهُ خَسَرَاتٍ

- ٤٧٠ -

الأصل: وقال عليه السلام: الغيبة جهد العاجز.

الشرح: قد تقدم كلامنا في الغيبة مستقصى.

وقيل للأحنف: مَنْ أشرف الناس؟ قال: مَنْ إِذَا حَضَرَ هَابُوه، وَإِذَا غَابَ اغْتَابُوه.
وقال الشاعر:

وَيَغْتَابُنِي مَنْ لَوْ كَفَانِي اغْتِيَابَهُ لَكُنْتُ لَهُ الْعَيْنَ الْبَصِيرَةَ وَالْأَذُنَا
وعندي من الأشياء ما لو ذكرتها إِذَا قَرَعَ الْمُغْتَابَ مِنْ نَدَمِ سِنَا
وقد نظمتُ أَنَا كَلِمَةَ الْأَحْنَفِ فَقُلْتُ:
أَكُلُّ مِرْضِي إِنْ غِيبْتُ دُمَا فَإِنْ أَبَ ت فَمَدَحٌ وَرَفِيبَةٌ وَسُجُودُ
هَكَذَا يَفْعَلُ الْجَبَانُ: شُجَاعُ حِينَ يَخْلُو، وَفِي الْوَعَى رَغِيدُ
لَكَ مِنِّي حَالَانِ: فِي عَيْنِكَ الْجَنَدُ لَ حُسْنًا وَفِي الْفَرَادِ وَقُودُ

- ٤٧١ -

الأصل: وقال عليه السلام: رُبَّ مَفْتُونٍ بَحْسَنِ الْقَوْلِ فِيهِ.

الشرح: طَالَمَا قُتِنَ النَّاسُ بِثَنَاءِ النَّاسِ عَلَيْهِمْ، فَيَقْصُرُ الْعَالِمُ فِي اكْتِسَابِ الْعِلْمِ اتِّكَالاً عَلَى ثَنَاءِ النَّاسِ عَلَيْهِ، وَيَقْصُرُ الْعَابِدُ فِي الْعِبَادَةِ اتِّكَالاً عَلَى ثَنَاءِ النَّاسِ عَلَيْهِ، وَيَقُولُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا: إِنَّمَا أَرَدْتُ مَا اسْتَهْزَتْ بِهِ لِلصَّيِّتِ، وَقَدْ حَصَلَ، فَلَمَّاذَا أَتَكَلَّفَ الزِّيَادَةَ، وَأَعَانِي التَّعْبَ وَأَيْضاً فَإِنَّ ثَنَاءَ النَّاسِ عَلَى الْإِنْسَانِ يَقْتَضِي اعْتِرَاءَ الْعُجْبِ لَهُ، وَإِعْجَابَ الْمَرءِ بِنَفْسِهِ مُهْلِكٌ.

واعلم أن الرضي رحمه الله قطع كتاب نهج البلاغة على هذا الفصل، وهكذا وجدت النسخة بخطه وقال: «هذا حين انتهاء الغاية بنا إلى قطع المتنوع من كلام أمير المؤمنين عليه السلام: حامدين لله سبحانه على ما من به من توفيقنا لضم ما انتشر من أطرافه وتقريب ما بعد من أقطاره، مقررين العزم كما شرطنا أولاً على تفضيل أوراق من البياض في آخر كل باب من

الأبواب، لتكون لاقتناص الشارد، واستلحاق الوارد، وما عساه أن يظهر لنا بعد الغموض، ويقع إلينا بعد الشذوذ، وما توفيقنا إلا بالله، عليه توكلنا، وهو حسبنا ونعم الوكيل، نعم المولى ونعم النصير.

ثم وجدنا نسخاً كثيرة فيها زيادات بعد هذا الكلام، قيل: إنها وجدت في نسخة كتبت في حياة الرضي رحمه الله وقرئت عليه فأمضاها، وأذن في إلحاقها بالكتاب ونحن نذكرها.

- ٤٧٢ -

الأصل: وقال عليه السلام: الدنيا خلقت لغيرها، ولم تُخلق لنفسها.

الشرح: قال أبو العلاء المعري مع ما كان يرمى به في هذا المعنى ما يطابق إرادة أمير المؤمنين عليه السلام بلفظه هذا:

خُلِقَ النَّاسُ لِلْبَقَاءِ فَضَلَّتْ أُمَّةٌ بِحَسَبِوْنِهِمْ لِلنَّفَادِ
إِنَّمَا يُنْقَلُونَ مِنْ دَارِ أَعْمَا إِلَى دَارِ ثِقْوَةٍ أَوْ رَشَادِ

- ٤٧٣ -

الأصل: وقال عليه السلام: إن لبي أمة مزوداً يجرؤون فيه، ولو قد اختلفوا فيما بينهم ثم لو كادتتهم الضباع لغلبتهم.

قال الرضي رحمه الله تعالى: وهذا من أفصح الكلام وأغربيه، والمزود ما هنا مفعول من الإزواد، وهو الإمهال والإنظار، فكأنه عليه السلام شبه المهلة التي هم فيها بالمضمار الذي يجرؤون فيه إلى الغاية، فإذا بلغوا منقطعها انتقض نظامهم بعدها.

الشرح: هذا إخبار عن قنب صريح، لأن بني أمة لم يزل ملكهم متظماً لما لم يكن بينهم اختلاف، وإنما كانت حروبهم مع غيرهم كحرب معاوية في صفين، وحرب يزيد أهل المدينة، وأبن الزبير بمكة، وحرب مروان الضمخاك، وحرب عبد الملك بن الأشعث وأبن الزبير، وحرب يزيد ابنه بني المهلب، وحرب هشام زيد بن علي، فلما ولي الوليد بن يزيد وخرج عليه أبن

عمه يزيد بن الوليد وقتله، اختلفت بنو أمية فيما بينهما، وجاء الوعد - وصَدَقَ من وعده - فإنه منذ قتل الوليد دعت دعاة بني العباس بخراسان، وأقبل مروان بن محمد من الجزيرة يطلب الخلافة، فخلع إبراهيم بن الوليد، وقتل قوماً من بني أمية، وأضطرب أمر الملك وانتشر، وأقبلت الدولة الهاشمية ونمت، وزال ملك بني أمية، وكان زوال ملكهم على يد أبي مسلم، وكان في بدايته أضعف خلق الله وأعظمهم فقراً ومسكناً، وفي ذلك، تصديق قوله ﷺ: «ثم لو كادتهم الضباع لغلبتهم».

- ٤٧٤ -

الأصل: وقال ﷺ في مدح الأنصار: هُمْ وَاللَّهُ رَبُّوهُمُ الْإِسْلَامَ كَمَا يُرَبِّي الْفُلُوءَ مَعَ خَنَائِهِمْ بِأَيْدِيهِمُ السَّبَاطِ، وَالسِّتْهُمُ السَّلَاطِ.

الشرح: الْفُلُوءُ: الْمُهْر.

ويروى: «بأيديهم السباط»، أي الباسطة، والأولى جمع سبط يعني السباح، وقد يقال للحاذق بالظن: إنه لسبط الديدن، يريد الثقافة. والسبتهم السلاط، يعني الفصيحة.

وقد تقدم القول في مدح الأنصار، ولو لم يكن إلا قول رسول الله ﷺ فيهم: «إنكم لتكثرُونَ عند الفزع، وتَقْلُونَ عند الطمع»^(١)، ولو لم يكن إلا ما قاله لعامر بن الطفيل فيهم لما قال له: «لأغزوَنكَ في كذا وكذا من الخيل»^(٢) يتوعده، فقال ﷺ: «يكفي الله ذلك وأبناء قبيلة»، لكان فخراً لهم وهذا عظيم جداً وفوق العظیم، ولا ريب أنهم الذين أيد الله بهم الدين، وأظهر بهم الإسلام بعد خفائه، ولولا هم لعجز المهاجرون عن حرب قريش والعرب، وعن حماية رسول الله ﷺ، ولولا مدينتهم لم يكن للإسلام ظهر يلجؤون عليه، ويكفيهم فخراً يوم حمراء الأسد، يوم خرج بهم رسول الله ﷺ إلى قريش بعد انكسار أصحابه، وقتل من قتل منهم، وخرجوا نحو القوم والجراح فيهم فاشية، ودماؤهم تسيل، وإنهم مع ذلك كالأسد الغرث تتوالب على فرائسها، وكم لهم من يوم أغر محجل! وقالت الأنصار: لولا علي بن أبي طالب ﷺ في المهاجرين لا بينا لأنفسنا أن يُذكر المهاجرون معنا، أو أن يُقرنوا بنا، ولكن رب واحد كالف، بل كالألف.

(١) ذكره ابن الجوزي في «صفة الصفوة» (١/٢٠٥).

(٢) ذكره ابن حجر في «فتح الباري» (٧/٣٨٧).

وقد تقدّم ذكرُ الشعرِ المنسوبِ إلى الوزيرِ المغربيِّ وما طعن به القادر بالله الخليفة العباسي في دينه بطريقه، وكان الوزيرُ المغربيُّ يتبرأ منه ويَجْحَدُه، وقيل: إنه وُجِدَت مَسْوَدَةٌ بخطه فرفعت إلى القادر بالله.

ومما وُجِدَ بخطه أيضاً - وكان شديدَ العَصِيَّةِ لِلْأَنْصَارِ وَلِقُحْطَانٍ قَاطِبَةً، على عَدْنَانٍ، وكان يَشْمِي إلى الأزد، أزد شَنْوَةَ - قوله:

إِنَّ الَّذِي أَرْسَى دَعَائِمَ أَحْمَدٍ	وَعَلَا بَدْعَوْتَهُ عَلَى كِسْوَانٍ
أَبْنَاءَ قَيْلَةٍ وَارْثُو شَرَفَ الْعُلَا	وَعَرَايِرَ الْأَقْيَالِ مِنْ قُحْطَانٍ ^(١)
بُشْيُوفُهُمْ يَوْمَ الْوَعَى وَأكْفُهُمْ	ضَرَبَتْ مَصَاعِبَ مُلْكِهِ بِجِرَانٍ
لَوْلَا مَصَارِعُهُمْ وَصِدْقُ قِرَائِهِمْ	خَرَّتْ عُرُوشُ الدِّينِ لِلأَذْقَانِ
فَلْيَشْكُرَنَّ مُحَمَّدٌ أَسْيَافَ مَنْ	لَوْلَاهُ كَانَ كَخَالِدِ بْنِ سِنَانٍ

وهذا إفراطٌ قبيح، ولفظٌ شنيع، والواجب أن يَصَانَ قَدْرُ النُّبُوَّةِ عَنْهُ، وَخُصُوصاً الْبَيْتُ الْآخِرُ، فَإِنَّهُ قَدْ أَسَاءَ فِيهِ الْأَدَبَ، وَقَالَ مَا لَا يَجُوزُ قَوْلُهُ، وَخَالِدُ بْنُ سِنَانٍ كَانَ مِنْ بَنِي قَبَسَ بْنِ بَغِيضٍ: مِنْ قَبَسَ عَيْلَانٍ، ادَّعَى النُّبُوَّةَ، وَقِيلَ: إِنَّهُ كَانَتْ تُظْهَرُ عَلَيْهِ آيَاتٌ وَمُعْجَزَاتٌ، ثُمَّ مَاتَ وَانْقَرَضَ دِينُهُ وَدَثُرَتْ دَعْوَتُهُ، وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا اسْمُهُ، وَلَيْسَ يَعْرِفُهُ كُلُّ النَّاسِ، بَلِ الْبَعْضُ مِنْهُمْ.

- ٤٧٥ -

الأصل: وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْعَيْنُ وَكَاءُ السَّتَةِ.

قَالَ الرَّضِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: وَهَذِهِ مِنَ الْأَسْتِعَارَاتِ الْعَجِيبَةِ، كَأَنَّهُ شَبَّهَ السَّتَةَ بِالْوِهَاءِ، وَالْعَيْنَ بِالْوِكَاءِ، فَإِذَا أُظْلِقَ الْوِكَاءُ لَمْ يَنْغْصِبِ الْوِهَاءُ. وَهَذَا الْقَوْلُ فِي الْأَشْهُرِ الْأَظْهَرِ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ ﷺ، وَقَدْ رَوَاهُ قَوْمٌ لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَذَكَرَ ذَلِكَ الْمُبَرِّدُ فِي الْكِتَابِ الْمُقْتَضَبِ فِي بَابِ اللَّفْظِ الْمَعْرُوفِ.

قَالَ الرَّضِيُّ: وَقَدْ تَكَلَّمْنَا عَلَى هَذِهِ الْأَسْتِعَارَةِ فِي كِتَابِنَا الْمَوْسُومِ بِمَجَازَاتِ الْأَنْبَاءِ النَّبَوِيَّةِ.

(١) العراعر: السادات والأشراف. اللسان، مادة (عرر).

الشرح: المعروف أن هذا من كلام رسول الله ﷺ، ذكره المحدثون في كتبهم وأصحاب غريب الحديث في تصانيفهم، وأهل الأدب في تفسير هذه اللفظة في مجموعاتهم اللفوية، ولعل المبرّد اشتبه عليه فنسبه إلى أمير المؤمنين عليه السلام، والرواية بلفظ التثنية: «العَيْنَانِ وَكَاءُ السَّتَةِ»^(١)، والسَّتَةُ: الْأَسْتُ.

وقد جاء في تمام الخبر في بعض الروايات: «فإذا نامت العينان استطلق الوكاء». والوكاء: رباط القرية، فجعل العينين وكاء - والمراد اللفظة - للسَّتَةِ كالوكاء للقرية، ومنه الحديث في اللفظة: «أخفظ جفائهما ووكاءهما، وعرفها سنة، فإن جاء صاحبها وإلا فشأنك بها»، والعفاس: السُّدَاد، والوكاء: السُّدَاد، وهذه من الكنايات اللطيفة.

بعض ما ورد في الكنايات وبعض الشواهد عليها

وقد كنّا قدّمنا قطعة صالحة من الكنايات المستحسنة، ووعدنا أن نعاود ذكر طرف منها، وهذا الموضع موضع، فمن الكناية عن الحدث الخارج - وهو الذي كنى عنه أمير المؤمنين عليه السلام، أو رسول الله ﷺ الكناية التي ذكرها يحيى بن زياد في شعره، قيل: إن يحيى بن زياد ومطيع بن إياس وحماداً الراوية جلسوا على شرب لهم، ومعهم رجل منهم، فأنحل وكأوه، فاستحيا وخرج، ولم يعد إليهم، فكتب إليه يحيى بن زياد.

أَمِنْ قُلُوبٍ عَدَتْ لَمْ يُؤْذِهَا أَحَدٌ إِلَّا تَذَكَّرُهَا بِالرَّمْلِ أَوْ طَائِئَا
خَانَ الْعِقَالُ لَهَا فَانْبَتَ إِذْ نَفَرَتْ وَإِنَّمَا الذَّنْبُ فِيهَا لِلَّذِي خَانَا
مَنْعَتْنَا مِنْكَ هِجْرَاناً وَمَقْلِبَةً وَلَمْ تَزُرْنَا كَمَا قَدْ كُنْتَ تُغْشَانَا
خَفِضَ عَلَيْكَ فَمَا فِي النَّاسِ ذُو إِبِلٍ إِلَّا وَأَيْنَقَهُ يَشْرُدُنَ أَحْيَانَا

وليس هذا الكتاب أهلاً أن يضمّن حكاية سخيّة أو نادرة خليعة، فنذكر فيه ما جاء في هذا المعنى، وإنما جرّأنا على ذكر هذه الحكاية خاصّة كناية أمير المؤمنين عليه السلام أو رسول الله ﷺ عنها، ولكننا نذكر كنايات كثيرة في غير هذا المعنى مستحسنة، يتنفع القارئ بالوقوف عليها.

يقال: فلان من قوم موسى، إذا كان ملولاً، إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَسْمُوتُ لَنَا نُصِيرَ عَلَى طَعَامٍ وَجَدٍ﴾^(٢).

(١) أخرجه الدارمي، كتاب: الطهارة، باب: الوضوء من النوم (٧٢٢)، وأحمد في «مسنده»

(١٦٤٣٧)، بلفظ «وكاء السَّه»، ويلفظ: «السَّه» أخرجه الحاكم في «معركة علوم الحديث» (١/

١٣٣).

(٢) سورة البقرة، الآية: ٦١.

قال الشاعر:

فيا مَنْ ليس يكفيه صديقٌ ولا ألفاً صديق كلِّ عامٍ
أظنك من بقايا قوم موسى فهم لا يصبرون على طعامٍ
وقال العباس بن الأحنف:

كتبْتُ تلوُّمٌ وتستريحُ زيارتي وتقولُ: لست لنا كعهدِ العاهِدِ
فاجبُثْها ودموعُ عيني سُجُمٌ تجري على الخدين غير جوامِدِ
يا فوزُ لم أفجُرْكم لِمِلاةٍ عرَضْتُ ولا لمقالٍ واشٍ حاسِدِ
لكنني جرَّيتُكم فوجدتكم لا تصبرون على طعامٍ واحدٍ

ويقولون للجارية الحسناء: قد أبقت من رضوان، قال الشاعر:

جست العودَ بالبَنانِ الحِسانِ وتشت كائنها عُضنُ بانٍ
فسجدنا لها جميعاً وقلنا إذ شجَّتنا بالحسن والإحسانِ
حاشَ لهُ أن تكوني من الإنـ من ولكن أبقت من رضوانٍ
ويقولون للمكشوف الأمر الواضح الحال: ابن جلا، وهو كناية عن الضبح ومنه ما تمثل به

الحجاج:

أنا ابنُ جَلا وظلَّاعُ الثَنابا متى أضعُ المِمامةَ تُعرفوني
ومنه قول القلاخ بن حزن:

أنا القُلاخُ بنُ القُلاخِ ابنُ جَلا

ومنه قولهم: فلان قائدُ الجَمَلِ لأنَّه لا يخفى لعظم الجَمَلِ وكِبَرُ جِثَّتِهِ، وفي المَثَلِ: ما اسْتَرَّ
مَنْ قادَ جَمَلاً. وقالوا: كَفَى بُرْغائِها نِداءً، ومِثْلُ هذا قولهم: ما يومٌ حَلِيمَةٌ بِسَرِّ يَقال: ذلك في
الأمر المشهور الذي لا يُسْتَرُّ، ويومٌ حَلِيمَةٌ يومُ التَقَى المُنذَرُ الأَكْبَرُ والحارثُ العُتائِيُّ الأَكْبَرُ،
وهو أشهر أيام العرب، يقال: إنَّه ارتَفَعَ من العَجاج ما ظَهَرَث معه الكواكبُ نهاراً، وحَلِيمَةٌ:
اسمُ امرأةٍ أضيفَ اليَوْمُ إليها، لأنَّها أخرجَتْ إلى المعركة مَراكِنَ الطَّيِّبِ، فكانت تُطَيِّبُ بها
الداخلين إلى القِتالِ، فقاتلوا حتَّى تَفانُوا.

ويقولون في الكِنايَةِ عن الشَّيخِ الضَّعيفِ: قائدُ الجِمارِ، وإشارةً إلى ما أنشده الأصمعي:

أتى النَّدِيُّ فلا يُقَرَّبُ مَجْلِسِي وأقودُ لِلشَّرَفِ الرِّفيعِ جِماري
أي أقوده من الكِبَرِ إلى مَوْضِعٍ مرتفعٍ لأركبهُ لضعفي. ومِثْلُ ذلك كِنايَتُهُم عن الشَّيخِ
الضعيفِ بالعاجِزِ، لأنَّه إذا قام عَجَزَ في الأرض بكفِّهِ، قال الشاعر:

فأصبحتُ كُنْتِيّاً وأصبَحْتَ عاجِناً وشرُّ خِصالِ المَرءِ كُنْتُ وعاجِناً

قالوا: الكُتَيْبِيُّ الذي يقول كنتُ أفعلُ كذا، وكنتُ أوْكَبُ الخيل، يتذَكَّر ما مضى من زمانه، ولا يكونُ ذلك إلا عند الهَرَم أو الفقر والعجز.
ومثله قولهم للشيخ: راع، قال لبيد:

أخْبِرْ أَخْبَارَ الْقُرُونِ الَّتِي مَضَتْ أدبُ كَاتِي كُلِّ مَا قَمْتُ رَاكِعُ
وَالرَّكُوعُ: هو التَّطَاعُلُ والانحناء بعد الاعتدال والاستواء، ويقال للإنسان إذا انتقل من الثروة إلى الفقر: قد رَكَع، قال:

لَا تُهَيِّنِ الْفَقِيرَ عَلَيْكَ أَنْ تَرَى كَعَّ يَوْمًا وَالذُّفْرُ قَدْ رَفَعَهُ
وفي هذا المعنى قال الشاعر:

ارْفَعْ ضَعِيفَكَ لَا يَجْزِيكَ ضَعْفُهُ يَوْمًا فَتُدْرِكُهُ الْحَوَادِثُ قَدْ نَمَا
يَجْزِيكَ أَوْ يُثْنِي عَلَيْكَ وَإِنْ مَنْ يُثْنِي عَلَيْكَ بِمَا فَعَلْتَ فَقَدْ جَزَى
ومثله أيضاً:

وَأَكْرِمْ كَرِيماً إِنْ أَنَاكَ لِحَاجَةٍ لِعَاقِبَةٍ إِنْ الْبِضَاءُ تَرَوُّحُ
تَرَوُّحُ الشَّجَرِ: إذا انْقَطَعَ بِالنَّبْتِ، يقول: إِنْ كَانَ فَقِيراً فَقَدْ يَسْتَغْنِي، كما أَنَّ الشَّجَرَ الَّذِي لَا وَرَقَ عَلَيْهِ سَيَكُونُ وَرْقاً، ويقال: رَكَعَ الرَّجُلُ، أَي سَقَطَ.
وقال الشاعر:

خَرَقَ إِذَا رَكَعَ الْمَطِيُّ مِنَ الْوَجَى لَمْ يَطُودُونَ رَفِيقَهُ ذَا الْمَرُودِ
حَتَّى يَزُوبَ بِهِ قَلِيلاً فَضْلُهُ حَمِيدَ الرَّفِيقِ نَدَاكَ أَوْ لَمْ يَحْمَدِ
وكما يشبهون الشيخ بالراكع فيكثرون به عنه، كذلك يقولون: يَحْجِلُ فِي قَيْدِهِ لِقَارِبِ خَطْوِهِ، قال أبو الطَّمَحَانِ الْقَيْنِي:

حَنَنْتَنِي حَانِيَاثُ الدُّفْرِ حَتَّى كَأَنِّي خَنَائِلُ أَدْنُو لَصَائِدِ
قَرِيبَ الْخَطْوِ يَحْسَبُ مَنْ رَأَى - وَلَسْتُ مُقْبِئُداً - أَنِّي بِقَيْدِ
ونحو هذا قولهم للكبير: بَدَثَ لَهُ الْأَرْنَبُ، وذلك أَنَّ مَنْ يَخْتَلِ الْأَرْنَبَ لِيَصِيدَهَا يَتَمَائِلُ فِي مِشْيَتِهِ، وَأَنشَدَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ فِي النَّوَادِر:

وَطَالَتْ بِي الْأَيَّامُ حَتَّى كَأَنِّي مِنَ الْكِبَرِ الْعَالِي بَدَثَ لِي أَرْنَبُ
ونحوه يقولون للكبير: قَيْدَ بَفْلَانِ الْبَعِيرِ، أَي لَا قُوَّةَ لِيَدِهِ عَلَى أَنْ يُصَرِّفَ الْبَعِيرَ تَحْتَهُ عَلَى حَسَبِ إِرَادَتِهِ، فَيَقْوَدُهُ قَائِداً يَحْمِلُهُ حَيْثُ يَرِيدُ.

ومن أمثالهم: لَقَدْ كُنْتُ وَمَا يَقَادُ بِي الْبَعِيرُ: يَضْرِبُ لِمَنْ كَانَ ذَا قُوَّةٍ وَعِزِّمْ، ثُمَّ عَجَزَ وَفَقِرَ.
ومن الكنايات عن شَيْبِ الْعَنْقَقَةِ قولهم: قَدْ عَضَّ عَلَى صُوفِهِ.

وَيَكْتُونُ عَنِ الْمَرْأَةِ الَّتِي كَبِرَ سِنَّهَا فَيَقُولُونَ: امْرَأَةٌ قَدْ جَمَعَتِ الشَّيَابَ، أَيِ تَلَبَّسَ الْقِنَاعَ وَالْخِمَارَ وَالْإِزَارَ، وَلَيْسَتْ كَالْفَتَاةِ الَّتِي تَلَبَّسَ ثَوْبًا وَاحِدًا.

وَيَقُولُونَ لِمَنْ يَخْضِبُ: يَسْوُدُ وَجْهَ النَّذِيرِ، وَقَالُوا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ﴾^(١): إِنَّهُ الشَّيْبُ. وَقَالَ الشَّاعِرُ:

وَقَائِلَةٌ لِي أَخْضِبْ فَالْعَوَائِي تَطِيرُ مِنْ مُلَاحِظَةِ الْقَتِيرِ
فَقُلْتُ لَهَا الْمَشْيِبُ نَذِيرٌ مَوْتِي وَلَسْتُ مَسْوُودًا وَجْهَ النَّذِيرِ
وَزَاحِمَ شَابٍ شَيْخًا فِي طَرِيقٍ فَقَالَ الشَّابُّ: كَمْ ثَمَنَ الْقُوسِ؟ يَعْبِرُهُ بِانْحِنَاءِ الظَّهْرِ، فَقَالَ
الشَّيْخُ: يَا بَنَ أَخِي: إِنْ طَالَ بَكَ عُمُرٌ فَسَوْفَ تَشْتَرِيهَا بِلَا ثَمَنٍ.
وَأَنشَدَ لَابَنُ خَلْفٍ:

تَعْبِيرُنِي وَخَطَّ الْمَشْيِبُ بِعَارِضِي وَلَوْلَا الْحُجُوجُ الْبُلُقُ لَمْ تُعْرِفِ الدُّفْمُ
حَتَّى الشَّيْبُ ظَهَرِي فَاسْتَمَرَّتْ مَرِيرَتِي وَلَوْلَا انْحِنَاءُ الْقُوسِ لَمْ يَنْقُذِ السَّهْمُ
وَيَقُولُونَ لِمَنْ رَشَا الْقَاضِي أَوْ غَيْرُهُ: صَبَّ فِي قِنْدِيلِهِ زَيْتًا، وَأَنشَدَ:
وَعِنْدَ قَضَاتِنَا خَبْتُ وَمَكَّرْتُ وَزَزَعْتُ حِينَ تَشْقِيهِ يُسْنِبِلُ
إِذَا مَا صَبَّ فِي الْقِنْدِيلِ زَيْتٌ تَحَوَّلَتِ الْقَضِيَّةُ لِلْمُقْنَدِلِ
وَكَانَ أَبُو صَالِحٍ كَاتِبُ الرِّشِيدِ يُنْسِبُ إِلَى اخْتِذِ الرِّشَاءِ، وَكَانَ كَاتِبُ أُمِّ جَعْفَرٍ. وَهُوَ سَعْدَانُ بْنُ
يَحْيَى كَذَلِكَ، فَقَالَ لَهَا الرِّشِيدُ يَوْمًا: أَمَا سَمِعْتِ مَا قِيلَ فِي كَاتِيكِ؟ قَالَتْ: مَا هُوَ؟ فَأَنشَدَهَا:
صَبَّ فِي قِنْدِيلِ سَفْدَا نَ مَعَ التَّنْسِلِيمِ زَيْتَا
وَقِنَادِيلِ بَنِيهِ قَبْلَ أَنْ تَخْفَى الْكُمَيْتَا
قَالَتْ: فَمَا قِيلَ فِي كَاتِيكِ أَشْنَعُ، وَأَنشَدَتْهُ:
قِنْدِيلُ سَفْدَانٍ عَلَا ضَوْؤُهُ فَرَّخَ لِقِنْدِيلِ أَبِي صَالِحٍ
نَرَاهُ فِي مَجْلِسِهِ أَحْوَصَا مِنْ لَمَحِهِ لِلدَّرْهِمِ اللَّائِحِ
وَيَقُولُونَ: لِمَنْ طَلَّقَ ثَلَاثًا: قَدْ نَحَرَهَا بِمِثْلِهِ.
وَيَقُولُونَ أَيْضًا: أَعْطَاهَا نِصْفَ السَّنَةِ.

وَيَقُولُونَ لِمَنْ يَفْخَرُ بِآبَائِهِ: هُوَ عِظَامِي، وَلَمَنْ يَفْخَرُ بِنَفْسِهِ هُوَ عِصَامِي، إِشَارَةً إِلَى قَوْلِ
النَّابِغَةِ فِي عِصَامِ بْنِ سَهْلٍ حَاجِبِ التَّعْمَانِ:

نَفْسُ عِصَامٍ سَوْدَتْ عِصَامًا وَعَلِمْنَهُ الْكَرَّ وَالْإِقْدَامَا
وَجَعَلْنَهُ مَلِكًا مُمَامَا

وأشار بالعظامي إلى فخره بالأموات من آباءه ورفعته، وقال الشاعر:

إذا ما الحَيُّ عاشَ بِعَظْمِ مَيِّتٍ فذاك العَظْمُ حَيٌّ وهو مَيِّتٌ
ونحو هذا أن عبد الله بن زياد بن ظبيان التميمي دخل على أبيه وهو يجود بنفسه فقال: ألا أوصي بك الأمير؟ فقال: إذا لم يكن للحَيِّ إلا وصية المَيِّت فالحَيُّ هو المَيِّت، ويقال: إن عطاء بن أبي سفيان قال ليزيد بن معاوية: أغتني عن غيرك، قال: **حَسْبُكَ ما أَغْنَاكَ به معاوية، قال: فهو إذن الحَيُّ وأنت المَيِّت، ومثل قولهم: عظامي، قولهم: خارجي، أي يفخر بغير أولية كانت له، قال: كثير لعبد العزيز:**

أبا مَرْوانَ لستَ بِخارجي وليس قديمٌ مَجْدُكَ بانتحالٍ
ويكثون عن العزيز وعن الذليل أيضاً فيقولون: **يَيْضَةُ الْبَلَدِ**، فمن يقولها للمَدْح يذهب إلى أن **البَيْضَةُ** هي **الحَوْزَةُ** وال**حَمَى**، يقولون: **فلانٌ يحوي بَيْضَتَهُ**، أي يحوي حوزته وجماعته، ومن يقولها للذم يعني أن الواحدة من يبيض النعام إذا فسدت تركها أبواها في البلد وذبحها عنها، قال الشاعر في المدح:

لكن قائله من لا كفاء له من كان يُدعى أبوه بَيْضَةُ الْبَلَدِ
وقال الآخر في الذم:

تأبى قضاة لم تعرف لكم نسباً وأبنا نزار فأنتم بَيْضَةُ الْبَلَدِ
ويقولون للشيء الذي يكون في الدهر مرة واحدة: **هو بَيْضَةُ الدَّيْكَ**، قال بشار:

يا أطيبَ الناس ريقاً غير مختبرٍ إلا شهادة أطرافِ المَساوِيكِ
قد زُرْتِنا زُورَةً في الدهر واحدةً ثني ولا تجعلِها بَيْضَةَ الدَّيْكِ

ويكثون عن الثقل بالقذى في الشراب، قال الأخطل يذكر الخمر والاجتماع عليها:

وليس قذاها بالذي قد يضرها ولا بذباب نزعها يسر الأمر
ولكن قذاها كل جلف مكلف اتشأ به الأيام من حيث لا ندري
فذاك القذى وأبى القذى وأخو القذى فإن له من زائر آخر الدهر

ويكثون أيضاً عنه بقدر اللباب، قال الشاعر:

يا ثقيلاً زاد في الثقل ل على كل ثقل
أنت عندي قَدَحُ اللَّبِيبِ لاب في كسف القليل

ويكثون عنه أيضاً بالقَدَحِ الأول، لأن القَدَحَ الأول من الخمر تكرهه الطبيعة وما بعده فدونه لا عتياده، قال الشاعر:

وأثقل من حاضين بادياً وأبفض من قَدَحِ أول

ويَكُونُ عَنْهُ بِالْكَائُونِ، قَالَ الْخَطِيبَةُ يَهْجُو أُمَّهُ:

تَنْحِي نَاقِعُدِي عَنِّي بِعِيداً أَرَاخَ اللَّهَ مِنْكَ الْعَالَمِينَ
أَغْرِبَالاً إِذَا اسْتَوْدَعْتَ سِرّاً وَكَانُونَا عَلَى الْمُتَحَدِّثِينَ

قَالُوا: وَأَصْلُهُ مِنْ كُنْتُ أَي سَتَرْتُ، فَكَأَنَّهُ إِذَا دَخَلَ عَلَى قَوْمٍ وَهُمْ فِي حَدِيثٍ سَتَرُوهُ عَنْهُ، وَقِيلَ: بَلِ الْمُرَادُ شِدَّةُ بَرْدِهِ.

ويَكُونُ مِنَ الثَّقِيلِ أَيْضاً بِرَحَا الْبُزْرِ، قَالَ الشَّاعِرُ:

وَأَثْقَلُ مِنْ رَحَا بَزْرِ حَلِينَا كَأَنَّكَ مِنْ بَقَايَا قَوْمٍ عَادٍ

وَيَقُولُونَ لِمَنْ يَحْمَدُونَ جَوَارَهُ: جَارُهُ جَارُ أَبِي دُوَادٍ، وَهُوَ كَعَبُ بْنُ مَامَةَ الْإِيَادِي، كَانَ إِذَا جَاوَرَهُ رَجُلٌ فَمَاتَ وَدَاهُ، وَإِنْ هَلَكَ عَلَيْهِ شَاةٌ أَوْ بَعِيرٌ أَخْلَفَ عَلَيْهِ، فَجَاوَرَهُ أَبُو دُوَادٍ الْإِيَادِي، فَأَحْسَنَ إِلَيْهِ، فَضَرَبَ بِهِ الْمَثَلَ.

وَمِثْلُهُ قَوْلُهُمْ: هُوَ جَلِيسُ قَعْقَاعِ بْنِ شُورٍ، وَكَانَ قَدْ قَدِمَ إِلَى مَعَاوِيَةَ فَدَخَلَ عَلَيْهِ، وَالْمَجْلِسُ غَاصٌ بِأَهْلِهِ لَيْسَ فِيهِ مَقْعَدٌ، فَقَامَ لَهُ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ وَأَجْلَسَهُ مَكَانَهُ، فَلَمْ يَبْرَحِ الْقَعْقَاعُ مِنْ ذَلِكَ الْمَوْضِعِ يَكَلِّمُ مَعَاوِيَةَ وَمَعَاوِيَةُ يُخَاطِبُهُ حَتَّى أَمَرَ لَهُ بِمِائَةِ أَلْفٍ دِرْهَمٍ، فَأَحْضَرَتْ إِلَيْهِ، فَجَعَلَتْ إِلَى جَانِبِهِ، فَلَمَّا قَامَ قَالَ لِلرَّجُلِ الْقَائِمِ لَهُ مِنْ مَكَانِهِ: ضُمَّهَا إِلَيْكَ، فَهِيَ لَكَ بِقِيَامِكَ لَنَا عَنْ مَجْلِسِكَ، فَقِيلَ فِيهِ:

وَكُنْتُ جَلِيسَ قَعْقَاعِ بْنِ شُورٍ وَلَا يَشْقَى بِقَعْقَاعِ جَلِيسٌ

فَصَحُوكَ السُّنَّ إِنْ نَطَقُوا بِخَيْرٍ وَعِنْدَ الشَّرِّ مِطْرَاقُ عُبُوسٍ

أَخَذَ قَوْلَهُ: «وَلَا يَشْقَى بِقَعْقَاعِ جَلِيسٌ» مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «هُمْ الْقَوْمُ لَا يَشْقَى بِهِمْ جَلِيسُهُمْ»^(١).

ويَكُونُ مِنَ السَّمِينِ مِنَ الرِّجَالِ بِقَوْلِهِمْ: هُوَ جَارُ الْأَمِيرِ وَضَيْفُ الْأَمِيرِ، وَأَصْلُهُ أَنَّ الْغَضْبَانَ بَنَ الْقَبْعَثَرِي كَانَ مَحْبُوساً فِي سِجْنِ الْحِجَاجِ، فَدَعَا بِهِ يَوْماً فَكَلَّمَهُ، فَقَالَ لَهُ فِي جُمْلَةٍ خُطَابُهُ: إِنَّكَ لَسَمِينٌ يَا غَضْبَانُ، فَقَالَ: الْقَيْدُ وَالرَّتْعَةُ، وَالْخَفْضُ وَالذُّعَّةُ، وَمَنْ يَكُنْ ضَيْفَ الْأَمِيرِ يَسْمَنُ. وَيَكْنِي الْفَلَاسِفَةُ مِنَ السَّمِينِ بِأَنَّهُ يُعَرِّضُ سَوْرَ حَبْسِهِ، وَذَلِكَ أَنَّ أَفْلَاطُونَ رَأَى رَجُلًا سَمِينًا،

فَقَالَ: يَا هَذَا، مَا أَكْثَرَ حِنَايَتِكَ بِتَعْرِيفِ سَوْرِ حَبْسِكَ!

وَنَظَرَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى رَجُلٍ جَيِّدِ الْكِدْنَةِ^(٢)، فَقَالَ: أَرَى عَلَيْكَ قَطِيفَةً مُحْكَمَةً. قَالَ: نَعَمْ، ذَاكَ عَنَوَانُ نِعْمَةِ اللَّهِ عِنْدِي.

(١) مسند أحمد: ٢٥٢/٢.

(٢) جيد الكدنة: سمينا غليظا. اللسان، مادة (كدن).

ويقولون للكذاب: هو قموصُ الحَنْجَرَةِ، وأيضاً هو زَلُّوقُ الكَيْدِ، وأيضاً لا يُوثَقُ بِسَيْلِ بَلْقَعِهِ. وأيضاً أسيرُ الهِنْدِ لأنه يدَّعي أنه ابنُ المَلِكِ، وإن كان من أولادِ السُّفَلَةِ. ويُكنى عنه أيضاً بالشيخِ الغريبِ، لأنه يُحِبُّ أن يتزوَّجَ في العُرْبَةِ فيدَّعي أنه ابنُ خمسين سنةً، وهو ابنُ خمسٍ وسبعين.

ويقولون: هو فاختة البلد، من قول الشاعر:

أَكْذَبُ مَنْ فَاخْتَسَمَ
وَالْقُلُوبُ لَمْ يَبْذُلْهَا:
وَقَالَ آخِرُ فِي الْمَعْنَى:

تَصْبِيحُ فَوْقَ الْكَرْبِ
هَذَا أَوَانُ السَّرْطِ

حديث أبي حازم كقوله الفواخت: جاء الرطب
وهن وإن كن يثبهنه فلسن يدانينه في الكذب
ويكونون عن النمام بالزجاج، لأنه يثف على ما تحته، قال الشاعر:
أنم بما استودعته من زجاجة يرى الشيء فيها ظاهراً وهو باطن
ويكونون عنه بالنسيم، من قول الآخر:

وَأَنَّكَ كُلَّمَا اسْتُودِعْتَ سِرًّا أَنْتَ مِنَ النَّسِيمِ عَلَى الرِّيَاضِ
وَيَقُولُونَ: إِنَّهُ لَصُبْحٌ، وَإِنَّهُ لَطِيبٌ، كُلُّهُ فِي النَّمَامِ. وَيَقُولُونَ: مَا زَالَ يَفْتَلِلُ لَهُ فِي الذُّرْوَةِ
وَالْغَارِبِ حَتَّى اسْمَحَتْ قُرُونَتُهُ، وَهِيَ النَّفْسُ، وَالذُّرْوَةُ: أَعْلَى السَّنَامِ، وَالْغَارِبُ: مُقَدِّمُهُ.
وَيَقُولُونَ فِي الْكِنَايَةِ عَنِ الْجَاهِلِ: مَا يَدْرِي أَيُّ طَرَفِهِ أَطْوَلُ، قَالُوا: ذِكْرُهُ وَلِسَانُهُ.
وَقَالُوا: هَلْ نَسَبُ أَبِيهِ أَفْضَلُ أَمْ نَسَبُ أُمِّهِ؟

ومِثْلُهُ: لَا يَعْرِفُ قَطَانَهُ مِنْ لَطَانِهِ، أَي لَا يَعْرِفُ جَبِيْهَتَهُ مِمَّا بَيْنَ وَرِكَيْهِ.
وَقَالُوا: الْحِدَّةُ كُنْيَةُ الْجَهْلِ، وَالْاِقْتِصَادُ كُنْيَةُ الْبُخْلِ، وَالْاِسْتِقْصَاءُ كُنْيَةُ الظُّلْمِ.
وَقَالُوا لِلْجَائِعِ: عَضُّهُ الصَّفَرُ، وَعَضُّهُ شُجَاعُ الْبَقْلِ.
وَقَالَ الْهَذَلِيُّ:

أَرَدْتُ شُجَاعَ الْبَطْنِ قَدْ تَعْلَمِيْنَهُ وَأَوْثَرَ عَرَثِي مِنْ عِيَالِكَ بِالطُّغْمِ
مَخَافَةَ أَنْ أَحْيَا بِرَغْمٍ وَذَلِيْهِ وَلِلْمَوْتِ خَيْرٌ مِنْ حَيَاةٍ عَلَى رَغْمٍ
ويقولون: زَوَّدَهُ زَادَ الضَّبِّ، أَي لَمْ يَزُوْدْهُ شَيْئاً، لِأَنَّ الضَّبَّ لَا يَشْرَبُ الْمَاءَ، وَإِنَّمَا يَتَغَذَّى
بِالرَّيْحِ وَالنَّسِيمِ، وَيَأْكُلُ الْقَلِيلَ مِنْ عُشْبِ الْأَرْضِ.
وقال ابن المعتز:

يقول أكلنا لحمَ جَذِي وبطة وعَشَرَ دجاجاتٍ شِواءٍ بألبانٍ
وقد كَذَبَ المَلْعُونُ ما كان زاده سِوَى زادِ حَبِّ يَبْلَعُ الرِّيحَ عَطشان
وقال أبو الطَّيِّب:

لقد لَعِبَ البَيِّنُ المُشِيتُ بها وَبى وزَوَّدني في السَّيرِ ما زَوَّد الضُّبَّاءُ
ويقولون للمختلفين من الناس: هم كَنَعَمِ الصَّدَقَةِ، وهم كَبَغْرِ الكَبْشِ، قال عمرو بن لُجأ:
وَشَفَرَ كَبَغْرَ الكَبْشِ أَلْفَ بَيْنِهِ لسانَ دَعِيٍّ في القَرِيضِ دَخِيلُ
وذلك لأنَّ بَعَرَ الكَبْشِ يَقَعُ مَنفَرَقاً.

وقال بعضُ الشعراء لشاعرٍ آخر: أنا أشعرُ منك لأنِّي أقولُ البيتَ وأخاه، وتقول البيتَ وابنَ
عمه. فأما قولُ جرير في ذي الرِّمَّة: إنَّ شعره بعِرْطِباءٍ ونقطُ عَروسٍ، فقد فسره الأصمعيُّ فقال:
يريد أنَّ شعره حُلُوٌّ أولُ ما تَسْمَعُه، فإذا كُرِّرَ إنشاده ضَعُفَ، لأنَّ أبعادَ الطُّبَاءِ أولُ ما تَشَمُّ توجد
لها رائحةٌ ما أكلتُ من الجَشَحاتِ والشَّيحِ. والقَبْصومُ، فإذا أَدَمْتَ شَمَّها عُدِمَتْ تلكَ الرائحةُ،
ونقطُ العَروسِ إذا غَسَلَتْها ذهبَتْ.

ويقولون أيضاً للمختلفين: أخفاف، والخَيَف: سِوَاذُ إحدى العَيْنين وزرق الأخرى.
ويقولون فيهم أيضاً: أولادُ عَلَاتٍ كالإخوةِ لأمهاتٍ شَتَّى، والعَلَّة: الضَّرَّة.

ويقولون فيهم: خَبِرُ كُتَّابٍ، لأنه يكون مختلفاً، قال شاعرٌ يهجو الحجاجَ بنَ يوسف:
أَيُنْسَى كَلِيبَ زَمَانِ الهُزَالِ وتعلِّمه سُورَةُ الكَوَافِرِ
رَغِيفٌ لَه قُلُوكَ ما تُرَى وآخرُ كَالقَمَرِ الأزْهَرِ
ومثله:

أما رأيتَ بني سَلَمٍ وجُومهمُ كأنَّها خَبِرُ كُتَّابٍ وَيُقَالُ
ويقال للمتساوين في الرِّداءة: كأَسنانِ الجِمارِ، قال الشاعر:
سِوَاءَ كأَسنانِ الجِمارِ فلا تُرَى لِذِي شَيْبَةٍ مِنْهُمْ على ناشئٍ فَضْلاً
وقال آخر:

شبابُهم وشَيْبُهم سِوَاءُ فهمُ في اللُّومِ أَسنانُ الجِمارِ
وأنشد المبرِّد في الكامل لأعرابي يصف قوماً من طَيِّءٍ بالتساوي في الرِّداءة:

ولما أن رأيتُ بَنِي جُويِنِ جُلوساً ليسَ بينهم جَلِيسُ
يُنْسَتُ من الذي أَقْبَلْتُ أبغى لَدِيهِمْ، إنني رَجُلٌ يَتُوسُ
إذا ما قُلْتُ أَيُّهمُ لَأيَّ تَشَابَهَتِ المَنائِبُ والرُّوسُ

قال: فقوله: ليسَ بينهم جَلِيسٌ، هِجاءٌ قِيحٌ، يقول: لا يَتَجَعُّ الناسُ معروفهم، فليسَ بينهم

غيرهم. ويقولون في المتساويين في الرِّدَاءَة أيضاً: هما كجِمَارَي العِبَادِي، قيل له: أي جِمَارِيكَ شَرٌّ؟ قال: هذا ثم هذا. ويقال في التَّساوِي في الشَّرِّ والخير: هم كَأَشْنَانِ المُشْطِ، ويقال: وَقَعَا كَرَكْبَتِي البعير، وكِرْجَلِي النِّعَامَة.

وقال ابنُ الأعرابي: كل طائر إذا كُسِرَتْ إحدى رِجْلَيْهِ تَحَامَلَ على الأخرى إلا النعام فإنه متى كُسِرَتْ إحدى رِجْلَيْهِ جَثَمَ، فلذلك قال الشاعر يذُكِّر أخاه:

وإني وإياه كِرْجَلِي نِعَامَة على ما يَنَام من ذي غِنَى وفَقِير
وقال أبو سُفْيَانُ بْنُ حَرْبٍ لعامر بن القليل وعَلَقْمَة بن هَلَاثَة وقد تناقرا إليه: أنتما كِرْجَلَتِي البعير، فلم يَنْفَرْ واحداً منهما، فقالا: فَأَيُّا اليُمْنَى؟ فقال: كلُّ منكما يُمْنَى.

وسأل الحجاج رجلاً عن أولاد المهلب: أيهم أفضل؟ فقال: هم كالحلقة الواحدة. وسئل ابنُ قُرَيْدٍ عن المبرد وثعلب، فأثنى عليهما، فقيل: فأَبْن قُتَيْبَة؟ قال: رَيَّة بين جَبَلَيْنِ، أي خَمَلٌ ذُكِّرَهُ بِنَاهَتَهُمَا.

ويُكْنَى عن الموت بالقطع عن المنجمين، وعن السَّعَايَة بالنصيحة عند العمال، وعن الجماع بالوَطء عند الفقهاء، وعن الشُّكْرِ بطيب النَّفْس عند النَّدَمَاءِ، وعن السَّوَالِ بالزَّوَارِ عند الأجواد، وعن الصَّدَقَة بما أفاء الله عند الصُّوفِيَة.

ويقال للمتكلِّف بمصالح الناس: إنه وصي آدم على وَلَدِهِ، وقد قال شاعرٌ في هذا الباب:

فكَانَ آدَمُ عِنْدَ قَرَبِ وَفَايَه أَوْصَاكَ وَهُوَ بِجَوْدٍ بِالْحَوْبَاءِ
بِبَنِيهِ أَنْ تَرَعَاهُمْ فَرَقَبَتْهُمْ وَكَفَيْتَ آدَمَ عَيْلَةَ الْإِبْنَاءِ
ويقولون: فلانٌ خَلِيفَةُ الْخَضِرِ إذا كان كثيرَ الشُّفَرِ، قال أبو تمام:

خَلِيفَةُ الْخَضِرِ مَنْ يَرْبِعَ عَلَى وَطَنِ أَوْ بَلَدَةٍ فَظُهُورُ الْعِيسِ أَوْطَانِي
بَغْدَادُ أَهْلِي وَبِالشَّامِ الْهَوَى وَأَنَا بِالرُّقَّتَيْنِ وَبِالْفُسْطَاطِ إِخْوَانِي
وَمَا أَظُنُّ النَّوَى تَرْضَى بِمَا صَنَعْتُ حَتَّى تُبَلِّغَ بِي أَقْصَى خُرَاسَانِ
ويقولون للشَّيْءِ الْمُخْتَارِ الْمُتَخَبَّرِ: هو ثمرة الغراب لأنه يتقي خَيْرَ الثمر.

ويقولون: سَمْنٌ فلانٌ في أديمه، كناية عن لا يُتَّقَعُ به، أي ما خَرَجَ منه يرجع إليه، وأصله أَنْ يَخِيَا من السَّمْنِ انشَقَّ في ظَرْفٍ من الدَّقِيقِ، فقيل ذلك، قال الشاعر:

تَرْحَلُ فَمَا بِغَدَادَ دَارَ إِقَامَةٍ وَلَا عِنْدَ مَنْ أَضْحَى بِبَغْدَادَ طَائِلُ
مَحَلٌ مُلُوكَ سَمْنُهُمْ فِي أَدِيمِهِمْ وَكُلُّهُمْ مِنْ جَلِيَّةِ الْمَجْدِ عَاطِلُ
فَلَا غُرُورَ أَنْ شَلَّتْ يَدُ الْمَجْدِ وَالْعُلَى وَقَلَّ سَمَاحٌ مِنْ رِجَالٍ وَنَائِلُ
إِذَا غَضَغَضَ الْبَحْرُ الْغَطَامِطَ مَاءَهُ فَلَيْسَ عَجِيباً أَنْ تَغِيضَ الْجَدَاوِلُ

ويقولون لمن لا يقي بالعهد: فلان لا يحفظ أول المائدة، لأن أولها: ﴿بَنَاتُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا
أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ (١).

ويقولون لمن كان حسن اللباس ولا طائل عنده: هو مشجب، والمشجب: خشبة القصار
التي يطرح الثياب عليها، قال ابن الحجاج:

لي سادة طائر السرور بهم
مشاجب للثياب كلهم
جائزتي عندهم إذا سمعوا
وانهم يضحكون إن ضحكوا
وقال آخر:

إذا لبسوا دُكْنَ الخروز وخضرها
وراحوا فقد راحت عليك المشاجب
وروي أن كيسان غلام أبي عبيدة وقد على بعض البرامكة فلم يعطه شيئاً، فلما وافى البصرة
قيل له: كيف وجدته؟ قال: وجدته مشجياً من حيث ما أتته وجدته.

ويكنون عن الطفلي فيقولون: هو ذباب، لأنه يقع في القدور، قال الشاعر:

أتيتك زائراً لقضاء حق
ولست بواقع في قدر قوم
وقال آخر:

وانت أخو السلام وكيف أنتم
وأطفل حين يُجفَى من ذباب
ويكنون عن الجرب بحب الشباب، قال الوزير المهلي:

يا ضروف الدهر خشيبي
عيلة خضت وعمت
دب في كفيه يامن
فهو يشكو حر حب
أي ذنب كان ذنبي
في حبيب ومحب
حببة دب بقلب
وشكائي حر حب

ويكنون عن القصير القامة بأبي زبيبة، وعن الطويل بخيط باطل. وكانت كنية مروان بن
الحكم لأنه كان طويلاً مضطرباً، قال فيه الشاعر:

لحا الله قوماً أمروا خيط باطل
على الناس يُعطي من يشاء ويمنع

وفي خيط باطل قولان: أحدهما أنه الهباء الذي يدخل من ضوء الشمس في الكوة من البيت، وتسميه العامة غزل الشمس، والثاني أنه الخيط الذي يخرج من قم العنكبوت، وتسميه العامة مخاط الشيطان.

وتقول العرب للملقو: لطيم الشيطان.

وكان لقب عمرو بن سعيد الأشدق، لأنه كان ملقواً.

وقال بعضهم لآخر: ما حدث؟ قال: قتل عبد الملك عمراً، فقال: قتل أبو الذبان لطيم الشيطان، ﴿وَكَذَلِكَ نُولِي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾^(١).

ويقولون للحزين المهموم: يعد الحصى، ويخط في الأرض، ويقت اليرمع، قال المجنون:

عشية ما لي حيلة غير أنني يلفط الحصى والخط في الدار مولع

أخط وأمحر كل ما قد خططته بدفعي والغريبان حولي وقع

وهذا كالتادم يقرع السن، والبخيل ينكت الأرض بينانه، أو يعود عند الرد، قال الشاعر:

عبيد إخوانهم حتى إذا ركبوا يوم الغريهة فالأساد في الأجم

يرضون في العسر والإيسار سائلهم لا يقرعون على الأسنان من ندم

وقال آخر في نكت الأرض بالعيدان:

قوم إذا نزل الغريب بدارهم تركوه رب صواهل وقبان

لا ينكثون الأرض عند سوالهم لتطلب العلات بالعيدان

ويقولون للفارغ: فواذ أم موسى.

ويقولون للمثري من المال: منقرس، وذلك أن حلة النقرس أكثر ما تعثر أهل الثروة والتنعم.

حكى المبرد، قال: كان الجرمازي في ناحية عمرو بن مسعدة، وكان يُجري عليه، فخرج عمرو بن مسعدة إلى الشام، وتخلّف الجرمازي ببغداد، فأصابه النقرس، فقال:

أقام بأرض الشام فاختل جانبي ومطلبه بالشام غير قريب

ولا سيما من مفلس جلف ينقرس أما ينقرس في مفلس بعجيب!

وقال بعضهم يهجو ابن زيدان الكاتب:

تواضع النقرس حتى لقد صار إلى رجل ابن زيدان

حلة إنسان ولكنها قد وجدت في غير إنسان

ويقولون للمترف: رقيق النعل، وأصله قول النابغة:

رِقَاقُ النُّعَالِ طَيِّبٌ حُجْزَاتُهُمْ يُحْيُونَ بِالرَّيْحَانِ يَوْمَ السَّبَاسِيبِ

يعني أنهم ملوك، والملك لا يخصف نعله وإنما يخصف نعله من يمشي. وقوله: «طيب حُجْزَاتُهُمْ»، أي هم أحفَاء الفروج، أي يشدون حُجْزَاتِهِمْ على عِقة. وكذلك قولهم: فلان مُسَمِّط النُّعَالِ، أي نعله طبقة واحدة غير مَخْصُوف، قال المَرَار بن سَعِيد الفُقَيْسِي:

وَجَدْتُ بَنِي خَفَاجَةَ فِي عَقِيلٍ كِرَامِ النَّاسِ مُسَمِّطَةَ النُّعَالِ
وقريب من هذا قول النجاشي:

وَلَا يَأْكُلُ الْكَلْبُ السُّرُوقَ نِعَالِنَا وَلَا يَنْتَقِي الْمُخَّ الَّذِي فِي الْجُمَا حِمِ

يريد أن نعالهم سببت، والسببت: جلود البقر المدبوجة بالقرظ، ولا تقر بها الكلاب، وإنما تأكل الكلاب غير المدبوغ، لأنه إذا أصابه المطر دسسه فصار زهياً.

ويقولون للسيد: لا يطاء على قدم، أي هو يتقدم الناس ولا يتبع أحداً قطاً على قدمه.

ويقولون: قد اخضرت نعالهم، أي صاروا في خضب وسعة، قال الشاعر:

يَتَأَيَّهُونَ إِذَا اخْضَرَّتْ نِعَالُهُمْ وَفِي الْحَفِيفَةِ أَبْرَامٌ مَضَاجِيرُ

وإذا دعوا على إنسان بالزمانة قالوا: خلع الله نعليه، لأن المقعد لا يحتاج إلى نعل.

ويقولون: أطفأ الله نوره، كناية عن العمى وعن الموت أيضاً، لأن من يموت فقد طُفِئَتْ نَارُهُ.

ويقولون: سقاء الله دم جوفه، دُعاء عليه بأن يقتل ولده، ويُضطرُّ إلى أخذ ديتِه إبلاً فيشرب ألبانها.

ويقولون: رماه الله بليلة لا أخت لها، أي ليلة موته، لأن ليلة الموت لا أخت لها.

ويقولون: وقَعُوا فِي سَلَا جَمَلٍ، أي في داهية لا يرى مثلها، لأن الجمال لا سلا له، وإنما السلا للناقة، وهي الجليدة التي تكون ملفوفة على ولدها.

ويقولون: صاروا في حَوْلَاء ناقة، إذ صاروا في خضب.

وكانوا إذا وَصَفُوا الْأَرْضَ بِالْخَضْبِ قَالُوا: كَانَتْهَا حَوْلَاء نَاقَةٍ.

ويقولون لأبناء الملوك والرؤساء ومن يجري مجراهم: جُفَاءَ الْمَحَزِّ، قال الشاعر:

جُفَاءَ الْمَحَزِّ لَا يُصِيبُونَ مِفْصَلًا وَلَا يَأْكُلُونَ اللَّحْمَ إِلَّا تَخَذُّمًا

يقول: هم ملوك، وأشباه الملوك لا جُدُّقَ لهم بنحر الإبل والعنم ولا يعرفون التجليد

والسُلْخ، ولهم من يتولَّى ذلك عنهم، وإذا لم يحضرهم من يجزِّر الجِزَّور تكلَّفوا هُم ذلك بأنفسهم، فلم يُحْسِنُوا حَزَّ الْمِفْصَلِ كَمَا يَفْعَلُهُ الْجَزَّار، وقوله:

وَلَا يَأْكُلُونَ اللَّحْمَ إِلَّا تَخَذُّمًا

أي ليس بهم شره فإذا أكلوا اللحم تخلصوا قليلاً قليلاً، والمخدّم: القَطْع، وأنشد الجاحظ في مثله:

وَصُلِّحُ الرُّؤُوسِ عِظَامُ البِطُونِ جُفَاءَ المَعَزِّ غِلَظُ القِصَرِ
لأن ذلك كله أمارات الملوك، وقريب من ذلك قوله:

ليس براعي إبل ولا غنم ولا بجزار على ظهر وضم
ويقولون: فلان أملس، يكتون عمن لا خير فيه ولا شر، أي لا يثبت فيه حمد ولا ذم.
ويقولون: ملحه على ركبته، أي هو سيء الخلق، يُغضبه أذى شيء، قال:

لا تُلَمِّها إنها من غضبة ملحها موضوعة فوق الركب
ويقولون: كناية عن مجوسي: هو ممن يخط على النمل، والنمل جمع نملة، وهي قرحة
بالإنسان، كانت العرب تزعم أن المجوسي إذا كان من أخيه وخط عليها برأت، قال الشاعر:

ولا عيب فينا غير حزقي لمعشر كرام وأنا لا نخط على النمل
ويقولون للصبي: قد قُطِفَتْ ثمرته، أي عُزِيَ. وقال عُمارة بن عَظِيل بن بِلَال بن جَرِير:
ما زال عصياننا لله يردُّ لنا حتى دُفِعْنَا إلى يَحْيَى ودينارٍ
إلا عَلَيْنَا جَيْنٌ لَمْ تُقَطَّفْ ثِمَارُهُمَا قد طَالَمَا سَجَدَ لِلشَّمْسِ والنَّارِ
ويقولون: قَدَّرَ حليمة، أي لا عَلَيَّانَ فيها.

ويقولون لمن يصلي صلاة مختصرة: هو راجز الصلاة.

وقال أعرابي لرجل رآه يصلي صلاة خفيفة: صلاتك هذه رَجَز.

ويقولون: فلان عَفِيفُ الشَّفَّةِ، أي قليل السؤال، وفلان خَفِيفُ الشَّفَّةِ، كثير السؤال.

وتكنى العرب عن المتيقظ بالقطامي، وهو الصُّقْر:

ويكتون عن الشدة والمشقة بعرق القرية، يقولون: لقيت من فلان عَرَقَ القرية، أي العرق
الذي يحدث بك من حملها وثقلها، وذلك لأن أشد العمل كان عندهم السقي وما ناسبه من
معالجة الإبل.

وتكنى العرب عن الحشرات وهوام الأرض بجنود سعد، يعتون سعد الأخبية، وذلك لأنه
إذا طلع انتشرت في ظاهر الأرض، وخرج منها ما كان مستتراً في باطنها، قال الشاعر:

قد جاء سعدٌ مُنْزِلاً بحرِّه مُوعِدةً جُنُودَهُ بشَرِّه

ويكنى قوم عن السائلين على الأبواب بحفاظ سورة يوسف عليه السلام، لأنهم يعتنون بحفظها
دون غيرها، وقال عُمارة يهجو محمداً بن وهيب:

تَشَبَّهَتْ بالأعراب أهلُ التَّعْجُوفِ فذلَّ على ما قلتُ قُبْحُ التَّكْلِيفِ

لسانٍ عراقِيٍّ إذا ما حَسَرَفَتْهُ إلى لغةِ الأعرابِ لم يتصَرَّفِ
ولم تَنْسَ ما قد كان بالأمس حاكه أبوكَ وعودُ الجَفِّ لم يتقَصِّفِ
لئن كنتَ للأشعارِ والنحوِ حافظاً لقد كان من حُفَاطِ سورةِ يوسفِ
ويَكُونُ عن اللَّقِيطِ بتريةِ القاضي، وعن الرَّقِيبِ بثاني الحَيِّبِ، لأنه يُرى معه أبداً، قال ابنُ
الرُّومي:

مَوَقِفٌ لِلرَّقِيبِ لَا أَنْسَاءُ لَسْتُ أَخْتَارُهُ وَلَا آبَاءُ
مرحباً بِالرَّقِيبِ مِنْ غَيْرِ وَغَدٍ جَاءَ يَجْلِسُ عَلَيَّ مِنْ أَهْوَاءُ
لَا أَحِبُّ الرَّقِيبَ إِلَّا لِأَنِّي لَا أَرَى مِنْ أَحَبِّ حَتَّى أَرَاهُ
ويَكُونُ عن الوَجْهِ المَلِيعِ بِحُجَّةِ المُذْنِبِ، إشارةً إلى قول الشاعر:

قد وجدنا غفلةً من رَقِيبٍ فسَرَقْنَا نَظْرَةً مِنْ حَبِيبٍ
ورأينا نَمَّ وَجْهاً مَلِيعاً فَوَجَدْنَا حُجَّةً لِلذَّنُوبِ
ويَكُونُ عن الجاهل ذي النُّعْمَةِ بِحُجَّةِ الزَّنادقةِ، قال ابنُ الرُّومي:

مَهْلًا أَبَا الصُّقْرِ فكم طائرٍ خَرُّ مَرِيحاً بَعْدَ تَخْلِيْقِ
لَا قُدْسَتْ نَعْمَى تُسْرِبُ لَهَا كَمْ حُجَّةٌ فِيهَا لِلزُّنْدِيقِ
وقال ابنُ بَسَامٍ في أَبِي الصُّقْرِ أيضاً:

يَا حُجَّةَ اللَّهِ فِي الْأَرْزَاقِ وَالْقِسَمِ وَعِبْرَةً لِأُولِي الْأَلْبَابِ وَالْفَهَمِ
تَرَاكَ أَصْبَحْتَ فِي نَعْمَاءٍ سَابِقَةٍ إِلَّا وَرَيْكَ غَضَبَانٌ عَلَى النُّعَمِ
فهذا ضد ذلك المقصد، لأنَّ ذاكَ جَعَلَهُ حُجَّةً عَلَى الزُّنْدَقَةِ، وهذا جَعَلَهُ حُجَّةً عَلَى قُدْرَةِ
الْبَارِيءِ سُبْحَانَهُ عَلَى عَجَائِبِ الْأُمُورِ وَغَرَائِبِهَا، وَأَنَّ النُّعْمَ لَا قُدْرَ لَهَا عِنْدَهُ سُبْحَانَهُ، حَيْثُ
جَعَلَهَا عِنْدَ أَبِي الصُّقْرِ مَعَ دَنَاءَةِ مَتْرَلَتِهِ. وقال ابنُ الرُّومي:

وَقَيْنَةُ أَبْرَدُ مِنْ ثَلَسَجَةٍ ثَبِيتُ مِنْهَا النَّفْسُ فِي ضَجَّةٍ
كَأَنَّهَا مِنْ نَتْنِهَا صَخَّةٌ لَكِنَّهَا فِي اللَّوْنِ أَثْرُجَةٌ
تَفَاوَتْ خَلْقُهَا فَاعْتَدَتْ لِكُلِّ مَنْ عَطَلَ مُخْتَجَّةً
وقد يُشابه ذلك قولُ أَبِي عَلِيٍّ البَصِيرِ فِي ابْنِ سَعْدَانَ:

يَا بَنَ سَعْدَانَ أَجْلَحَ الرُّزْقُ فِي أَمِّ رَكَ وَاسْتَحْسَنَ الْقَبِيحِ بِمَرَّةٍ
نَلَتْ مَا لَمْ تَكُنْ تَمْنَى إِذَا مَا أَسْرَفْتَ غَايَةَ الْأَمَانِيِّ عَشْرَةٍ
لَيْسَ فِيمَا أَظُنُّ إِلَّا لَكَيْلًا يُنْكِرُ الْمُنْكِرُونَ إِلَهُ قُدْرَةٍ

وللمفتّج في قريب منه :

إِنْ كُنْتُ تُحْنِتُكُمْ المَوْقَةُ غَايِرًا أَوْ حُلْتُ عَنْ سَنَنِ المَحَبِّ الوَامِقِ
فَمُسِخَتْ فِي قُبْحِ ابْنِ ظَلْحَةِ إِنَّهُ مَا دَلَّ قَطُّ عَلَى كَمَالِ الخَالِقِ
ويقولون : عَرَضَ فلانٌ عليَّ الحاجةَ عَرَضًا سَائِرِيًّا ، أي خفيفاً من غير استقصاء ، تشبيهاً له
بالثوب السائري ، والدُّرْعُ السائرية ، وهي الخفيفة .

وَيُحَكِّي أَنْ مَرْتَدًّا مَرَّ عَلَى قَوْمٍ يَأْكُلُونَ وَهُوَ رَاكِبٌ جِمَارًا ، فقالوا : انزل إلينا ، فقال : هذا
عَرَضٌ سَائِرِيٌّ ، فقالوا : انزل يا ابن الفاعلة . وهذا ظَرْفٌ وَلِبَاقَةٌ .

ويقولون في ذلك : وَعَدَ سَائِرِيٌّ ، أي لَا يُقَرَّنُ بِهِ وَفَاءً ، وَأَصْلُ السَائِرِيّ ، اللَّطِيفُ الرَّقِيقُ .
وقال المبرد : سَأَلْتُ الجَاحِظَ : مَنْ أَشْعَرُ المَوْلَدِينَ ؟ فقال : القاتل :

كَأَنَّ يُسَابَّهَ أَظْلَمَ	مَنْ مَنَ أَزْرَارَهُ قَسَمَ رَا
يَزِيدُكَ وَجْهَهُ خُسْنًا	إِذَا مَا زِدْتَهُ نَظْمًا
بَقَيْنَ خَالِطَ التَّفْتِ	جِرْفِي أَجْفَانِهَا الحَوْرَا
وَوَجْهَ سَائِرِيٍّ لَو	تَصَوَّبَ مَاوَهُ قَسْطًا

يعني العباس بن الأحنف .

وتقول العرب في معنى قول المحدثين : عَرَضَ عَلَيْهِ كَذَا عَرَضًا سَائِرِيًّا : عَرَضَ عَلَيْهِ عَرَضٌ
عَالَةٌ ، أي عَرَضَ الماءُ عَلَى النِّعَمِ العَالَةِ الَّتِي قَدْ شَرِبَتْ شُرْبًا بَعْدَ شُرْبٍ ، وَهُوَ العَلَلُ ، لِأَنَّهَا
تُعَرِّضُ عَلَى الماءِ عَرَضًا خَفِيفًا لَا تَبَالِغُ فِيهِ .

ومن الكنايات الحسنة قولُ أعرابية قالت لقيس بن سعد بن عبادة : أَشْكُو إِلَيْكَ قِلَّةَ الجِرْذَانِ
فِي بَيْتِي ، فَاسْتَحْسَنَ مِنْهَا ذَلِكَ ، وَقَالَ لَأَكْثَرْنَهَا ، امْلُؤُوا لَهَا بَيْتَهَا خُبْزًا وَتَمْرًا وَسَمْنًا وَأَقِطًا
وَدَقِيقًا .

وشبيهةً بِذَلِكَ مَا رَوَى أَنَّ بَعْضَ الرُّؤَسَاءِ سَائِرَهُ صَاحِبٌ لَهُ عَلَى بِرْدُونَ مَهْزُولٍ ، فَقَالَ لَهُ : مَا
أَشَدُّ هُزَالَ دَابَّتِكَ ! فَقَالَ : يَدُهَا مَعَ أَيْدِينَا ، فَفُطِنَ لَذَلِكَ وَوَصَلَهُ .
وقريبٌ مِنْهُ مَا حُكِيَ أَنَّ المَنْصُورَ قَالَ لِإِنْسَانٍ : مَا مَالُكَ ؟ قَالَ مَا أَصُونُ بِهِ وَجْهِي ، وَلَا أَعُودُ
بِهِ عَلَى صَدِيقِي ، فَقَالَ : لَقَدْ تَلَقَّفْتَ فِي المَسْأَلَةِ ، وَأَمَرَ لَهُ بِصِلَةٍ .

وجاء أعرابيٌّ إِلَى أَبِي العَبَّاسِ ثَغْلَبَ وَعِنْدَهُ أَصْحَابُهُ ، فَقَالَ لَهُ : مَا أَرَادَ القَاتِلُ بِقَوْلِهِ :

الْحَمْدُ لِلَّهِ المَوْهُوبِ المَمْنَانِ صَارَ الشَّرِيدُ فِي رُؤُوسِ القُضْبَانِ
فَاقْبَلْ ثَغْلَبَ عَلَى أَهْلِ المَجْلِسِ فَقَالَ : أَجِيبُوهُ ، فَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهُمْ جَوَابٌ ، وَقَالَ لَهُ يَنْقُطُونَهُ :
الجواب منك يا سيدي أحسن ، فقال : عَلَى أَنْكُمْ لَا تَعْلَمُونَهُ ! قَالُوا : لَا نَعْلَمُهُ ، فَقَالَ الأعرابي ،

قد سمعتُ ما قال القوم، فقال: ولا أنت أعزك الله تعلمه، فقال ثعلب: أراد أن السُّبُل قد أفرَكَ، قال: صدقتُ فأين حق الفائدة؟ فأشار إليهم ثعلب، فبرَّوه، فقام قائلاً: بوركت من ثعلب، ما أعظم برِّكَتِكَ!

ويَكُونُ عن الشَّيْبِ بَغَارُ العُسْكَرِ، ويرغوةُ الشَّبابِ، قال الشاعر:
قالت أرى شيباً برأسك، قلتُ لا هذا غبارٌ من غبارِ العُسْكَرِ
وقال آخر - وسمَّاهُ غُبَارَ وقائعِ الدَّهرِ:

غَضِبْتُ ظُلُومَ وأزْمَعْتُ هَجْرِي وَصَبْتُ ضَمَائِرُهَا إِلَى القُدْرِ
قالت أرى شيباً فقلتُ لها: هذا غُبَارُ وقائعِ الدَّهرِ
ويقولون للَسَّحَابِ: فُحِّلِ الأَرْضَ.

وقالوا: القلمُ أحدُ اللِّسَانِينِ، ورداءةُ الخَلَطِ أحدُ الزَّمَانَتَيْنِ.

قال: وقال الجاحظ: رأيت رجلاً أعمى يقول في الشوارع وهو يسأل: ارحموا ذا الزمانتين، قلتُ: وما هما؟ قال: أنا أعمى وصوتِي قِيح. وقد أشارَ شاعرٌ إلى هذا فقال:

اثنان إذا غُداً حقيقٍ بهما المَوْتُ
ففسيرٌ ماله زُفدٌ وأعمى ماله صَوْتُ

وقال رسول الله صلى الله عليه وآله: «إياكم وخُضراءُ الدَّمَنِ»، فلما سُئِلَ عنها قال: «المراةُ الحَسَناءُ في المَنِيَةِ السَّوءِ»^(١).

وقال عليه السلام في صلح قومٍ من العرب: «إنَّ بيننا وبينهم عِيَّةٌ مكفوفةٌ»، أي لا نكشف ما بيننا وبينهم من خِيْفَةٍ وَجَفْدٍ وَدَمٍ.

وقال عليه السلام: «الأنصارُ كَرِشِي وَعَيْتِي»، أي موضعُ سِرِّي. وَكَرِشِي: جَمَاعَتِي.
ويقال: جاء فلانٌ رِبْدَ العِنانِ، أي مُنْهَزِماً.

وجاء يَنْفُضُ مِذْرَوِيهَ، أي يتوَعَّدُ من غيرِ حَقِيقَةٍ.
وجاء يَنْظُرُ عن شِمَالِهِ، أي مُنْهَزِماً.

وتقول: فلانٌ عِنْدِي بِالشُّمَالِ، أي منزِلَتُهُ خَيْسِيَّةٌ. وفلانٌ عِنْدِي بِالْيَمِينِ، أي بالمنزلة العُلْيَا، قال أبو نُوَاس:

أقولُ لِنَاقَتِي إِذْ بَلَغَتْني لَقْدَ أَصْبَحْتُ عِنْدِي بِالْيَمِينِ

(١) أخرجه الديلمي في «مسند الفردوس» (١٥٣٧)، والقضاعي في «مسند الشهاب» (٩٥٧)، وابن حجر في «التلخيص الحبير» (١٤٨١).

فلم أجعلك للغربان نهباً ولم أقل اشراقي بدم الوتين
حرمت على الأئمة والولايا وقال ابن ميادة:

أبيني أفي يُمشي يديك جعلتني فأفرح أم صيرتني في شماليك!
وتقول العرب: التقى الثريان في الأمرين ياتلفان ويتفقان، أو الرجلين، قال أبو عبيدة:
والثرى: الثراب التدي في بطن الوادي، فإذا جاء المطر وسخ في بطن الوادي حتى يلتقي نداه
والثدي الذي في بطن الوادي يقال: التقى الثريان.

ويقولون: هم في خير لا يُطير غرابه، يريدون أنهم في خير كثير وخضب عظيم فيقع الغراب
فلا يُنفر لكثرة الخضب.

وكذلك أمر لا يُنادى وليده، أي أمر عظيم يُنادى فيه الكبار دون الصغار.
وقيل: المراد أن المرأة تشتغل عن وليدها فلا تناديه لعظم الخُطب، ومن هذا قول الشاعر
يصف حرباً عظيمة:

إذا خرس الفحل وسط الحُجور وصاح الكلاب وعق الولد
يريد أن الفحل إذا عاين الجيش، والبارقة لم يلتفت لفت الحُجور ولم يصهل، وتنبع الكلاب
أربابها، لأنها لا تعرفهم للبسم الحديد، وتذلل المرأة عن وليدها رعباً، فجعل ذلك حقوقاً.
ويقولون: أصبح فلان على قرن أعفر، وهو الظبي إذا أرادوا أصبح على خطر، وذلك لأن
قرن الظبي ليس يصلح مكاناً، فمن كان عليه فهو على خطر قال عمرو القيس:
ولا مثل يوم بالمعظالي قطعته كائى وأصحابي على قرن أعفراً
وقال أبو العلاء المعري:

كائني فوق روق الظبي من خدر

وأنشد ابن دريد في هذا المعنى:

وما خير عيش لا يزال كانه محلة يفسوب برأس سينان
يعني من القلق وأنه غير مطمئن.

ويقولون: به داء الظبي، أي لا داء به، لأن الظبي صحيح لا يزال، والمرض قل أن يعتريه.
ويقولون للمتلون المختلف الأحوال: ظل الذئب، لأنه لا يزل مرة هكذا ومرة هكذا.
ويقولون: به داء الذئب، أي الجوع.

وعهد فلان عهد الغراب، يعنون أنه غادر، قالوا: لأن كل طائر يالف أثناء إلا الغراب، فإنه
إذا باضت الأنثى تركها وصار إلى غيرها.

ويقولون: ذهب سَنَع الأرض ويَصَرها، أي حيث لا يُدْرَى أين هو!
وتقولون: ألقى عصاه، إذا أقام واستقر، قال الشاعر:

فألقت عصاها واستقر بها النوى كما قرَّ عَيْنًا بالإيابِ المُسافرُ
ووقع القضيْبُ من يَدِ الحجاج وهو يخطب، فتطير بذلك حتى بان في وجهه، فقام إليه رجلُ
فقال: إنه ليس ما سبق وهم الأمير إليه، ولكنه قولُ القائل، وأنشدَه البيت، فسُرِّي عنه.

ويقال للمختلِفين: طارت عصاهمُ ثِقَقًا.

ويقال: فلانٌ منقطع القَبال، أي لا رأي له.

وفلان عريضُ البطان، أي كثيرُ الثروة.

وفلانٌ رخيُّ اللب، أي في سعة.

وفلانٌ واقعُ الطائر، أي ساكنٌ.

وفلانٌ شديدُ الكاهل، أي مَنِيع الجانبِ.

وفلانٌ ينظر في أعقابِ نجمٍ مُغرب، أي هو نادِم آيس، قال الشاعر:

فأصبحْتُ من ليلَى الغداة كناظرٍ مع الصبحِ في أعقابِ نجمٍ مغربٍ
وسقط في يده، أي أيقن بالهَلَكَة.

وقد ردَّدْتُ يده إلى فيه، أي منعه من الكلام.

وبنو فلان يدُّ على بني فلان، أي مجتمعون.

وأعطاه كذا عن ظهر يد، أي ابتداءً لا عن مُكافأة.

ويقولون: جاء فلانٌ ناشراً أُذُنِيه، أي جاء طامِعاً.

ويقال: هذه فرسٌ غيرُ محلِفة، أي لا تحوج صاحبها إلى أن يحلف أنها كريمة، قال:

كسبتُ غيرَ محلِفةٍ ولكن كلُّون الصُرفِ عُلُ به الأديمُ
وتقول: حَلَبَ فلانٌ الدهرَ أشطَره، أي مرَّت عليه ضُروبه خيره وشره.

ورقع فلانٌ لأمرٍ ظُنْبويَه، أي جدَّ فيه واجتهد.

وتقول: أبدى الشرَّ نواجِذه، أي ظهر.

وقد كَشَفَت الحربُ عن ساقِها، وكشرت عن نابِها.

وتقول: استنوقَ الجَمَلُ، يقال ذلك للرجل يكون في حديث يتقل إلى غيره يخلطه به.

وتقول لمن يهون بعد عِزٍّ: استأثن العير.

وتقول للضعيف يَقرى: استنسر البُغات.

ويقولون: شرابٌ بأنقع، أي مُعاود للأمر، وقال الحجاج: يا أهل العراق، إنكم شرابون بأنقع، أي معتادون الخير والشر. والأنقع: جمع نَقَعَ، وهو ما استُنْقِعَ من الغُذْران، وأصله في الطائر الجذر يَرُدُّ المنايع في الفلوات حيث لا يبلغه قَانِصٌ، ولا ينصب له شَرَكٌ.

خبر عن امرئ القيس

ونختم هذا الفصل في الكنايات بحكاية رواها أبو الفرج علي بن الحسين الأصبهاني، قال أبو الفرج: أخبرني محمد بن القاسم الأنباري، قال: حدثني ابن عمي، قال: حدثنا أحمد بن عبد الله، عن الهيثم بن عدي. قال: وحدثني عمي، قال: حدثنا محمد بن سعد الكراني، قال: حدثنا العُمري، عن الهيثم بن عدي، عن مجالد بن سعيد، عن عبد الملك بن عمير، قال: قديم علينا عمر بن هُبيرة الكوفة أميراً على العراق، فأرسل إلى عشرة من وجوه أهل الكوفة أنا أحدهم، فسيرنا عنده، فقال: ليحدثني كل رجل منكم أجدوثةً وأبداً أنت يا أبا عمرو، فقلت: أصلح الله الأمير! أحدثك حق أم حديث باطل؟ قال: بل حديث حق، فقلت: إن امرأ القيس كان ألى آليّة إلا يتزوج امرأة حتى يسألها عن ثمانية وأربعة واثنتين، فجعل يخطب النساء، فإذا سألهن عن هذا قلن: أربعة عشر، فينا هو يسير في جوف الليل إذا هو برجل يحمل ابنة صغيرة له كأنها البذر لثمّه، فأعجبته، فقال لها: يا جارية، ما ثمانية، وأربعة، واثنتان؟ فقالت: أما ثمانية فأطباء الكلبة، وأما أربعة: فأخلاف الناقة، وأما اثنتان فتذيا المرأة، فخطبها إلى أبيها، فزوجه إياها وشرطت عليه أن تسأله ليلة بنائها عن ثلاث خصال، فجعل لها ذلك، وعلى أن يسوق إليها مائة من الإبل، وعشرة أعبد، وعشر وصائف، وثلاثة أفراس، ففعل ذلك، ثم بعث عبداً إلى المرأة، وأهدى إليها معه نحيلاً من سمن ونحيلاً من عسل وحلّة من عصب، فنزل العبد على بعض الماء، ونشر الحلّة فلبسها فتعلقت بسمرّة فانشقت، وفتح النحّين فأطعم أهل الماء منهما فنقصا، ثم قديم على المرأة وأهلها خلوف فسألها عن أبيها وأمها وأخيها، ودفع إليها هديتها، فقالت: أغلّم مولاك أن أبي ذهب يقرب بعيداً، ويبعد قريباً، وأن أمي ذهبت تشق النفس نفسين، وأن أخي ذهب يُراعي الشمس، وأن سماءكم انشقت، وأن وعاءَيْكم نضبا.

فقديم الغلام على مولا، فأخبره فقال: أما قولها: إن أبي ذهب يقرب بعيداً، ويبعد قريباً، فإن أباهما ذهب يُحالف قوماً على قومه، وأما قولها: إن أمي ذهبت تشق النفس نفسين، فإن أمها ذهبت تقبل امرأة نساء. وأما قولها: إن أخي ذهب يُراعي الشمس، فإن أخاها في سرح له يُرعاها، فهو ينتظر وجوب الشمس ليروح به، وأما قولها: إن سماءكم انشقت، فإن البرد الذي بعثت به انشق، وأما قولها إن وعاءَيْكم نضبا فإن النحّين اللذين بعثت بهما نقصا، فاضدقني. فقال: يا مولاي، إني نزلت بماءٍ من مياه الغرب، فسألوني عن نسبي فأخبرتهم أني ابن عمك،

ونشرت الحلة ولبستها وتجملت بها، فتعلقت بسرة فانشقت، وفتحت النخين فأطعمت منهما أهل الماء، فقال: أولى لك! ثم ساق مائة من الإبل، وخرج نحوها ومعه العبد يسقي الإبل، فعجز، فأعانه امرؤ القيس، فرمى به العبد في البئر، وخرج حتى أتى أهل الجارية بالإبل، فأخبرهم أنه زوجها، فقيل لها: قد جاء زوجك، فقالت: والله ما أذري أزوجي هو أم لا! ولكن انحروا له جزوراً وأطعموه من كرشها وذنبها، ففعلوا، فأكل ما أطعموه، فقالت: اسقوه لبناً حازراً وهو الحامض - فسقوه فشرب، فقالت: افرشوا له عند القرث والدم، ففرشوا له، فنام فلما أصبحت أرسلت إليه: إني أريد أن أسألك، فقال لها: سلي عما بدا لك، فقالت: مم تختلج شفتاك؟ قال: من تقيلي إياك، فقالت: مم يختلج كشحاك، قال: لالتزامي إياك، قالت: مم يختلج فخذاك؟ قال: لتوركي إياك، فقالت عليكم العبد فشدوا أيديكم به، ففعلوا.

قال: ومر قوم فاستخرجوا امرأ القيس من البئر، فرجع إلى حبه وساق مائة من الإبل، وأقبل إلى امرأته فقيل لها: قد جاء زوجك، فقالت: والله ما أذري أزوجي هو أم لا! ولكن انحروا له جزوراً، وأطعموه من كرشها وذنبها، ففعلوا، فلما أتوه بذلك قال: وأين الكبد والسنام والملحاء، وأبي أن يأكل، فقالت اسقوه لبناً حازراً، فأتي به، فأبى أن يشربه، وقال: فأين الضريب والرثية؟ فقالت: افرشوا له عند القرث والدم، ففرشوا له، فأبى أن ينام، وقال: افرشوا لي عند التلعة الحمراء، واضربوا لي عليها خباء، ثم أرسلت إليه: هلم شريطي عليك في المسائل الثلاث، فأرسل إليها أن سلي عما شئت، فقالت: مم تختلج شفتاك؟ فقال: لشربي المشعشات، قالت: مم يختلج كشحاك؟ قال: للبسي الحبرات. قالت: مم تختلج فخذاك؟ قال: لركضي المطهات، فقالت: هذا زوجي لعمرى، فعليكم به. فأهديت إليه الجارية.

فقال ابن هبيرة: حسبكم، فلا خير في الحديث سائر الليلة بعد حديث أبي عمرو، ولن يأتينا أحد منكم بأعجب منه، فانصرفنا وأمر لي بجائزة.

- ٤٧٦ -

الأصل: وقال ﷺ في كلام له: وَلِيَهُمْ وَالِ فَأَقَامَ وَاسْتَقَامَ، حَتَّى ضَرَبَ الدِّينُ بِحِرَانِهِ.

الشرح: الحيران: مقدم العنق، وهذا الوالي هو عمر بن الخطاب.

وهذا الكلام من خطبة خطبها في أيام خلافته طويلة، يذكر فيها قربه من النبي صلى الله عليه وآله واختصاصه له، وإفضاءه بأسراره إليه، حتى قال فيها:

فاختار المسلمون بعده بأرائهم رجلاً منهم، فقارب وسدد حسب استطاعته على ضغفٍ واحد كانا فيه، وليهم بعده وإل، فأقام واستقام حتى ضرب الدين بجراحه، على عسف وعجرفة كانا فيه، ثم اختلفوا ثالثاً لم يكن يملك من أمر نفسه شيئاً، غلب عليه أهله فقادوه إلى أهوائهم كما تقود الوليدة البعير المخطوم، فلم يزل الأمر بينه وبين الناس يبعد تارة ويقرب أخرى حتى نزلوا عليه فقتلوه، ثم جاؤوا بي مذبح الدنيا، يريدون يئتي. وتمام الخطبة معروف، فليطلب من الكتب الموضوعة لهذا الفن.

- ٤٧٧ -

الأصل: وقال ﷺ: يأتي على الناس زمانٌ عضوٌ، يعض المومِرُ فيه على ما في يديه، ولم يؤمر بذلك، قال الله سبحانه: ﴿وَلَا تَسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾^(١)، ينهد فيه الأشرار، ويستذل الأخيار، ويباغ المضطرون، وقد نهى رسول الله ﷺ عن بيع المضطرين.

الشرح: زمانٌ عضوٌ، أي كلبٌ على الناس، كانه يعضهم، وفعل للمبالغة، كالنفور العقوق، ويجوز أن يكون من قولهم بقرٌ عضوٌ، أي بعبدة القُر ضيقة، وما كانت البقر عضوياً، فاحضت كقولهم: ما كانت جروراً فأجرت، وهي كالعضوض. وعَضَ فلانٌ على ما في يده أي بخل وأمسك.

وينهد فيه الأشرار، ينهضون إلى الولايات والرياسات، وترتفع أقدارهم في الدنيا. ويستذل فيه أهل الخير والدين، ويكون فيه يتبع على وجه الاضطراب والإلجاء، كمن يبعث ضيعته، وهو ذليل ضعيف، من رب ضيعة مجاورة لها ذي ثروة وحرّ وجاء فيلجته بمنعه الماء واستذلاله الأكرّة والوكيل إلى أن يبيعها عليه، وذلك منهى عنه، لأنه حرامٌ مخض.

- ٤٧٨ -

الأصل: وقال ﷺ: يهلك في رجلان: مُحبٌ مُفرطٌ، وياهِتٌ مُفترٍ.

(١) سورة البقرة، الآية: ٢٣٧.

قال الرضّي رَحِمَهُ اللهُ تعالى: وهذا مثلُ قولِهِ ﷺ: يَهْلِكُ فِي اثْنَانِ: مُجِبٌّ غَالٍ، وَتُبَيْضٌ قَالٍ.



الشرح: قد تقدّم شرحٌ مثل هذا الكلام، وخلاصة هذا القول: أن الهالك فيه المفرط والمفرط، أما المفرط فالغلاة، ومن قال بتكفير أعيان الصحابة ونفاقهم أو فسقهم، وأما المفرط فمن استقصى به ﷺ أو أبغضه أو حاربه أو أضمر له غلاً، ولهذا كان أصحابنا أصحاب النجاة والخلاص والفوز في هذه المسألة، لأنهم سلكوا طريقةً مقتصدة، قالوا: هو أفضل الخلق في الآخرة، وأعلامهم منزلة في الجنة، وأفضل الخلق في الدنيا، وأكثرهم خصائص ومزايا ومناقب، وكل من عاداه أو حاربه أو أبغضه فإنه عدو لله سبحانه وخالد في النار مع الكفار والمنافقين، إلا أن يكون ممن قد ثبتت توبته، ومات على توبته وحبه.

فأما الأفاضل من المهاجرين والأنصار الذين ولّوا الإمامة قبله فلو أنه أنكر إمامتهم وغضب عليهم، وسخط فعلهم، فضلاً عن أن يُشهر عليهم السيف، أو يدعو إلى نفسه، لقُلْنَا: إنهم من الهالكين، كما لو غضب عليهم رسول الله صلى الله عليه وآله، لأنه قد ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال له: «حرّيك حربي، وسلمك سلمي»^(١)، وأنه قال: «اللهم والِ مَنْ ولاءي، وعاد من عاداءي»^(٢)، وقال له: «لا يُحبُّك إلا مؤمن، ولا يبغضك إلا منافق»^(٣)، ولكننا رأينا رضي إمامتهم ويايعهم وصلى خلفهم وأنكحهم وأكل من فيهم، فلم يكن لنا أن نتعدى فعله، ولا نتجاوز ما اشتهر عنه، ألا ترى أنه لما برىء من معاوية برئنا منه، ولما لعنه لعناه، ولما حَكَم بفضلال أهل الشام ومن كان فيهم من بقايا الصحابة كَعَمْرُو بن العاص وعبد الله ابنه وغيرهما حكماً أيضاً بفضلالهم!

والحاصل أنا لم نجعل بينه وبين النبي صلى الله عليه وآله إلا رتبة النبوة، وأعطينا كل ما عدا ذلك من الفضل المشترك بينه وبينه، ولم نطعن في أكابر الصحابة الذين لم يصحّ عندنا أنه طعن فيهم، وعاملناهم بما عاملهم ﷺ به.

(١) ينابيع المودة: ١/ ١٧٢ - ٢٥٣، والشيعه في الفريقين: ٣٩ - ٤١ - ٢٠٥.

(٢) أخرجه الحاكم في «مستدرکه» (٤٥٧٦)، وابن حبان في «صحيحه» (٦٩٣١)، وأحمد في «مسنده» (٣٧٠/٤) والطبراني في «الكبير» (٤٩٦٩).

(٣) أخرجه مسلم في «الإيمان» (٧٨)، والنسائي في الإيمان وشرائعه، باب: علامة الإيمان (٥٠١٨)، وأحمد في «مسنده» (٧٣٣)، وابن حبان في «صحيحه» (٦٩٢٤). والترمذي في «المناقب» (٣٧٣٦)، والحميدي في «مسنده» (٥٨).

في التفضيل بين الصحابة

والقول بالتفضيل قولٌ قديم، قد قال به كثيرٌ من الصحابة والتابعين، فمن الصحابة عمار، والمقداد، وأبو ذرّ، وسلمان، وجابر بن عبد الله، وأبي بن كعب، وحذيفة، وبريدة، وأبو أيوب، وسهل بن حنيف، وعثمان بن حنيف، وأبو الهيثم بن التيهان، وخزيمة بن ثابت، وأبو الطفيل عامر بن واثلة: والعباس بن عبد المطلب وبنوه، وبنو هاشم كافة، وبنو المطلب كافة.

وكان الزبير من القائلين به في بدء الأمر، ثم رجع، وكان من بني أمية قومٌ يقولون بذلك، منهم خالد بن سعيد بن العاص، ومنهم عمر بن عبد العزيز.

وأنا أذكرها هنا الخبر المروي المشهور عن عمر، وهو من رواية ابن الكلبي، قال: بينا عمر بن عبد العزيز جالساً في مجلسه، دخل حاجبه ومعه امرأة أذماء طويلة حسنة الجسم والقامة، ورجلان متعلقان بها، ومعهم كتاب من ميمون بن مهران إلى عمر، فدفعوا إليه الكتاب، ففضّه فإذا فيه:

بسم الله الرحمن الرحيم. إلى أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز، من ميمون بن مهران، سلامٌ عليك ورحمة الله وبركاته، أما بعد، فإنه ورد علينا أمرٌ ضاقت به الصدور، وعجزت عنه الأوساع، وهربنا بأنفسنا عنه، ووكلناه إلى عاليه، لقول الله عز وجل: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يُسَيِّطُونَ مِنْهُمْ﴾^(١)، وهذه المرأة والرجلان أحدهما زوجها والآخر أبوها، وإن أباهما يا أمير المؤمنين زعم أن زوجها حلف بطلاقها أن علي بن أبي طالب عليه السلام خير هذه الأمة وأولاها برسول الله صلى الله عليه وآله، وأنه يزعم أن ابنته طلقته منه، وأنه لا يجوز له في دينه أن يتخذ صهرًا، وهو يعلم أنها حرامٌ عليه كأمه. وإن الزوج يقول له: كذبت وأئمت، لقد برّ قسمي، وصدقت مقالتي، وإنها امرأتي على رغم أنفك، وغيط قلبك، فاجتمعوا إلي يختصمون في ذلك، فسألت الرجل عن يمينه، فقال: نعم، قد كان ذلك، وقد حلفت بطلاقها أن عليًا خير هذه الأمة وأولاها برسول الله صلى الله عليه وآله، عرفه من عرفه، وأنكره من أنكره، فليغضب من غضب، وليرض من رضي، وتسامع الناس بذلك، فاجتمعوا له، وإن كانت الألسن مجتمعة فالقلوب شتى، وقد علمت يا أمير المؤمنين اختلاف الناس في أهوائهم، وتسرعهم إلى ما فيه الفتنة، فأحجمنا عن الحكم لتحكم بما أراك الله. وإنهما تعلقا بها، وأقسم أبوها ألا يدعها معه، وأقسم زوجها ألا يفارقها ولو ضربت عنقها إلا

(١) سورة النساء، الآية: ٨٣.

أن يحكم عليه بذلك حاكم لا يستطيع مُخَالَفَتَهُ والامتناع منه، فرفعناهم إليك يا أمير المؤمنين، أحسن الله توفيقك وأرشدك! . وكتب في أسفل الكتاب:

إذا ما المُشْكِلَاتُ ورَدْنَ يَوماً فحارث في تأملها العيونُ
وضاق القومُ ذُرْعاً عن نِباها فانت لها أبا حفص أمينُ
لأنك قد حَوَيْتَ العِلْمَ طُراً وأحكمت التجاربَ والشؤونُ
وخلفك الإله على الرعايا فحفظك فيهم الحفظ الثمينُ

قال: فجمع عمر بن عبد العزيز بني هاشم وبني أمية وأفخاذ قريش، ثم قال لأبي المرأة: ما تقول أيتها الشيخ؟ قال: يا أمير المؤمنين، هذا الرجل زوجته ابنتي، وجهزتها إليه بأحسن ما يجهز به مثلها، حتى إذا أملت خيره، ورجوت صلاحه، حلف بطلاقها كاذباً، ثم أراد الإقامة معها، فقال له عمر: يا شيخ، لعله لم يطلق امرأته، فكيف حلف؟ قال الشيخ: سبحان الله! الذي حلف عليه لا يبين حشاً وأوضح كذباً من أن يختلج في صدري منه شك، مع سني وعلمي، لأنه زعم أن علياً خيراً هذه الأمة وإلا فامرأته طالق ثلاثاً. فقال للزوج: ما تقول؟ أهكذا حلفت؟ قال: نعم، فقبل: إنه لما قال: نعم، كاذ المجلس يرتج بأهله، وبني أمية ينظرون إليه شراً، إلا أنهم لم ينطقوا بشيء، كل ينظر إلى وجه عمر.

فاكب عمر ملياً ينكت الأرض بيده والقوم صامتون ينظرون ما يقوله، ثم رفع رأسه، وقال:

إذا ولي الحكومة بين قوم أصاب الحق والتمس السدادا
وما خير الإمام إذا تعدى خلافت الحق وأجتنب الرشادا

ثم قال للقوم: ما تقولون في يمين هذا الرجل؟ فسكتوا، فقال: سبحان الله! قولوا: فقال رجل من بني أمية: هذا حُكْم في فرج، ولسنا نجترى على القول فيه، وأنت عالم بالقول، مؤتمن لهم وعليهم، قل ما عندك، فإن القول ما لم يكن يُحق باطلاً ويُبطل حقاً جائز علي في مجلسي.

قال: لا أقول شيئاً، فالتفت إلى رجل من بني هاشم من ولد عقيل بن أبي طالب، فقال له: ما تقول فيما حلف به هذا الرجل يا عقيلي؟ فاغتمها، فقال: يا أمير المؤمنين، إن جعلت قولي حكماً، أو حكماً جائزاً قلت، وإن لم يكن ذلك فالسكوت أوسع لي، وأبقى للمودة، قال: قل وقولك حكم، وحكمك ماض.

فلما سمع ذلك بنو أمية قالوا: ما أنصفتنا أمير المؤمنين إذ جعلت الحكم إلى غيرنا، ونحن من لحمتك وأولي رحمتك! فقال عمر: اسكتوا، أعجزاً ولوماً! عرضت ذلك عليكم آنفاً فما انتدبتم له. قالوا: لأنك لم تُعطينا ما أعطيت العقيلي، ولا حكمتنا كما حكمته، فقال عمر: إن كان أصاب وأخطأتم، وحزم وعجزتم، وأبصر وعميتم، فما ذنب عمر، لا أبا لكم! أتدرون ما

مَثَلَكُمْ؟ قالوا: لا نَذَرِي، قال: لَكِنَّ الْعَقِيلِيَّ يَذَرِي، ثُمَّ قَالَ: مَا تَقُولُ يَا رَجُلُ؟ قَالَ: نَعَمْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، كَمَا قَالَ الْأَوَّلُ:

دُعِيتُمْ إِلَى أَمْرٍ فَلَمَّا حَجَزْتُمْ تَنَاوَلَهُ مِنْ لَا يُدَاخِلُهُ عَجْزُ
فَلَمَّا رَأَيْتُمْ ذَاكَ أَبَدْتُمْ نُفُوسَكُمْ نِدَاماً وَهَلْ يُغْنِي مِنَ الْقَدْرِ الْحَذَرُ

فَقَالَ عُمَرُ: أَحْسَنْتَ وَأَصْبَحْتَ، فَقُلْ مَا سَأَلْتُكَ عَنْهُ. قَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، بَرَّ قَسَمَهُ، وَلَمْ تَطْلُقْ أَمْرَاتِهِ، قَالَ: وَأَنْتَى عَلِمْتَ ذَاكَ؟ قَالَ: نَشَدْتُكَ اللَّهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِفَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَهُوَ عِنْدَهَا فِي بَيْتِهَا عَائِدٌ لَهَا: «يَا بُنَيَّةُ، مَا جِئْتُكَ؟» قَالَتْ: الْوَعْدُ يَا أَبَتَاهُ - وَكَانَ عَلِيٌّ غَائِباً فِي بَعْضِ خَوَائِجِ النَّبِيِّ ﷺ - فَقَالَ لَهَا: «أَنْتِ شَتَّيْنِ شَيْئاً؟» قَالَتْ: نَعَمْ أَشْتَهِي عَنَباً، وَأَنَا أَعْلَمُ أَنَّهُ عَزِيزٌ، وَلَيْسَ وَقْتُ عِنَبٍ، فَقَالَ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَجْعِلَنَا بِهِ»، ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ اكْتُبْ لِي مَعِ أَفْضَلِ أَمْتِي عِنْدَكَ مَنْزِلَةً»، فَطَرَقَ عَلِيٌّ الْبَابَ، وَدَخَلَ وَمَعَهُ مِكْتَلٌ قَدْ أَلْقَى عَلَيْهِ طَرَفَ رِدَائِهِ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: «مَا هَذَا يَا عَلِيُّ؟» قَالَ: عِنَبٌ التَّمْسِيهِ لِفَاطِمَةَ، فَقَالَ: «اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُمَّ كَمَا سَرَرْتَنِي بِأَنْ تَخْصَصْتَ عَلِيّاً بِدَعْوَتِي فَاجْعَلْ فِيهِ شِفَاءً بَنِيَّتِي»، ثُمَّ قَالَ: «كُلِّي عَلِيٌّ اسْمَ اللَّهِ يَا بُنَيَّةُ»، فَأَكَلَتْ، وَمَا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى اسْتَقَلَّتْ وَبَرَأَتْ^(١)، فَقَالَ عُمَرُ: صَدَقْتَ وَبَرَزْتَ، أَشْهَدُ لَقَدْ سَمِعْتُهُ وَوَعِيتُهُ، يَا رَجُلُ، خُذْ يَدَ أَمْرَانِكَ فَإِنْ عَرَضَ لَكَ أَبُوهُمَا فَاهْتِمِ أَنْفَهُ. ثُمَّ قَالَ: يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ، وَاللَّهِ مَا نَجْهَلُ مَا يَعْلَمُ غَيْرُنَا، وَلَا بِنَا عَمَى فِي دِينِنَا، وَلَكِنَّا كَمَا قَالَ الْأَوَّلُ:

تَصَيَّدَتِ الدُّنْيَا رَجَالاً بِفَخِّهَا فَلَمْ يَدْرِكُوا خَيْراً بَلْ اسْتَقْبَحُوا الشَّرَّ
وَأَعْمَاهُمْ حُبُّ الْغَنَى وَأَصَمَّهُمْ فَلَمْ يُدْرِكُوا إِلَّا الْخُسَارَةَ وَالْوُزْرَا
قِيلَ: فَكَانَمَا أَلْقَمَ بَنِي أُمَيَّةَ حَجَرًا، وَمَضَى الرَّجُلُ بِأَمْرَاتِهِ.

وَكُتِبَ عُمَرُ إِلَى مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ: عَلَيْكَ سَلَامٌ، فَإِنِّي أَحْمَدُ إِلَيْكَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، أَمَّا بَعْدُ، فَإِنِّي قَدْ فَهِمْتُ كِتَابَكَ، وَوَرَدَ الرَّجُلَانِ وَالْمَرْأَةُ، وَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ يَمِينَ الزَّوْجِ، وَأَبْرَأَ قَسَمَهُ، وَابْتَهَ عَلَى نِكَاحِهِ، فَاسْتَيْقَنَ ذَلِكَ، وَاعْمَلْ عَلَيْهِ، وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ.

فَأَمَّا مَنْ قَالَ بِتَفْضِيلِهِ عَلَى النَّاسِ كَافَّةً مِنَ التَّابِعِينَ فَخَلَقَ كَثِيرٌ كَأَوْنِسَ الْقُرَنِيِّ وَزَيْدَ بْنَ صُوحَانَ، وَصَغُفَةَ أَخِيهِ، وَجُنْدُبَ الْخَيْرِ، وَغُيْدَةَ السَّلْمَانِيِّ وَغَيْرَهُمْ مِمَّنْ لَا يُحْصَى كَثَرَةُ، وَلَمْ تَكُنْ لَفْظَةُ الشَّيْعَةِ تُعْرَفُ فِي ذَلِكَ الْعَصْرِ إِلَّا لِمَنْ قَالَ بِتَفْضِيلِهِ، وَلَمْ تَكُنْ مَقَالَةُ الْإِمَامِيَّةِ وَمَنْ نَحَا نَحْوَهَا مِنَ الطَّاعِنِينَ فِي إِمَامَةِ السَّلَفِ مَشْهُورَةً حِينَئِذٍ عَلَى هَذَا النِّحْوِ مِنَ الْأَشْتِهَارِ، فَكَانَ الْقَائِلُونَ بِالتَّفْضِيلِ هُمُ الْمُسَمَّوْنَ الشَّيْعَةَ، وَجَمِيعُ مَا وَرَدَ مِنَ الْأَثَارِ وَالْأَخْبَارِ فِي فَضْلِ الشَّيْعَةِ

(١) أَنْظِرْ كِتَابَ الْأَرْبَعِينَ لِلشَّيرَازِيِّ: ٥٠٠، وَمَوَاقِفُ الشَّيْعَةِ: ٦١/١.

وأنهم مَوْعُودُونَ بِالْجَنَّةِ، فهؤلاء هم المعنيون به دون غيرهم، ولذلك قال أصحابنا المعتزلة في كُتُبِهِمْ وتصانيفهم: نحن الشيعة حقاً. فهذا القول هو أقرب إلى السلامة وأشبهُ بالحق من القولين المقتسمين طرفي الإفراط والتفريط إن شاء الله^(١).

- ٤٧٩ -

الأصل: وسئل عن التوحيد والعَدْل، فقال: التَّوْحِيدُ أَلَا تَتَوَهَّمُهُ، وَالْعَدْلُ أَلَا تَتَّهَمُهُ.

الشرح: هذان الركنان هما رُكْنَا علم الكلام، وهما شِعَارُ أصحابنا المعتزلة، لتُفْهِمَ المعاني القديمة التي يُبَيِّنُهَا الأشعري وأصحابه، ولتُزَيِّهَهُمُ الْبَارِي سُبْحَانَهُ عَنْ فِعْلِ الْقَبِيحِ.

ومعنى قوله: «أَلَا تَتَوَهَّمُهُ» أي أَلَا تَتَوَهَّمُهُ جِسْماً أَوْ صُورَةً أَوْ فِي جِهَةٍ مُخْصِوَصَةٍ، أَوْ مَالِكاً لِكُلِّ الْجِهَاتِ كَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ قَوْمٌ، أَوْ نُوراً مِنَ الْأَنْوَارِ، أَوْ قُوَّةً سَارِيَةً فِي جَمِيعِ الْعَالَمِ، كَمَا قَالَ قَوْمٌ، أَوْ مِنْ جِنْسِ الْأَغْرَاضِ الَّتِي تَحُلُّ الْحَالَ أَوْ تَحُلُّ الْمَحَلَّ، وَلَيْسَ بِعَرَضٍ كَمَا قَالَ النَّصَارَى وَغَلَاةُ الشَّيْعَةِ، أَوْ تَحِلُّهُ الْمَعَانِي وَالْأَهْرَاضِ، فَمَتَى تُؤَقِّمُ عَلَى شَيْءٍ مِنْ هَذَا فَقَدْ خُولِفَ التَّوْحِيدُ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ كُلُّ جِسْمٍ أَوْ عَرَضٍ أَوْ حَالٍ فِي مَحَلٍّ أَوْ مَحَلِّ الْحَالِ، أَوْ مُخْتَصٍ بِجِهَةٍ، لَا يَدَّ أَنْ يَكُونَ مُنْقَسِماً فِي ذَاتِهِ، لَا سِيَّمًا عَلَى قَوْلِ مَنْ نَقَى الْجِزَاءَ مُطْلَقاً، وَكُلٌّ مُنْقَسِمٌ فَلَيْسَ بِوَاحِدٍ، وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّهُ وَاحِدٌ. وَأَضَافَ أَصْحَابُنَا إِلَى التَّوْحِيدِ نَفْيَ الْمَعَانِي الْقَدِيمَةِ، وَنَفْيَ ثَانِيٍّ فِي الْإِلَهِيَّةِ، وَنَفْيَ الرُّوْيَةِ، وَنَفْيَ كَوْنِهِ مُشْتَبِهاً أَوْ نَافِراً أَوْ مُلْتَزِماً أَوْ أَلِكِماً أَوْ عَالِماً يَعْلَمُ مُحَدَّثاً، أَوْ قَادِراً بِقُدْرَةٍ مُحَدَّثَةٍ، أَوْ حَيّاً بِحَيَاةٍ مُحَدَّثَةٍ، أَوْ نَفِي كَوْنِهِ عَالِماً بِالْمُسْتَقْبَلَاتِ أَبَداً، أَوْ نَفِي كَوْنِهِ عَالِماً بِكُلِّ مَعْلُومٍ أَوْ قَادِراً عَلَى كُلِّ الْأَجْنَاسِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ مَسَائِلِ عِلْمِ الْكَلَامِ الَّتِي يُدْخِلُهَا أَصْحَابُنَا فِي الرِّكَنِ الْأَوَّلِ، وَهُوَ التَّوْحِيدُ.

وَأَمَّا الرِّكَنُ الثَّانِي فَهُوَ أَلَا تَتَّهَمُهُ، أَيْ لَا تَتَّهَمُهُ فِي أَنَّهُ أَجْبَرَكَ عَلَى الْقَبِيحِ، وَيَعَاقِبُكَ عَلَيْهِ، حَاشَاكَ مِنْ ذَلِكَ! وَلَا تَتَّهَمُهُ فِي أَنَّهُ مَكَّنَ الْكَذَّابِينَ مِنَ الْمَعْجَزَاتِ، فَاضْلَمَ بِهِمُ النَّاسَ، وَلَا تَتَّهَمُهُ فِي أَنَّهُ كَلَّفَكَ مَا لَا تُطِيقُهُ، وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنْ مَسَائِلِ الْعَدْلِ الَّتِي يَذْكُرُهَا أَصْحَابُنَا مُفْصَّلاً فِي كُتُبِهِمْ كَالْعِوَضِ عَنِ الْأَلَمِ، فَإِنَّهُ لَا يَدَّ مِنْهُ، وَالثَّوَابَ عَلَى فِعْلِ الْوَاجِبِ فَإِنَّهُ لَا يَدَّ مِنْهُ، وَصَدَقَ وَعْدُهُ وَوَعِيدُهُ، فَإِنَّهُ لَا يَدَّ مِنْهُ. وَجُمْلَةُ الْأَمْرِ أَنَّ مَذْهَبَ أَصْحَابِنَا فِي الْعَدْلِ وَالتَّوْحِيدِ مَا خُوِّدَ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ. وَهَذَا الْمَوَاضِعُ مِنَ الْمَوَاضِعِ الَّتِي قَدْ صَرَّحَ فِيهَا بِمَذْهَبِ أَصْحَابِنَا بِعَيْنِهِ، وَفِي قُرْشِ كَلَامِهِ مِنْ هَذَا النَّمطِ مَا لَا يُحْصَى.

- ٤٨٠ -

الأصل: وقال عليه السلام: في دعاء استسقى به: اللهم اسقنا ذلّل السحابِ دون صعايبها.
قال الرضّي رحمه الله تعالى: وهذا من الكلام العجيب الفصاحة، وذلك أنه عليه السلام شبه
السحب ذوات الرعود والبوارق، والرياح والصواعق، بالإيل الصعاب التي تقمص
برخالها، وتتوقص بركبانها، وشبه السحاب الخالية من تلك الزوايح بالإيل الذلل التي
تحتلب طيعة، وتقتعد مسيحة.



الشرح: قد كفانا الرضّي - رحمه الله - بشرحه هذه الكلمة مؤونة الخوض في تفسيرها.



- ٤٨١ -

الأصل: وقيل له عليه السلام: لو غيرت شيبك يا أمير المؤمنين! فقال: الخضاب زينة، ونحن قوم
في مصيية برسول الله صلى الله عليه وآله.



بعض ما قيل من الشعر في الشيب والخضاب

الشرح: قد تقدّم لنا في الخضاب قول كافٍ، وأنا أستملح قول الصابي فيه:

خضاب تقاسمناه بيني وبينها ولكن شاني فيه خالف شأنها
فيا فُبّحه إذ حلّ مني بمفرقي وما حسنه إذ حلّ منها بنائها
وشحقاً له عن لمتي حين شأنها وأهلاً به في كفها حيث زانها
وقال أبو تمام:

لعب الشيب بالمفارق بل جـ د فأكسى ثماضراً ولعوباً
خضبت خدماً إلى لؤلؤ العفـ د دماً أن رأت شواتي خضيباً
كل داء يرجى الدواء له إلا الفظيعين: مئنة ومشيباً
يا نسيب الثغام ذنبك أبقي حسناتي عند الحسان ذنوباً
ولئن عبن ما رأين لقد أنـ كرون مستنكراً وعبن معيباً

لو رأى الله أن في الشيب فضلاً
وقال:

فإن يكن المشيب طغى علينا
فلأني لست أدفعه بشيء
أردت بأن ذاك وذا عذاب
ابن الرومي:

لم أخضب الشيب للقواني
لكن خضابي على شباب

أبغى به عندهم ودا
لبست من بعده جدا

ومن مختار ما جاء من الشعر في الشيب وإن لم يكن فيه ذكر الخضب قول أبي تمام:

نَسَجَ الْمَشِيبُ لَهُ لِفَاعاً مُغْدِفاً
نَظَرَ الزَّمَانَ إِلَيْهِ قَطْعَ دُونِهِ
مَا اسْوَدَّ حَتَّى ابْيَضَ كَالكَرَمِ الَّذِي
لَمَّا تَفَرَّقَتِ الْخُطُوبُ سَوَادَهَا
مَا كَانَ يَخْطُرُ قَبْلَ ذَا فِي فِكْرِهِ

يَقْفَأُ فَقْئَعٌ مِذْرَوْنَهُ وَنَصْفَا
نَظَرَ الشَّقِيقِ تَحْشُرَاً وَتَلْهُفاً
لَمْ يَبْدُ حَتَّى جِيءَ كَيْمَا يَقْطَعَا
بَبَيَاضِهَا عَبَثَتْ بِهِ فَتَفَوْفَا
لِلْبَدْرِ قَبْلَ تَمَامِهِ أَنْ يُكْسَفَا

وقال أيضاً:

غَدَا الْهَمُّ مَخْتِطاً بِغَوْدِي خِطَّةً
هُوَ الزُّورُ يُجَنِّي، وَالْمُعَاشِرُ يُجْتَوِي
لَهُ مَنَظَرٌ فِي الْعَيْنِ أَبْيَضُ نَاصِعُ
وَنَحْنُ نُرْجِيهِ عَلَى الْكُرْهِ وَالرُّضَا

طَرِيقُ الرَّدَى مِنْهَا إِلَى الْمَوْتِ مَهْيَعُ
وَذُو الْإِلْفِ يُقْلَى، وَالْجَدِيدُ يُرْقَعُ
وَلَكِنَّهُ فِي الْقَلْبِ اسْوَدُّ أَسْفَعُ
وَأَنْفُ الْفَتَى مِنْ وَجْهِهِ وَهُوَ أَجْدَعُ

وقال أيضاً:

شُعْلَةٌ فِي الْمَفَارِقِ اسْتَوْدَعْتَنِي
تَسْتَشِيرُ الْهَمُومَ مَا اكْتَنَ مِنْهَا
غُرَّةٌ مُرَّةٌ إِلَّا إِنَّمَا كُنْ
دَقَّةٌ فِي الْحَيَاةِ تُدْعَى جَلالاً

فِي صَمِيمِ الْأَحْشَاءِ تُكَلِّأُ صَمِيمَا
صُعْدَاً وَهِيَ تَسْتَشِيرُ الْهَمُومَا
تُغَرِّبُ أَيَّامَ كُنْتُ بِهِيْمَا
مِثْلَ مَا سَمِيَ اللَّدِيغُ سَلِيمَا

حَلَمْتَنِي زَعَمْتُمْ وَأَرَانِي قَبْلَ هَذَا التَّحْلِيمِ كُنْتُ حَلِيمًا

وقال الصَّابِي وَذَكَرَ الْخَضَابُ:

خَضِبْتُ مَشِيبِي لِلتَّعْلُقِ بِالضُّبَا فَلَمَّا ادَّعَى مِنِّي الْعِذَارُ شَبِيبَةً
وَأَوْفَعْتُ مَنَ أَمْوَاهُ أَنِّي لَمْ أَشِبْ إِذَا صَلَّيْتُ قَدْ صَاخَ مِنْ فَوْقِهِ كَذَبٌ
فَكَمْ طَرَّةٌ طَارَتْ وَدَائَتْ ذَوَائِبُ شَوَاهِدُ بِالتَّزْوِيرِ يَخْوِينَ رَيْهَا
وَكَمْ وَجْنَةٌ حَالَتْ وَمَاءُ بِهَا نَضَبٌ فَهَجَرَانُهُ عِنْدَ الْأَجْبَةِ قَدْ وَجَبَ

الْبَحْتَرِيُّ:

بَانَ الشُّبَابُ فَلَا عَيْنٌ وَلَا أَنْزُ قَدْ كَذَتْ أَخْرَجَهُ عَنْ مُنْتَهَى عَذْدِي
إِلَّا بِقِيَّةٍ بُرِّدَ مِنْهُ أَسْمَالُ يَأْسًا وَأَسْقَطَهُ إِذْ فَاتَ مِنِّي بِأَلِي
سُوءَ الْعَوَاقِبِ يَأْسٌ قَبْلَهُ أَمَلُ وَأَعْضَلُ الدَّاءِ نَكْسٌ بَعْدَ إِبْلَالِ
وَالْمَرْءُ طَاعَةَ أَيَّامٍ تُنْقَلُ تَنْقُلُ الظِّلُّ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ

- ٤٨٢ -

الأصل: وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا الْمُجَاهِدُ الشَّهِيدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَعْظَمِ أَجْرٍ مِنْ قَدَرِ قَعْفٍ، لَكَاذَ الْعَوِيفُ أَنْ يَكُونَ مَلَكًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ.

الشرح: قد تقدّم القول في العِفَّة، وهي ضُرُوب: عِفَّةُ الْيَدِ، وَعِفَّةُ اللِّسَانِ، وَعِفَّةُ الْفَرْجِ، وهي الْعُظْمَى، وقد جاء في الحديث المرفوع: «مَنْ عَشِقَ فَكَّتَمَ وَعَفَّ وَصَبَرَ فَمَاتَ مَاتَ شَهِيدًا وَدَخَلَ الْجَنَّةَ»^(١).

وفي حكمة سليمان بن داود: إِنْ الْغَالِبَ لِهَوَاهُ أَشَدُّ مِنَ الَّذِي يَفْتَحُ الْمَدِينَةَ وَحْدَهُ.

(١) ذكره ملا علي القاري في كتابه «الأسرار في الأخبار الموضوعة» (٥٠٨)، وذكره البغدادي في «تاريخه» (٢٩٦/١١)، وذكره أبو عبد الله الرزعي في كتابه «فقد المنقول» (٢٢٤) وقال موضوع على رسول الله ﷺ.

نزل خارجي على بعض إخوانه منهم مستتراً من الحجاج، فشخص المنزول عليه لبعض حاجاته وقال لزوجته: يا ظمياء، أوصيك بضيفي هذا خيراً - وكانت من أحسن الناس - فلما عاد بعد شهر قال لها: كيف كان ضيفك؟ قالت: ما أشغله بالعمى عن كل شيء، وكان الضيف أطبق جفنيه فلم ينظر إلى المرأة ولا إلى منزلها إلى أن عاد زوجها.

وقال الشاعر:

إن أكن طامح اللحاظ فإني والذي يملك القلوب عفيف
خرجت امرأة من صالحات نساء قريش إلى بابها لتغلقه، ورأسها مكشوف، فرأها رجل أجني فرجعت وحلقت شعرها، وكانت من أحسن النساء شغراً، فقبل لها في ذلك، قالت: ما كنت لأدع على رأيي شغراً رآه من ليس لي بمحرم.

كان ابن سيرين يقول: ما غشيت امرأة قط في بقعة ولا نؤم غير أم عبد الله وإني لأرى المرأة في المنام وأعلم أنها لا تحل لي فأصرف بصري عنها.

وقال بعضهم:

وإني لعفت عن فكاها جازتي وإني لمشنة إلي اغتياؤها
إذا غاب عنها بعلمها لم أكن لها صديقاً ولم تأنس إلي كلابها
ولم أكن طلاباً أحاديث برها ولا عالماً من أي حوك ثيابها
دخلت بثينة على عبد الملك بن مروان، فقال: ما أرى فيك يا بثينة شيئاً مما كان يلهج به جميل! فقالت: إنه كان يزئو إلي بعينين ليستا في رأيك يا أمير المؤمنين، قال: فكيف صادفته في حقته؟ قالت: كما وصفت نفسه إذ قال:

لا والذي تسجد الجبابرة مالي بما ضم ثوبها خبر
ولا بنفيسها ولا همتك به ما كان إلا الحديث والنظر
وقال أبو سهل الساعدي: دخلت على جميل في مرض موته، فقال: يا أبا سهل، رجل يلقى الله ولم يسفك دماً حراماً، ولم يشرب خمرأ، ولم يأت فاحشة، أترجو له الجنة؟ قلت: إي والله فمن هو؟ قال: إني لأرجو أن أكون أنا ذلك، فذكرت له بثينة، فقال: إني لفي آخر يوم من أيام الدنيا، وأول يوم من أيام الآخرة، لا نالني شفاعة محمد إن كنت حدثت نفسي بريئة معها أو مع غيرها قط.

قال الشاعر:

قالت وقلت ترققي فصلي حبل امرئ بوصالكم صب
صادق إذا بغلي فقلت لها الغدر شيء ليس من شغبي

ثُنتَانِ لَا أَضْبِو لَوْضِلِهِمَا عَزَمُ الصَّدِيقِ وَجَارَةَ الْجَنْبِ
أَمَّا الصَّدِيقُ فَلَسْتُ خَائِنَهُ وَالسَّجَارُ أَوْصَانِي بِهِ رَبِّي
يقال: إِنَّ امْرَأَةً ذَاتَ جَمَالٍ دَعَتْ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ إِلَى نَفْسِهَا لَمَّا كَانَتْ تَرَى عَلَى
وَجْهِهِ مِنَ الثُّورِ، فَأَبَى وَقَالَ:

أَمَّا الْحَرَامُ فَالْمَمَاتُ دُونَهُ وَالْحَلَّ لَا حِلَّ فَاسْتَبَيْنَهُ
فَكَيْفَ بِالْأَمْرِ الَّذِي تَبْغِينَهُ يَحْمِي الْكَرِيمُ عِرْضَهُ وَدِينَهُ
رَاوَدَ تَوْبَةَ بَنِي الْحَمِيرِ لَيْلَى الْأَخِيلَةَ مَرَّةً عَنْ نَفْسِهَا، فَاشْمَازَتْ مِنْهُ وَقَالَتْ:

وَذِي حَاجَةٍ قَلْنَا لَهُ لَا تَبُخْ بِهَا فَلَيْسَ إِلَيْهَا مَا خَبَيْتَ سَبِيلُ
لَنَا صَاحِبٌ لَا يَنْبَغِي أَنْ نَخُونَهُ وَأَنْتَ لِأُخْرَى صَاحِبٌ وَخَلِيلُ
ابْنُ مَيَّادَةَ:

مَوَانِعُ لَا يُعْطِينَ حَبَّةً خَرْدَلٍ وَهَنْ زَوَانٍ فِي الْحَدِيثِ أَوَانِسُ
وَيَكْرَهُنَّ أَنْ يَسْمَعْنَ فِي اللَّهْوِ رِبَّةً كَمَا كَرِهَتْ صَوْتَ اللَّجَامِ الشَّوَامِسُ
آخِر:

بَيْضُ أَوَانِسُ مَا هَمَمْنَ بِرِبَّةٍ كَطِبَاءُ مَكَّةَ صَبَدْنَهُنَّ حَرَامُ
يُحَسِّنُ مِنْ لَيْنِ الْكَلَامِ زَوَانِيًا وَيَصُدُّهُنَّ عَنِ الْخَنَا الْإِسْلَامُ
فِي الْحَدِيثِ الْمَرْفُوعِ: «لَا تَكُونَنَّ حَدِيدَ النَّظَرِ إِلَى مَا لَيْسَ لَكَ، فَإِنَّهُ لَا يَزْنِي فَرَجُكَ مَا
حَفِظْتَ عَيْنَيْكَ، وَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَلَّا تَنْظُرَ إِلَى ثَوْبِ الْمَرْأَةِ الَّتِي لَا تَحِلُّ لَكَ فَافْعَلْ وَلَنْ تَسْتَطِيعَ ذَلِكَ
إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ»^(١).

كَانَ ابْنُ الْمُؤَلَّى الشَّاعِرُ الْمَدَنِيُّ مُوصُوفًا بِالْعِفَّةِ وَطِيبِ الْإِزَارِ، فَأَنشَدَ عَبْدَ الْمَلِكِ شِعْرًا لَهُ مِنْ
جُمْلَتِهِ:

وَأَبْكِي فَلَا لَيْلَى بِكَثْرَةِ صَبَابَةٍ لِبَاكِ وَلَا لَيْلَى لِذِي الْبَدَلِ تَبَدُّلُ
وَأَخْنَعُ بِالْعُتْبَى إِذَا كُنْتُ مُذْنِبًا وَإِنْ أَذْنَبْتُ كُنْتُ الَّذِي أَتَمَطَّلُ
فَقَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ: مَنْ لَيْلَى هَذِهِ؟ إِنْ كَانَتْ حُرَّةً لَا زَوْجَنَ لَهَا، وَإِنْ كُنْتَ أَمَةً لَا شَرِيئَتَهَا لَكَ
بِاللَّغَةِ مَا بَلَغْتَ، فَقَالَ: كَلَّا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، مَا كُنْتُ لِأَصْغُرَ وَجْهَ حُرٍّ أَبَدًا فِي حُرَّتِهِ وَلَا فِي
أَمَتِهِ، وَمَا لَيْلَى الَّتِي أَنْسَتْ بِهَا إِلَّا قَوْسِي هَذِهِ سَمَّيْتُهَا لَيْلَى لِأَنَّ الشَّاعِرَ لَا يَدُّ لَهُ مِنَ النَّسِيبِ.
ابْنُ الْمَلُوحِ الْمَجْنُونُ:

كَأَنَّ عَلَى أَنْيَابِهَا الْخَمْرَ مَجَّةً بِمَاءِ النَّدَى مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ غَابِقُ

(١) أَخْرَجَهُ الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ فِي نَوَادِرِ الْأَصُولِ: ١٨١/٣.

وما ذُقْتُهُ إِلَّا بِعَيْنِي تَفَرُّسًا كما شِيمَ من أَعْلَى السَّحَابَةِ بَارِقُ
هذا مثل بيت الحماسة:

بَاعَذَبَ مِنْ فِيهَا وَمَا ذُقْتُ طَعْمَهُ ولكنني فيما تَرَى العَيْنُ فَارِسُ
شاعر:

مَا إِنْ دَعَانِي الْهَوَى لِفَاجِشَةٍ إِلَّا نَهَانِي الْحَيَاءُ وَالْكَرَمُ
وَلَا إِلَى مَحْزَرٍ مَدَدْتُ يَدِي وَلَا مَشَّتْ بِي لِرَيْبَةٍ قَدَمُ
العباس بن الأخنف:

أَتَأَذْنُونَ لَصَبٍ فِي زِيَارَتِكُمْ فعندكم شَهَوَاتُ السَّبْعِ وَالْبَصَرِ
لَا يُضْمِرُ الشُّوْءَ إِنْ طَالَ الْجُلُوسُ بِهِ عَفْ الضَّمِيرِ وَلَكِنْ فَاسِقُ النَّظَرِ
قال بعضهم: رأيت امرأةً مستقبلَةً البيت في المَوسم، وهي في غَايَةِ الضَّرِّ والنَّحَافَةِ رَافِعَةً
يَدِيهَا تَدْعُو، فَقُلْتُ لَهَا: هَلْ لَكَ مِنْ حَاجَةٍ؟ قَالَتْ: حَاجَتِي أَنْ تُنَادِيَنِي فِي الْمَوْقِفِ بِقَوْلِي:
تَزَوَّدَ كُلُّ النَّاسِ زَادًا يُقِيمُهُمْ وَمَالِي زَادٌ وَالسَّلَامُ عَلَى نَفْسِي
فَفَعَلْتُ، وَإِذَا أَنَا بِفَتَى مَنُهِوَكٍ، فَقَالَ: أَنَا الزَّادُ، فَمَضَيْتُ بِهِ إِلَيْهَا، فَمَا زَادُوا عَلَى النَّظَرِ
وَالْبُكَاءِ، ثُمَّ قَالَتْ لَهُ: انصَرَفَ مُصَاحِبًا، فَقُلْتُ: مَا عَلِمْتَ أَنْ التَّقَاءَ كَمَا يُقْتَصَرُ فِيهِ عَلَى هَذَا،
فَقَالَتْ: أَمِيكَ يَا فَتَى، أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ رُكُوبَ الْعَارِ وَدُخُولَ النَّارِ شَدِيدٌ.
قال بعضهم:

كَمْ قَدْ ظَفِرْتُ بِمَنْ أَهْوَى فَيَمْنَعُنِي مِنْهُ الْحَيَاءُ وَخَوْفُ اللَّهِ وَالْحَذَرُ
وَكَمْ خَلَوْتُ بِمَنْ أَهْوَى فَيُقْنَعُنِي مِنْهُ الْفُكَاهَةُ وَالتَّحْدِيثُ وَالنُّظَرُ
أَهْوَى الْمِلَاحَ وَأَهْوَى أَنْ أَجَالِسَهُمْ وَلَيْسَ لِي فِي حَرَامٍ مِنْهُمْ وَطَرُ
كَذَلِكَ الْحُبُّ لَا إِثْبَانَ مَعْصِيَةٍ لَا خَيْرَ فِي لَذَّةٍ مِنْ بَعْدِهَا سَقَرُ

قال محمد بن عبد الله بن طاهر لَبْنِيهِ: اعشَقُوا تَظَرُّفُوا، وَعِفُّوا تَشْرُفُوا.

وَصَفَّ أَعْرَابِيٌّ امْرَأَةً طَرَفَهَا، فَقَالَ: مَا زَالَ الْقَمَرُ يُرِينِيهَا فَلَمَّا غَابَ أَرْتَنِيهِ، فَقِيلَ: فَمَا كَانَ
بَيْنَكُمَا؟ قَالَ: مَا أَقْرَبَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ مِمَّا حَرَّمَ، إِشَارَةً فِي غَيْرِ بَاسٍ، وَدَنُوءٌ مِنْ غَيْرِ مَسَاسٍ، وَلَا
وَجَعَ أَشَدَّ مِنَ الذَّنُوبِ.

كثير عزة:

وَأَنِّي لَا رَضَى مِنْكَ يَا عَزَّ بِالَّذِي لَوْ أَبْصَرَهُ الْوَاشِي لَقَرَّتْ بِلَابِلُهُ
بِلا وَبِالْأَسْتَطِيْعِ وَبِالْمُنَى وَبِالْوَعْدِ حَتَّى يَسَامَ الْوَعْدَ آمِلُهُ
وَبِالنَّظَرَةِ الْعَجَلَى وَبِالْحَوْلِ يَنْقُضِي أَوْاخِرُهُ لَا تَلْتَقِي وَأَوَائِلُهُ

وقال بعض الظرفاء: كان أرباب الهوى يسرون فيما مضى، ويقنعون بأن يمضغ أحدهم لبناً قد مضغته محبوبته، أو يشتاك بسواكها، ويرون ذاك عظيماً، واليوم يطلب أحدهم الخلوة وإرخاء الستور، كأنه قد أشهد على نكاحها أبا سعيد وأبا هريرة.

وقال أحمد بن أبي عثمان الكاتب:

وإني ليرضيني المرور ببابها وأقنع منها بالوعيد وبالزجر

قال يوسف بن الماجشون: أنشدت محمد بن المنكدر قول وضاح اليمن:

إذا قلت هاتي نوليني تبسمت وقالت معاذ الله من فعل ما حرّم

فما نولت حتى تضرعت حولها وعرفتُها ما رخص الله في اللّم

فضحك وقال: إن كان وضاح لَفَقِيها في نفسه.

قال آخر:

فقلت بحق الله إلا أتيتنا إذا كان لون الليل لون الطياليس

فجئت وما في القوم يقظان غيرها وقد نام عنها كل وال وحارس

فبتنا مبيتاً طيباً نستلذه جميعاً ولم أمدد لها كف لايس

مرت امرأة حسناء بقوم من بني نمير مجتمعين في نادٍ لهم، فرمقوها بأبصارهم، وقال قائل منهم: ما أكملها لولا أنها رَسحاء! فالتفت إليهم، وقالت: والله يا بني نمير، ما أظعنتم الله ولا الشاعر، قال الله تعالى: ﴿قُلِ لِلْمُؤْمِنِينَ يَفْعَلُوا مِنْ أَمْرِهِمْ﴾^(١).

وقال الشاعر:

فغض الطرف إنك من نمير فلا كعباً بلغت ولا كلابا

فاجعلتهم. وقال أبو صخر الهذلي من شعر الحماسة:

لليلة منها تعود لنا من غير ما دُفئت ولا إثم

أشهى إلى نفسي ولو برحت مما ملكك ومن بني سهم

آخر:

وما نلت منها محرماً غير أنني أقبل بتماماً من الشجر أفلجا

والشم فاما آخذاً بقرونها وأترك حاجات النفوس تحرجا

وأعف من هذا الشعر قول عبد بني الحشحاس على فسقه:

لعمري أبيتها ما صبوت ولا صبت إلي وإني من صبا لحليم

سَوَى قُبْلَةٍ اسْتَغْفِرَ اللَّهُ ذَنْبَهَا سَاطِعِمْ مِنْكِينَا لَهَا وَأُصْرُومُ
وقال آخر:

ومجدولة جَذَلِ الْعَنَاقِ كَانَمَا سَنَا الْبَرْقِ فِي دَاجِي الظَّلَامِ ابْتِسَامُهَا
ضربتُ لها المِيعَادَ لَيْسَتْ بِكُنَّةٍ وَلَا جَارَةَ يُخْشَى عَلَيَّ ذِمَامُهَا
فَلَمَّا التَّقِينَا قَالَتِ الْحُكْمُ فَاحْتَكَمُ سَوَى خِلَّةٍ هَيْهَاتَ مِنْكَ مَرَامُهَا
فَقُلْتُ مَعَادَ اللَّهِ أَنْ أَرْكَبَ الَّتِي تَبِيدُ وَيَبْقَى فِي الْمَعَادِ أَثَامُهَا
قوله: «ليست بكنة» ولا جارة يُخْشَى عَلَيَّ ذِمَامُهَا، مأخوذ من قول قيس بن الخطيم:
ومثلك قد أَحْبَبْتُ لَيْسَتْ بِكُنَّةٍ وَلَا جَارَةَ وَلَا حَلِيلَةَ صَاحِبِ
وهذا الشاعر قد زاد عليه بقوله: «ولا حليلة صاحب».

وأنشد ابن مَنذُومٍ لِبَعْضِهِمْ:

أَنَا زَانِي اللُّسَانِ وَالظَّرْفِ إِلَّا أَنْ قَلْبِي يَمَافُ ذَاكَ وَيَأْبَى
لَا يَرَانِي إِلَّا أَشْرَبَ إِلَّا كُلُّ مَا حَلَّ شُرْبُهُ لِي وَطَابَا
آخر:

نَلْهُو بِهِمْ كَذَا مِنْ غَيْرِ فَاحِشَةٍ لَهُوَ الصِّيَامُ بِشَفَاحِ الْبَسَائِينِ
بشار بن بُرْد:

قالوا حَرَامٌ تَلَاقِينَا فَقُلْتُ لَهُمْ مَا فِي التَّزَامِ وَلَا فِي قُبْلَةٍ خَرَجُ
مَنْ رَاقِبَ النَّاسَ لَمْ يَظْفَرْ بِحَاجَتِهِ وَفَارَ بِالطَّيِّبَاتِ الْفَاتِكُ اللَّهْجُ
البيت الآخر مثل قول القائل:

مَنْ رَاقِبَ النَّاسَ مَاكَ مَمًّا وَفَارَ بِاللَّذَّةِ الْجَسُورُ
أبو الطيب المشي:

وَتَرَى الْفَتَوَةَ وَالْمَرُوءَةَ وَالْأَبُوَّةَ فِي كُلِّ مَلِيحَةٍ ضَرَاتِهَا
مَنْ الثَّلَاثَ الْمَانِعَاتِي لَذَّتِي فِي خَلَوَتِي لَا الْخَوْفُ مِنْ تَبِعَاتِهَا
إِنِّي عَلَى شَعْفِي بِمَا فِي خَمْرِهَا لَأَعَفَّ عَمَّا فِي سَرَاوِيلَاتِهَا

كان الصاحب رحمه الله يَسْتَهْجِنُ قوله: «عَمَّا فِي سَرَاوِيلَاتِهَا»، ويقول: إن كثيراً من العُهرِ
أَحْسَنَ مِنْ هَذِهِ الْعِقَّةِ، وَمَعْنَى الْبَيْتِ الْأَوَّلِ أَنَّ هَذِهِ الْخِلَالَ الثَّلَاثَ تَرَاهُنَّ الْمِلَاحَ ضَرَائِرَ لَهُنَّ
لَأَنَّهُنَّ يَمْنَعُنَهُنَّ عَنِ الْخَلْوَةِ بِالْمِلَاحِ وَالتَّمَتُّعِ بِهِنَّ. ثُمَّ قَالَ: إِنَّ هَذِهِ الْخِلَالَ هِيَ الَّتِي تَمْنَعُهُ لَا
الْخَوْفُ مِنْ تَبِعَاتِهَا، وَقَالَ قَوْمٌ: هَذَا تَهَاوُنٌ بِالذِّينِ، وَنَوْعٌ مِنَ الْإِلْحَادِ. وَعِنْدِي أَنَّ هَذَا مَذْهَبُ

للشعراء معروف، لا يُريدون به التهاؤن بالدين، بل المبالغة في وصف سجايائهم وأخلاقهم بالطهارة، وأنهم يتركون القبيح لأنه قبيح، لا لورود الشرع به، وخوف العقاب منه. ويمكن أيضاً أن يريد بتبعاتها تبعات الدنيا، أي لا أخاف من قوم هذه المحبوبة التي أنست بها، ولا أشفق من حربهم وكيدهم، فأما عفة اليد وعفة اللسان فهما باب آخر. وقد ذكرنا طرفاً صالحاً من ذلك في الأجزاء المتقدمة عند ذكرنا الورع.

وفي الحديث المرفوع: «لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يترك ما لا بأس به حذراً لما به البأس»^(١).

وقال أبو بكر في مرض موته: إنا منذ ولينا أمر المسلمين لم نأخذ لهم دزهماً ولا ديناراً، وأكلنا من جريش^(٢) الطعام، ولبسنا من خشن الثياب، وليس عندنا من فناء المسلمين إلا هذا الناضح، وهذا العبد الحبشي، وهذه القطيفة، فإذا قبضت فادفعوا ذلك إلى عمر ليضعه في بيت مال المسلمين، فلما مات حبل ذلك إلى عمر، فبكى كثيراً ثم قال: رجم الله أبا بكر، لقد اتعب من بعده!

قال سليمان بن داود: يا بني إسرائيل، أوصيكم بأمرين أفلح من فعلهما: لا تدخلوا أجوافكم إلا الطيب، ولا تخرجوا من أفواهكم إلا الطيب.

وقال بعض الحكماء: إذا شئت أن تعرف ربك معرفة يقينية فاجعل بينك وبين المحارم حائطاً من حديد، فسوف يفتح عليك أبواب معرفته.

ومما يحكى من ورع حسان بن أبي سنان أن غلاماً له كتب إليه من الأهواز: إن قصب السكر أصابته السنة آفة فابتغ ما قدرت عليه من السكر، فإنك تجد له ربحاً كثيراً فيما بعد، فابتاع، وطلب منه ما ابتاعه بعد قليل بربح ثلاثين ألف درهم، فاستقال البئع من صاحبه، وقال: إنه لم يعلم ما كنت أعلم حين اشتريته منه، فقال البائع: قد علمت الآن مقدار الربح، وقد طيئته لك وأحلتك، فلم يطمئن قلبه، وما زال حتى رده عليه.

يقال: إن غنم الغارة اختلطت بغنم أهل الكوفة، فتورع أبو حنيفة أن يأكل اللحم، وسأل كم تعيش الشاة؟ قالوا: سبع سنين، فترك أكل لحم الغنم سبع سنين.

ويقال: إن المنصور حمل إليه بذرة فرمى بها إلى زاوية البيت، فلما مات جاء بها ابنه

(١) أخرجه الترمذي في صفة القيامة، باب: ما جاء في صفة أواني الحوض (٢٤٥١). وابن ماجه في «الزهد»، باب الورع والتقوى (٤٢١٥). والحاكم في «مستدرکه» (٧٨٩٨)، والبيهقي في «سننه الكبرى» (٣٣٥/٥).

(٢) الجريش: دقيق فيه غلظ. اللسان، مادة (جرش).

حماد بن أبي حنيفة إلى أبي الحسن بن أبي قحطبة، وقال: إن أبي أوصاني أن أرد هذه عليك، وقال: إنها كانت عندي كالوديفة، فاصرفها فيما أمرك الله به، فقال أبو الحسن: رجم الله أبا حنيفة! لقد شح بدينه إذ سحّت به نفوس أقوام.

وقال سفيان الثوري: انظر درهمك من أين هو، وصل في الصفت الأخير. جابر، سمعت النبي ﷺ يقول لكعب بن عُجرة: «لا يدخل الجنة لحم نبت من الشخت، النار أولى به»^(١).

الحسن: لو وجدت رغيفاً من خلالٍ لأخرقته ثم سحقت ثم جعلته ذروراً، ثم ذويت به المرضى.

عائشة، قالت: يا رسول الله، من المؤمن؟ قال: من إذا أصبح نظر إلى رغيفيه كيف يكتسبهما، قالت: يا رسول الله، أما إنهم لو كلفوا ذلك لتكلفوه، فقال لها: إنهم قد كلفوه، ولكنهم يعسفون الدنيا عسفاً.

حذيفة بن اليمان يرفعه: إن قوماً يجيئون يوم القيامة ولهم من الحسنات كأمثال الجبال، فيجعلها الله هباءً منثوراً، ثم يؤمر بهم إلى النار، فقيل: خلّهم لنا يا رسول الله، قال: إنهم كانوا يصلون ويصومون ويأخذون أهبة من الليل، ولكنهم كانوا إذا حُرّض عليهم الحرام وثبوا عليه.

— ٤٨٣ —

الأصل: وقال ﷺ: القناعة مال لا ينفد.

قال: وقد روى بعضهم هذا الكلام عن رسول الله ﷺ.

الشرح: قد تقدّم القول في هذا المعنى، وقد تكرّرت هذه اللفظة بذاتها في كلامه ﷺ.

ومن جيد القول في القناعة قول العزّي:

أنا كالثغبان جلدي ملبسي لست محتاجاً إلى ثوب الجمال
فالحُمول العز والياس الغنى والقنوع المُلْك، هذا ما بدا لي
وقال أيضاً:

(١) أخرجه الترمذي في الجمعة، باب: ما ذكر في فضل الصلاة (٦١٤)، وأحمد في «مسنده» (١٤٠٣٢)، واللفظ له. والدارمي في الرقاق، باب: في أكل السحت (٢٧٧٦).

لا تعجبَنَّ لمن يهوى ويصعد في دنياه فالحَلَق في أرجوحة القَدَرِ
واقنع بما قَلَّ فالأَوْشال صافية ولجّة البَحْرِ لا تَخْلُو من الكَدَرِ

- ٤٨٤ -

الأصل: وقال عليه السلام لزياد بن أبيه وقد استخلفه لعبد الله بن العباس على فارس وأعمالها، في
كلام طويل كان بينهما نهاء فيه من تَقْلِيم الخَرَجِ:
اسْتَعْمِلِ الْعَدْلَ، وَاخْذِرِ الْعَسْفَ وَالْحَيْفَ، فَإِنَّ الْعَسْفَ يَعُودُ بِالْجَلَاءِ، وَالْحَيْفَ يَذْهَبُ
إِلَى السُّبْتِ.

الشرح: قد سَبَقَ الكلامُ في الْعَدْلِ وَالْجَوْرِ.
وكانت عادة أهل فارس في أيام عثمان أن يطلب الوالي منهم خراج أملاكهم قبل بيع الثمار
على وجه الاستئلاف، أو لأنهم كانوا يظنون أن أول السنة القمرية هو مُبْتَدَأُ جُوبِ الْخَرَجِ
حَملاً للخراج التابع لسنة الشمس على الحقوق الهلالية التابعة لسنة القمر، كأجرة العقار،
وجوالي أهل الدّمة، فكان ذلك يُجحف بالناس ويدعو إلى عسفهم وحيثهم.
وقد غلط في هذا المعنى جماعة من الملوك في كثير من الأعصار، ولم يعلموا فرق ما بين
السنتين، ثم تنبه له قوم من أذكىاء الناس فكبسوا وجعلوا السنين واحدة، ثم أهمل الناس
الكبس، وانفرج ما بين السنة القمرية والسنة الخراجية التي هي سنة الشمس انفراجاً كثيراً.
واستقصاء القول في ذلك لا يليق بهذا الموضع، لأنه خارج عن فنّ الأدب الذي هو
موضوع كتابنا هذا.

- ٤٨٥ -

الأصل: وقال عليه السلام: أَشَدُّ الذُّنُوبِ مَا اسْتَحَفَّ بِهَا صَاحِبُهَا.

الشرح: عَظُمَ المصيبة على حَسَبِ نعمة العاصي، ولهذا كان لَظْمُ الولد وجه الوالد كبيراً ليس
كلّظمة وجه غير الوالد.

ولمّا كان البارئ تعالى أعظمّ المُنعمين، بل لا نعمة إلا وهي في الحقيقة مِن نعمه، ومنسوبة إليه، كانت مخالفته ومعصيته عظمة جدّاً، فلا ينبغي لأحد أن يعصيه في أمر وإن كان قليلاً في ظنه، ثم يستقلّه ويستهيّن به، ويظهر الاستخفاف وقلة الاحتفال بمواقفته، فإنّه يكون قد جَمَعَ إلى المعصية معصية أخرى، وهي الاستخفاف بقدر تلك المعصية التي لو أمعن النظر لعلم أنّها عظيمة، ينبغي له لو كان رشيداً أن يبيّنها الذمّ فضلاً عن الذمّ، فلهذا قال ﷺ: «أشدّ الذنوب ما استخفّ بها صاحبها».

- ٤٨٦ -

الأصل: وقال ﷺ: «مَا أَخَذَ اللَّهُ عَلَى أَهْلِ الْجَهْلِ أَنْ يَتَعَلَّمُوا حَتَّى أَخَذَ عَلَى أَهْلِ الْعِلْمِ أَنْ يَتَعَلَّمُوا».

الشرح: تعلّم العلم فرض كفاية، وفي الخبر المرفوع «من علّم علماً وكتّمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار»^(١).

وروى معاذ بن جبل عن النبي ﷺ قال: «تعلّموا العلم فإنّ تعلّمه خشية الله، ودراسته تسبيح، والبحث عنه جهاد، وطلبه عبادة، وتعليمه صدقة، ويذله لأهله قرينة، لأنّه معالم الحلال والحرام، وبيان سبيل الجنة، والمؤنس في الوحشة، والمحدث في الخلوة، والجلّيس في الوحدة، والصاحب في الغربة، والدليل على السراء، والمُعِين على الضراء، والرّزين عند الإخلاء، والسلاح على الأعداء»^(٢).

ورئي واصل بن عطاء يكتب من صبي حديثاً، فقيل له: مثلك يكتب من هذا! فقال: أما إني أحفظ له منه، ولكنني أردت أن أذيقه كأس الرياسة، ليدعوه ذلك إلى الازدیاد من العلم. وقال الخليل: العلوم أقال، والسؤالات مفاتيحها.

(١) أخرجه أبو داود في العلم، باب: كراهية منع العلم (٣٦٥٨) من حديث أبي هريرة وابن ماجه في المقدمة، باب: من مثل عن علم فكتمه (٢٦٥)، من حديث أبي سعيد الخدري وأحمد في «مسنده» (٨٣٢٨)، من حديث أبي هريرة واللفظ له.

(٢) ذكره الإمام السيوطي في كتابه «تدريب الراوي» (١/١٦٥) وقال أخرجه ابن عبد البر في كتابه: العم وقال: حديث حسن جداً ولكن ليس له إسناد قوي، فأراد بالحسن حسن اللفظ، لأنه من رواية موسى البلقاوي وهو كذاب نسب إلى الوضع عن عبد الرحيم العمي وهو متروك.

وقال بعضهم: كان أهل العلم يضنون بعلمهم عن أهل الدنيا فيرغبون فيه ويبذلون لهم دنياهم، واليوم قد بذل أهل العلم علمهم لأهل الدنيا فزهدوا فيه وضنوا عنهم بدنياهم.
وقال بعضهم: ابذل علمك لمن يطلبه، وادع إليه من لا يطلبه، وإلا كان مثلك كمن أهديت له فاكهة فلم يطعمها ولم يطعمها حتى فسدت.

- ٤٨٧ -

الأصل: وقال عليه السلام: شر الإخوان من تكلف له.

الشرح: إنما كان كذلك لأن الإخاء الصادق بينهما يوجب الانبساط، وترك التكلف، فإذا احتيج إلى التكلف له فقد دل ذلك على أن ليس هناك إخاء صادق، ومن ليس بأخ صادق فهو من شر الإخوان.

وروى ابن نايقا في كتاب «ملح الممالحة»، قال: دخل الحسن بن سهل على المأمون، فقال له: كيف علمك بالمروءة؟ قال: ما أعلم ما يريد أمير المؤمنين فأجيبه؟ قال: عليك بعمر بن مسعدة، قال: فوافيتُ عمرأ وفي داره صنّاع، وهو جالس على آجرة ينظر إليهم، فقلت: إن أمير المؤمنين يأمرك أن تعلمني المروءة، فدها بأجرة فأجلسني عليها، وتحدثنا ملياً، وقد امتلأت غيظاً من تقصيره بي، ثم قال: يا غلام عندك شيء يؤكل؟ فقال: نعم، فقدم طبقاً لطيفاً، عليه رغيفان وثلاث سكرجات، في إحداهن خلّ، وفي الأخرى مريء، وفي الأخرى ملح، فأكلنا، وجاء الفراش فوضأنا، ثم قال: إذا شئت فنهضت متحفظاً، ولم أودعه، فقال لي: إن رأيت أن تعود إليّ في يوم مثله فلم أذكر للمأمون شيئاً مما جرى، فلما كان في اليوم الذي وعدني فيه لقياه سرت إليه فاستؤذن لي عليه، فتلقاني على باب الدار، فعانقني، وقبل بين عيني، وقدمني أمامه، ومشى خلفي حتى أقعدني في الدست، وجلس بين يدي، وقد فرشت الدار، وزيّنت بأنواع الزينة، وأقبل يحدثني ويتنادر معي إلى أن حضر وقت الطعام، فأمر فقدمت أطباق الفاكهة، فأصبنا منها، ونصبت الموائد، فقدم عليها أنواع الأطعمة من حارّها وباردّها، وحلوها وحامضها، ثم قال: أيّ الشراب أعجب إليك؟ فاقترحت عليه، وحضر الوصائف للخدمة، فلما أردت الانصراف حمل معي جميع ما أحضر من ذهب وفضة وفُرش وكِسوة، وقدم إلى البساط فرس بمركب ثقيل، فركبته وأمر من بحضرته من الغلمان الرّوم والوصائف حتى سعوا بين يدي، وقال: عليك وأمر من بحضرته من الغلمان الرّوم والوصائف

حتى سعوأ بين يدي، وقال: عليك بهم فهم لك. ثم قال: إذا زارك أخوك فلا تتكلف له، واقتصر على ما يحضرك، وإذا دعوته فاحتفل به واحتشد، ولا تدعن ممكناً، كفعلنا إياك عند زيارتك إيانا، وفعلنا يوم دعوناك.

— ٤٨٨ —

الأصل: وقال عليه السلام في كلام له: إذا احتشم المؤمن أخاه فقد فارقته.

الشرح: ليس يعني أن الاحتشام حلة الفرقة بل هو دلالة وأمارة على الفرقة، لأنه لو لم يحدث عنه ما يقتضي الاحتشام لانبسط على عادته الأولى، فالانقباض أمارة المباينة.

هذا آخر ما دونه الرضي أبو الحسن رحمه الله من كلام أمير المؤمنين عليه السلام في نهج البلاغة، قد أتينا على شرحه بمعونة الله تعالى.

ونحن الآن ذاكرون ما لم يذكره الرضي مما نسب قوم إليه، فبعضه مشهور عنه، وبعضه ليس بذلك المشهور، لكنه قد روى عنه، وعزى إليه، وبعضه من كلام غيره من الحكماء، ولكنه كالنظير لكلامه، والمضارع لحكمته، ولما كان ذلك متضمناً فتوناً من الحكمة نافعة، رأينا ألا نخلي هذا الكتاب عنه، لأنه كالتكملة والتتمة لكتاب «نهج البلاغة».

وربما وقع في بعضه تكرار يسير شذ عن أذهاننا التنبه له، لطول الكتاب وتباعد أطرافه، وقد عددنا ذلك كلمة كلمة، فوجدناه ألف كلمة.

فإن اعتراضنا معترض قال: فإذا كنتم قد أقررتم بأن بعضها ليس بكلام له، فلماذا ذكرتموه، وهل ذلك إلا نوع من التطويل!

أجبناه وقلنا: لو كان هذا الاعتراض لازماً لوجب ألا نذكر شيئاً من الأشباه والنظائر لكلامه، فالعذر هاهنا هو العذر هناك، وهو أن الغرض بالكتاب الأدب والحكمة، فإذا وجدنا ما يناسب كلامه عليه السلام، وينصب في قلبه ويحتذي حذوه، ويتقبل منهاجَه، ذكرناه على قاعدتنا في ذكر النظير عند الخوض في شرح نظيره.

وهذا حين الشروع فيها خالية عن الشرح لجلائها ووضوحها، وإن أكثرها قد سبقت نظائره وأمثاله، وبالله التوفيق.

الحكم المنسوبة إلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام

١ - كان كثيراً ما يقول إذا فرغ من صلاة الليل: أشهد أن السماوات والأرض وما بينهما آيات تدلّ عليك، وشواهد تشهد بما إليه دعوت. كلّ ما يؤدّي عنك الحجّة ويشهد لك بالربوبية، موسوم بآثار نعمتك ومعالم تدبيرك. علوت بها عن خَلْقِكَ، فأوصلت إلى القلوب من معرفتك ما أنسها من وحشة الفكر، وكفّاهما رجم الاحتجاج، فهي مع معرفتها بك، ووليتها إليك، شهادة بأنك لا تأخذك الأوهام، ولا تدركك العقول ولا الأبصار. أعوذ بك أن أشير بقلب أو لسان أو يد إلى غيرك، لا إله إلا أنت، واحداً أحداً، فرداً صمداً، ونحن لك مسلمون.

٢ - إلهي، كفاني فخراً أن تكون لي ربّاً، وكفاني عزّاً أن أكون لك عبداً، أنت كما أريد، فاجعني كما تريد.

٣ - ما خاف امرؤ عدل في حكمه، وأطعم من قوّته، ودّخر من دنياه لآخرته.

٤ - أفضل على من شئت تكن أميره، واستغن عن شئت تكن نظيره، واحتج إلى من شئت تكن أسيره.

٥ - لولا ضعف اليقين ما كان لنا أن نشكو محنة يسيرة نرجو في العاجل سرعة زوالها، وفي الآجل عظيم ثوابها، بين أضعاف نعم لو اجتمع أهل السماوات والأرض على إحصائها ما وفوا بها فضلاً عن القيام بشكرها.

٦ - من علامات المأمون على دين الله بعد الإقرار والعمل، الحزم في أمره، والصدق في قوله، والعدل في حكمه، والشفقة على رعيته، لا تخرجه القذرة إلى خرق، ولا اللين إلى ضعف، ولا تمنعه العزة من كرم عفو، ولا يدعوه العفو إلى إضاعة حق، ولا يدخله الإعطاء في سرف، ولا يتخطى به القصد إلى بخل، ولا تأخذه نعم الله بيطر.

٧ - الفسق نجاسة في الهمة، وكلب في الطبيعة.

٨ - قلوب الجاهل تستفزها الأطماع، وترتحن بالأمان، وتتعلق بالخدائع. وكثرة الصمت رمام اللسان، وحشم الفطنة، وإمالة خاطر، وعذاب الحس.

٩ - عداوة الضعفاء للأقوياء، والسفهاء للحلماء والأشرار للأخيار، طبع لا يُستطاع تغييره.

١٠ - العقل في القلب، والرحمة في الكبد، والتنفس في الرئة.

١١ - إذا أراد الله بعبد خيراً حال بينه وبين شهوته، وحجز بينه وبين قلبه، وإذا أراد به شراً وكله إلى نفسه.

١٢ - الصَّبْرُ مطيَّةٌ لا تكبو، والقناعة سيف لا ينبو.

١٣ - رحم الله عبداً اتقى ربه، وناصح نفسه، وقدم توبته، وغلب شهوته، فإن أجله مستور عنه، وأمله خادع له، والشيطان مُوَكَّلٌ به.

١٤ - مرَّ بمقبرة فقال: السلام عليكم يا أهل الديار الموحشة، والمحال المقفرة، من المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات، أنتم لنا قرط، ونحن لكم تبع نزوركم عما قليل، ونلحق بكم بعد زمان قصير. اللهم اغفر لنا ولهم، وتجاوز عنا وعنهم الحمد لله الذي جعل الأرض كفاتاً، أحياء وأمواتاً. والحمد لله الذي منها خلَقْنَا، وعليها مُنْشَأْنَا، وفيها معاشُنَا، وإليها يُعِيدُنَا. طوبى لمن ذكر المعاد، وقنع بالكفاف، وأعدَّ للحساب!

١٥ - إنكم مخلوقون اقتداراً، ومربوبون اقتساراً، ومضْمُنُونَ أجداثاً، وكائنون رُفَاتاً، ومبعوثون أفراداً، ومدينون حساباً. فرحم الله امرأً اقترب فاعتبر، ووجل فعقل، وحاذر فبادر، وعُمر فاعتبر، وحذر فازدجر، وأجاب فأجاب، وراجع فتأب، واقتدى فاحتدى، وتأهب للمعاد، واستظهر بالزاد، ليوم رحيله، ووجه سبيله ولحال حاجته، وموطن فاقته، فقدم أمامه لدار مقامه، فمهّدوا لأنفسكم على سلامة الأبدان وفسحة الأعمار. فهل ينتظر أهل غضارة الشباب إلا حوائِي الهرم، وأهل بضاضة الصّحة إلا نوازل السقم، وأهل مدة البقاء إلا مفاجأة الفناء واقتراب الفوت، ومشارفة الانتقال، وإشفاء الزوال، وحفز الأنين ورشح الجبين، وامتداد العرنيين، وعَلَز القلق، وقَيْظ الرَّمَق وشدة المضض، وغصص الجرض.

١٦ - ثلاث منجيات: خشية الله في السر والعلانية، والقصد في الفقر والغنى، والعَدْل في الغضب والرضا.

١٧ - إياكم والفحش، فإن الله لا يحب الفحش، وإياكم والشح، فإنه أهلك مَنْ كان قبلكم، هو الذي سفك دماء الرجال، وهو الذي قطع أرحامها، فاجتنبوه.

١٨ - إذا مات الإنسان انقطع عنه عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية، وعلم كان علمه الناس فانتفعوا به، وولد صالح يدعو له.

١٩ - إذا فعلتَ كلَّ شيءٍ فكن كمن لم يفعل شيئاً.

٢٠ - سأله رجل، فقال: بماذا أسوء عدوي؟ فقال: بأن تكون على غاية الفضائل، لأنه إن كان يسوءه أن يكون لك فرس فارة، أو كلب صيود، فهو لأن تُذكر بالجميل وينسب إليك أشدَّ مساءةً.

٢١ - إذا قُذِفَ بشيءٍ فلا تنهاون به وإن كان كذباً، بل تحرّز من طرق القذف جهداً، فإن القول وإن لم يثبت يوجب ريبةً وشكاً.

٢٢ - عدم الأدب سبب كل شر.

٢٣ - الجهل بالفضائل عدل الموت.

٢٤ - ما أصعب على من استعبده الشهوات أن يكون فاضلاً!

٢٥ - مَنْ لم يقهر حسده كان جسده قبراً لنفسه.

٢٦ - أحمد من يغلظ عليك ويعظك، لا من يزكك ويتملقك.

٢٧ - اختر أن تكون مغلوباً وأنت منصف، ولا تختار أن تكون غالباً وأنت ظالم.

٢٨ - لا تهضم محاسنك بالفخر والتكبر.

٢٩ - لا تنفك المدنية من شر، حتى يجتمع مع قوة السلطان قوة دينه وقوة حكيمته.

٣٠ - إذا أردت أن تُحمد فلا يظهر منك حرص على الحمد.

٣١ - مَنْ كثر همته سقم بدنه، وَمَنْ ساء خلقه حذب نفسه، ومن لآخى الرجال سقطت

مروءته، وذهبت كرامته، وأفضل إيمان العبد أن يعلم أن الله معه حيث كان.

٣٢ - كُنْ ورعاً تكن من أعبد الناس، وارض بما قسم الله لك تكن من أغنى الناس،

وأحسن جوار من جاورك تكن مسلماً، ولا تكثرن الضحك، فإن كثرت تميث القلب، وأخرس

لسانك، واجلس في بيتك، وابك على خطيئتك.

٣٣ - إن الرجل ليُحرم الرزق بالذنوب يصيئه، ولا يرة القدر إلا الدعاء، ولا يزيد في العمر

إلا البر، ولا يزول قدم ابن آدم يوم القيامة حتى يسأل عن عمره فيم أفناه، وعن شبابه فيم أبلاه،

وعن ماله من أين اكتسبه، وفيم أنفقه، وعمّا عمل فيما علم!

٣٤ - في التجارب علم مستأنف، والاعتبار يفيدك الرشاد، وكفاك أدباً لنفسك ما كرمته من

غيرك، وعليك لأخيك مثل الذي عليه لك.

٣٥ - الغضب يُثير كامن الجفد، وَمَنْ عرف الأيام لم يُغفل الاستعداد، وَمَنْ أمسك عن

الفضول عدلت رأيه العقول.

٣٦ - اسكت واستر تسلم. وما أحسن العلم يزينه العمل، وما أحسن العمل يزينه الرفق!

٣٧ - أكبر الفخر ألا تفخر.

٣٨ - ما أصعب اكتساب الفضائل وأيسر إتلافها!

٣٩ - لا تنازع جاهلاً، ولا تشايح مائقاً^(١)، ولا تعاد مسلطاً.

(١) لا تشايح: لا تشارك. اللسان، مادة (شيع). المائق: الأحقق الغبي. للسان، مادة (موق).

٤٠ - الموت راحة للشيخ الفاني من العمل، وللشاب السقيم من السقم، وللغلام الناشء من استقبال الكد والجمع لغيره، ولمن ركب الدّين لغرمائه، وللمطلوب بالوتر، وهو في جملة الأمر أمنية كل ملهوف مجهود.

٤١ - ما كنت كاتمه عدوك من سرّ، فلا تطلعنّ عليه صديقك. واعرف قدرك يستعمل أمرك، وكفى ما مضى مخبراً عما بقي.

٤٢ - لا تعدنّ عدّة تحقرها قلة الثقة بنفسك، ولا يغرّنك المرتقى السهل إذا كان المنحدر وعرّاً.

٤٣ - اتق العواقب عالماً بأنّ للأعمال جزاء وأجرّاً، واحذر تبعات الأمور بتقديم الحزم فيها.

٤٤ - من استرشد غير العقل أخطأ منهاج الرّأي، ومن أخطأه وجوه المطالب خذله الجبيل، ومن أخل بالصبر أخلّ به حسن العاقبة، فإنّ الصبر قوّة من قوى العقل، وبقدر مواد العقل وقوتها يقوى الصبر.

٤٥ - الخطأ في إعطاء من لا يتغني ومنع من يتغني واحد.

٤٦ - العشق مرض ليس فيه أجر ولا عوَض.

٤٧ - أعظم الخطايا عند الله اللسان الكذوب، وقاتل كلمة الزور ومن يمدّ بحبلها في الإثم سواء.

٤٨ - الخصومة تمحق الدّين.

٤٩ - الجهاد ثلاثة: جهاد باليد، وجهاد باللسان، وجهاد بالقلب، فأول ما يغلب عليه من الجهاد يدك ثم لسانك، ثم يصير إلى القلب، فإن كان لا يعرف معروفاً ولا ينكر منكراً نكس فجعل أعلاه أسفله.

٥٠ - ما أنعم الله على عبد نعمة فشكرها بقلبه إلا استوجب المزيد عليها قبل ظهورها على لسانه.

٥١ - الحاجة مسألة، والدعاء زيادة، والحمد شكر، والنّدم توبة.

٥٢ - إن واحلم تنبل، ولا تكن معجباً فتتمت وتُمتن.

٥٣ - ما لي أرى الناس إذا قُرب إليهم الطعام ليلاً تكلفوا إنارة المصابيح ليبصروا ما يدخلون بطونهم، ولا يهتمون بغذاء النفس بأن ينبروا مصابيح الباهم بالعلم ليسلموا من لواحق الجهالة والذنوب في اعتقاداتهم وأعمالهم.

٥٤ - الفقر هو أضل حسن سياسة الناس، وذلك أنه إذا كان من حسن السياسة أن يكون بعض الناس يسوس، وبعضهم يُساس، وكان مَنْ يُساس لا يستقيم أن يُساس من غير أن يكون فقيراً محتاجاً، فقد تبين أن الفقر هو السبب الذي به يقوم حسن السياسة.

٥٥ - لا تتكلم بين يدي أحد من الناس دون أن تسمع كلامه، وتقيس ما في نفسك من العلم إلى ما في نفسه، فإن وجدت ما في نفسه أكثر، فحيثئذ ينبغي لك أن تروم زيادة الشيء الذي به يفضل على ما عندك.

٥٦ - إذا كان اللسان آلة لترجمة ما يخطر في النفس، فليس ينبغي أن تستعمله فيما لم يخطر فيها.

٥٧ - إذا كان الآباء هم السبب في الحياة، فمعلمو الحكمة والدين هم السبب في جودتها.

٥٨ - وشكا إليه رجل تعذر الرزق، فقال: مه، لا تجاهد الرزق جهاد المغالب، ولا تتكل على القدر اتكال المستسلم، فإن ابتغاء الفضل من السنة، والإجمال في الطلب من العفة، وليست العفة دافعة رزقاً، ولا الحرص جالباً فضلاً، لأن الرزق مقسوم، وفي شدة الحرص اكتساب المآثم.

٥٩ - إذا استغنيت عن شيء فدعه وخذ ما أنت محتاج إليه.

٦٠ - العمر أقصر من أن تعلم كل ما يحسن بك علمه، فتعلم الأهم فالأهم.

٦١ - مَنْ رَضِيَ بما قُسم له استراح قلبه وبدنه.

٦٢ - أبعد ما يكون العبدُ من الله إذا كان همه بطنه وفرجه.

٦٣ - ليس في الحواس الظاهرة شيء أشرف من العين لا تُعطوها سؤلها، فيشغلكم عن ذكر

الله.

٦٤ - ارحموا ضعفاءكم فالرحمة لهم سبب رحمة الله لكم.

٦٥ - إزالة الجبال أسهل من إزالة دولة قد أقبلت، فاستعينوا بالله واصبروا، فإن الأرض لله

يورثها من يشاء.

٦٦ - قال له عثمان في كلام تلاحيا فيه حتى جرى ذكر أبي بكر وعمر: أبو بكر وعمر خير

منك، فقال: أنا خير منك ومنهما، عذت الله قبلهما، وعبدته بعدهما.

٦٧ - أوثق سلم يتسلق عليه إلى الله تعالى أن يكون خيراً.

٦٨ - ليس الثوبير مَنْ كان يساره باقياً عنده زماناً يسيراً، وكان يمكن أن يغتصبه غيره منه،

ولا يبقى بعد موته له، لكن اليسار على الحقيقة هو الباقي دائماً عند مالكه، ولا يمكن أن يؤخذ

منه، ويبقى له بعد موته، وذلك هو الحكمة.

٦٩ - الشرف اعتقاد العِز في أعتاق الرجال.

٧٠ - يضرّ الناس أنفسهم في ثلاثة أشياء: الإفراط في الأكل اتكالا على الصحة، وتكلف حمل ما لا يطاق اتكالا على القوة، والتفريط في العمل اتكالا على القدر.

٧١ - أحزم الناس من ملك جده هزله، وقهر رأيه هواءه، وأعرب عن ضميره فعله، ولم يخدغه رضاه عن حظه، ولا غضبه عن كيد.

٧٢ - من لم يضلح خلاقه، لم ينفع الناس تأديبه.

٧٣ - من اتبع هواء ضلّ، ومن حاد ساد، وخمود الذكر أجمل من فميم الذكور.

٧٤ - لهب الشوق أخفّ محملاً من مقاساة الملالة.

٧٥ - بالرفق ثال الحاجة، ويحسن التاني تسهل المطالب.

٧٦ - عزيمة الصبر تطفيء نار الهوى، ونفي العجب يؤمن به كيد الحساد.

٧٧ - ما شيء أحق بطول سجن من لسان.

٧٨ - لا نذر في معصية، ولا يمين في قطيعة.

٧٩ - لكل شيء ثمرة، وثمره المعروف تعجيل السراح.

٨٠ - إياكم والكسل، فإنه من كسل لم يؤدّ لله حقاً.

٨١ - احسبوا كلامكم من أعمالكم، وأقلّوه إلا في الخير.

٨٢ - احسنوا صحبة النعم فإنها تزول، وتشهد على صاحبها بما عمل فيها.

٨٣ - أكثروا ذكر الموت، ويوم خروجكم من قبوركم، ويوم وقوفكم بين يدي الله عز وجل، يهن عليكم المصاب.

٨٤ - بحسب مجاهدة النفوس وردّها عن شهواتها ومنعها عن مصافحة لذاتها ومنع ما أدت إليه العيون الطامحة من لحظاتها - تكون المثوبات والعقوبات، والحازم من ملك هواء، فكان بملكه له قاهراً، ولما قدّحت الأفكار من سوء الظنون زاجراً، فمتى لم تُردّ النفس عن ذلك هجم عليها الفكر بمطالبة ما شغفت به، فعند ذلك تأنس بالآراء الفاسدة، والأطماع الكاذبة، والأمانى المتلاشية، وكما أنّ البصر إذا اعتلّ رأى أشباحاً وخيالات لا حقيقة لها، كذلك النفس إذا اعتلت بحب الشهوات وانطوت على قبيح الإرادات، رأت الآراء الكاذبة، فإلى الله سبحانه نرغب في إصلاح ما فسد من قلوبنا، وبه نستعين على إرشاد نفوسنا، فإن القلوب بيد يصرّفها كيف شاء.

٨٥ - لا تؤاخين الفاجر، فإنه يُزيّن لك فعله، ويؤدّ لو أنك مثله، ويحسن لك أقبح

خصاله، ومدخله ومخرجه من عندك شيئ وعار ونقص، ولا الأحق فإنه يجهد لك نفسه ولا ينفعك، وربما أراد أن ينفعك فضررك، خير لك من نطقه، وبعده خير لك من قربه، وموته خير لك من حياته، ولا الكذاب فإنه لا ينفعك معه شيء، ينقل حديثك، وينقل الحديث إليك، حتى إنه ليحدث بالصدق فلا يصدق.

٨٦ - ما استقصى كريم قط، قال تعالى في وصف نبيه: ﴿عَرَفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ﴾^(١).

٨٧ - رب كلمة يخترعها حليم مخافة ما هو شر منها، وكفى بالحلم ناصراً.

٨٨ - من جمع ست خصال لم يدع للمجنة مطلباً، ولا عن النار مهرباً: من عرف الله فاطاعه، وعرف الشيطان فعصاه، وعرف الحق فاتبعه، وعرف الباطل فاتقاه، وعرف الدنيا فرفضها، وعرف الآخرة فطلبها.

٨٩ - من استحيا من الناس ولم يستحي من نفسه فليس لنفسه عند نفسه قدر.

٩٠ - غاية الأدب أن يستحي الإنسان من نفسه.

٩١ - البلاغة النصر بالحجة، والمعرفة بمواضع الفرصة، ومن البصر بالحجة أن تدع الإفصاح بها إلى الكناية عنها إذا كان الإفصاح أوعر طريقة، وكانت الكناية أبلغ في الدرك وأحق بالظفر.

٩٢ - إياك والشهوات، وليكن مما تستعين به على كفها علمك بأنها ملهية لعقلك، مهجنة لرأيك، شائنة لغرضك، شاغلة لك عن معاليم أمورك، مشتتة بها التبعة عليك في آخرتك. إنما الشهوات لعب، فإذا حضر اللعب غاب الجد، ولن يقام الدين وتصلح الدنيا إلا بالجد، فإذا نازعتك نفسك إلى اللهو واللذات، فاعلم أنها قد نزعث بك إلى شر منزع، وأرادت بك أفضح الفضوح، فغالبتها مغالبة ذلك، وامتنع منها امتناع ذلك، وليكن مرجعك منها إلى الحق، فإنك مهما تترك من الحق لا تتركه إلا إلى الباطل، ومهما تدغ من الصواب لا تدغه إلا إلى الخطأ، فلا تداهنن هواك في اليسير فيطمع منك في الكثير.

وليس شيء مما أوتيت فاضلاً عما يصلحك، وليس لعمرك وإن طال فضل عما ينوبك من الحق اللازم لك، ولا بمالك وإن كثر فضل عما يجب عليك فيه، ولا بقوتك وإن تمت فضل عن أداء حق الله عليك، ولا برأيك وإن خزم فضل عما لا تُعذر بالخطأ فيه، فليمنعك علمك بذلك من أن تعطيل لك عمراً في غير نفع، أو تضييع لك مالا في غير حق، أو أن تصرف لك قوة في غير عبادة، أو تعدل لك رأياً في غير رشد.

(١) سورة التحريم، الآية: ٣.

فالحفظ الحفظ لما أوتيت، فإن بك إلى صغير ما أوتيت الكثير منه أشد الحاجة.
وعليك بما أضعته منه أشد الرزية، ولا سيما العمر الذي كل منقذ سواء مستخلف. وكل
ذاهب بعده مرتجع.

فإن كنت شاغلاً نفسك بلمنة فلتكن لذتك في محادثة العلماء ودرس كتبهم، فإنه ليس
سرورك بالشهوات بالغاً منك مبلغاً إلا وإكبابك على ذلك، ونظرك فهي بالغه منك، غير أن ذلك
يجمع إلى عاجل السرور تمام السعادة، وخلاف ذلك يجمع إلى عاجل العي وخامة العاقبة،
وقديماً قيل: أسعد الناس أدركهم لهواه إذا كان هواه في رشده، فإذا كان هواه في غير رشده.
فقد شقي بما أدرك منه. وقديماً قيل: عود نفسك الجميل، فباعيادك إياه يعود لذيداً.

٩٣ - وكُلُّ ثَلَاثٍ ثَلَاث: الرزق بالحق، والحرمان بالعقل، والبلاء بالمنطق، ليعلم ابن
آدم أن ليس له من الأمر شيء.

٩٤ - ثلاثة إن لم تظلمهم ظلموك: عبدك، وزوجتك، وابنك. وقد روينا هذه الكلمة لعمر
فيما تقدم.

٩٥ - للمنافقين علامات يعرفون بها: تحببهم لعنة، وطعامهم تهمه، وغنيمتهم غلول، لا
يعرفون المساجد إلا مَجْرأ، ولا يأتون الصلاة إلا دُبْرأ، مستكبرون لا يالفون ولا يؤلفون،
خشب بالليل صُخْب بالنهار.

٩٦ - الحَسَدُ حُزْنٌ لازِمٌ، وعَقْلٌ هائمٌ، ونَفْسٌ دائِمٌ، والنعمة على المحسود نعمة، وهي
على الحاسد نقمة.

٩٧ - يا حَمَلَةَ الْعِلْمِ، اتحملونه! فإنما العلم لمن عِلِمَ ثم عَمِلَ، ووافق عمله علمه،
وسيكون أقوامٌ يحملون العلم، لا يجاوز تراقيهم، تخالف سريرتهم علانيتهم، ويخالف عملهم
علمهم، يقعدون خلقاً فيباهي بعضهم بعضاً، حتى إن الرجل ليغضب على جليسه أن يجلس إلى
غيره، أولئك لا تصعد أعمالهم في مجالسهم تلك إلى الله سبحانه.

٩٨ - تعلّموا العلم صِغَاراً تسودّوا به كباراً، تعلّموا العلم ولو لغير الله، فإنه سيصير الله
العلم ذكراً لا يحبه إلا ذكراً من الرجال.

٩٩ - ليس شيء أحسن من عقل زانه علم، ومن علم زانه حلم، ومن حلم زانه صدق،
ومن صدق زانه رفق، ومن رفق تقوى. إن ملاك العقل ومكارم الأخلاق صون العرض،
والجزاء بالفرض، والأخذ بالفضل، والوفاء بالعهد، والإنجاز للوعد. ومن حاول أمراً
بالمعصية كان أقرب إلى ما يخاف، وأبعد مما يرجو.

١٠٠ - إذا جرت المقادير بالمكاريه سبقت الآفة إلى العقل فحيرته، وأطلقت الألسن بما فيه
تلف الأنفس.

- ١٠١ - لا تصحبوا الأشرار فإنهم يمتنون عليكم بالسلامة منهم.
- ١٠٢ - لا تقسروا أولادكم على آدابكم، فإنهم مخلوقون لزمان غير زمانكم.
- ١٠٣ - لا تطلب سرعة العمل واطلب تجويده، فإن الناس لا يسألون في كم فرغ من العمل، إنما يسألون عن جودة صنعه.
- ١٠٤ - ليس كل ذي عين يُبصر، ولا كل ذي أذن يسمع، فتصدّقوا على أولي العقول الزمينة، والألباب الحائرة، بالعلوم التي هي أفضل صدقاتكم، ثم قلا: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا آتَاكَ مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُكَيِّ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾^(١).
- ١٠٥ - مَنْ أَتَتْ عَلَيْهِ الْأَرْبَعُونَ مِنَ السَّنِينَ قِيلَ لَهُ: خُذْ حَذَرَكَ مِنْ حُلُولِ الْمَقْدُورِ فَإِنَّكَ غَيْرُ مَعْدُورٍ، وليس أبناء الأربعين بأحقّ بالحذر من أبناء العشرين، فإن طالبتكما واحد، وليس عن الطلب براقب، وهو الموت، فاعمل لما أمامك من الهول، ودع عنك زخرف القول.
- ١٠٦ - سُئِلَ عَنِ الْقَدَرِ فَقَالَ: أَقْصَرُ أَمْ أَطِيلُ؟ قِيلَ: فَقَالَ: بَلْ تُقْصِرُ، جَلَّ اللَّهُ أَنْ يُرِيدَ الْفَحْشَاءَ، وَعَزَّ عَنْ أَنْ يَكُونَ لَهُ فِي الْمُلْكِ إِلَّا مَا يَشَاءُ.
- ١٠٧ - مَنْ عَلِمَ أَنَّهُ يَفَارِقُ الْأَخْبَابَ، وَيَسْكُنُ الثَّرَابَ، وَيُوجِبُ الْحِسَابَ، وَيَسْتَغْنِي عَمَّا تَرَكَ، وَيَفْتَقِرُ إِلَى مَا قَدَّمَ، كَانَ حَرِيًّا بِقِصْرِ الْأَمَلِ، وَطُولِ الْعَمَلِ.
- ١٠٨ - الْمُؤْمِنُ لَا تَخْتَلُهُ كَثْرَةُ الْمَصَائِبِ، وَتَوَاثُرُ النَّوَائِبِ عَنِ التَّسْلِيمِ لِرَبِّهِ وَالرُّضَا بِقَضَائِهِ، كَالْحِمَامَةِ الَّتِي تُوْخِذُ فِرَاحَهَا مِنْ وَغَرِهَا ثُمَّ تَعُودُ إِلَيْهِ.
- ١٠٩ - مَا مَاتَ مِنْ أَحْيَا عِلْمًا، وَلَا افْتَقَرَ مِنْ مَلِكٍ قَهْمًا.
- ١١٠ - الْعِلْمُ صِبْغُ النَّفْسِ، وَلَيْسَ يَفُوقُ صِبْغَ الشَّيْءِ حَتَّى يَنْظُفَ مِنْ كُلِّ دَنَسٍ.
- ١١١ - اعْلَمْ أَنَّ الَّذِي مَدَحَكَ بِمَا لَيْسَ فَيْكَ، إِنَّمَا هُوَ مُخَاطَبٌ غَيْرُكَ، وَثَوَابُهُ وَجَزَاؤُهُ قَدْ سَقَطَا عَنْكَ.
- ١١٢ - إِحْسَانُكَ إِلَى الْحَرِّ يُحَرِّكُهُ عَلَى الْمَكَافَاةِ، وَإِحْسَانُكَ إِلَى النَّذْلِ يَبْعَثُهُ عَلَى مُعَاوَدَةِ الْمَسْأَلَةِ.
- ١١٣ - الْأَشْرَارُ يَتَّبِعُونَ مَسَاوِيءَ النَّاسِ، وَيَتْرَكُونَ مَحَاسِنَهُمْ، كَمَا يَتَّبِعُ الذُّبَابُ الْمَوَاضِعَ الْفَاسِدَةَ.
- ١١٤ - مَوْتَ الرُّؤَسَاءِ أَسْهَلُ مِنْ رِيَاةِ السُّفَلَةِ.
- ١١٥ - يَنْبَغِي لِمَنْ وَلِيَ أَمْرَ قَوْمٍ أَنْ يَبْدَأَ بِتَقْوِيمِ نَفْسِهِ قَبْلَ أَنْ يَشْرَعَ فِي تَقْوِيمِ رَعِيَّتِهِ، وَإِلَّا كَانَ بِمَنْزِلَةِ مَنْ رَامَ اسْتِقَامَةَ ظِلِّ الْعُودِ قَبْلَ أَنْ يَسْتَقِيمَ ذَلِكَ الْعُودُ.

(١) سورة البقرة، الآية: ١٥٩.

١١٦ - إذا قويَ الوالي في عمله حَرَكَتُهُ ولايته على حسب ما هو مركز في طبعه من الخير والشر.

١١٧ - ينبغي للوالي أن يعمل بخصالٍ ثلاث: تأخير العقوبة منه في سلطان الغضب، والأناة فيما يرتبه من رأي، وتعجيل مكافأة المحسن بالإحسان، فإن في تأخير العقوبة إمكان العفو، وفي تعجيل المكافأة بالإحسان طاعة الرعية، وفي الأناة انفساخ الرأي وحمد العاقبة ووضوح الصواب.

١١٨ - من حق العالم على المتعلم ألا يُكثِرَ عليه السؤال، ولا يُعْتَبَهُ في الجواب، ولا يُلِحَّ عليه إذا كسل، ولا يُفْشِي له سرًا، ولا يَغْتَابَ عنده أحدًا، ولا يطلب عَثْرَتَهُ، فإذا زل تأثبت أوثته، وقبِلتْ مَعْدْرَتُهُ، وأن تُعْظِمَهُ وتُوقِّرَهُ ما حَفِظَ أمر الله وعظمه، وألا تجلس أمامه، وإن كانت له حاجة سبقت غيرك إلى خدمته فيها. ولا تضجرن من صحبتِهِ، فإنما هو بمنزلة النحلة يُتَنَظَرُ متى يسقط عليك منها منفعة. وحُصِّه بالثحية، واحفظ شأهده وغائبه، وليكن ذلك كله لله عز وجل، فإن العالم أفضل من الصائم القائم المجاهد في سبيل الله. وإذا مات العالم ثلِمَ في الإسلام ثلْمَةٌ لا يسدُّها إلا خَلْفٌ منه. وطالب العلم تُشِيعَةُ الملائكة حتى يرجع.

١١٩ - وَصُولُ مُعْدِمٍ خَيْرٌ من جافٍ مُكْثِرٍ، ومن أراد أن ينظر ماله عند الله فليُنظر ما له عنده.

١٢٠ - لقد سبق إلى جنات عدن أقوامٌ ما كانوا أَكْثَرَ الناسِ صلاةً ولا صياماً ولا حجاً ولا اعتماراً، ولكن عَقَلُوا عن الله أمره فحسنت طاعتهم، وصحَّ ورعهم وكَمُلَ يقينهم، ففاقوا غيرهم بالحُظُوةِ ورَفِيعِ المنزلة.

١٢١ - ما من عَبْدٍ إلا ومعه ملك يقيه ما لم يَقْدُرْ له، فإذا جاء القَدَرُ خَلَاةً وإياه.

١٢٢ - إن الله سبحانه أَدَبَ نَبِيَّهٖ ﷺ بقوله: ﴿خُذِ الْقَوْرَ وَأُمْرًا بِالْعَرَفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَهْلِيَّاتِ﴾^(١)، فلما علم أنه قد تَأَدَّبَ، قال له: ﴿وَأَنَّكَ لَعَلَّ خُلُقِي عَظِيمٌ﴾^(٢)، فلما استحکم له من رسوله ما أحب قال: ﴿وَمَا أَنَا إِلَّا رَسُولٌ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَكُمُ عَنْهُ فَأَنْتَهُوا﴾^(٣).

١٢٣ - كنت أنا والعباس وعمر نتذاكر المعروف، فقلت أنا: خير المعروف سِتْرُهُ، وقال العباس: خَيْرُهُ تَصْغِيرُهُ، وقال عمر: خَيْرُهُ تَعْجِيلُهُ، فخرج علينا رسول الله، فقال: فيم أنتم؟ فذكرنا له، فقال: خَيْرُهُ أَنْ يَكُونَ هَذَا كُلُّهُ فِيهِ.

١٢٤ - العفو يفسد من اللثيم بقدر ما يصلح من الكريم.

(٢) سورة القلم، الآية: ٤.

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٩٩.

(٣) سورة الحشر، الآية: ٧.

- ١٢٥ - إِذَا خَبُثَ الزَّمَانُ كَسَدَتِ الْفَضَائِلُ وَضُرَّتْ، وَنَفَقَتِ الرِّذَائِلُ وَنَفَعَتْ، وَكَانَ خَوْفُ الْمَوَسْرِ أَشَدَّ مِنْ خَوْفِ الْمَعْسِرِ.
- ١٢٦ - انْظُرْ إِلَى الْمُتَنَصِّحِ إِلَيْكَ، فَإِنْ دَخَلَ مِنْ حَيْثُ يُضَارُّ النَّاسَ فَلَا تَقْبَلْ نَصِيحَتَهُ وَتَحَرَّزْ مِنْهُ، وَإِنْ دَخَلَ مِنْ حَيْثِ الْعَدْلُ وَالصَّلَاحُ فَاقْبَلْهَا مِنْهُ.
- ١٢٧ - أَعْدَاءُ الرَّجُلِ قَدْ يَكُونُونَ أَنْفَعَ مِنْ إِخْوَانِهِ، لِأَنَّهُمْ يَهْدُونَ إِلَيْهِ عِيُوبَهُ فَيَتَجَنَّبُهَا وَيَخَافُ شِمَاتِهِمْ بِهِ فَيَضْبِطُ نَعْمَتَهُ وَيَتَحَرَّزُ مِنْ زَوَالِهَا بِغَايَةِ طَوْقِهِ.
- ١٢٨ - الْمِرْأَةُ الَّتِي يَنْظُرُ الْإِنْسَانُ فِيهَا إِلَى أَخْلَاقِهِ هِيَ النَّاسُ، لِأَنَّهُ يَرَى مُحَاسِنَهُ مِنْ أَوْلِيَائِهِ مِنْهُمْ، وَمَسَاوِيَهُ مِنْ أَعْدَائِهِ فِيهِمْ.
- ١٢٩ - انْظُرْ وَجْهَكَ كُلَّ وَقْتٍ فِي الْمِرْأَةِ، فَإِنْ كَانَ حَسَنًا فَاسْتَقْبِحْ أَنْ تُضَيِّفَ إِلَيْهِ فِعْلًا قَبِيحًا وَتَشِينَهُ بِهِ، وَإِنْ كَانَ قَبِيحًا فَاسْتَقْبِحْ أَنْ تُجْمَعَ بَيْنَ قُبْحَيْنِ.
- ١٣٠ - مَوْقِعُ الصَّرَافِ مِنَ الْجُهَالِ مِثْلُ مَوْقِعِ الْخَطَا مِنَ الْعُلَمَاءِ.
- ١٣١ - ذَكَ قَلْبِكَ بِالْأَدَبِ كَمَا تُذَكِّي النَّارَ بِالْحَطَبِ.
- ١٣٢ - كَفَرِ النِّعْمَةَ لَوْمْ، وَصَحْبَةَ الْجَاهِلِ شَوْمْ.
- ١٣٣ - عَادَيْتَ مِنْ مَارَيْتَ.
- ١٣٤ - لَا تَصِرْ أَخَاكَ عَلَى ارْتِيَابٍ، وَلَا تَقْطَعْهُ دُونَ اسْتِعْتَابٍ.
- ١٣٥ - خَيْرُ الْمَقَالِ مَا صَدَّقَهُ الْفَعَالُ.
- ١٣٦ - إِذَا لَمْ تَرْزُقْ غِنًى فَلَا تُحْرَمَنَّ تَقْوَى.
- ١٣٧ - مَنْ عَرَفَ الدُّنْيَا لَمْ يَحْزَنْ لِلْبُلُوِّ.
- ١٣٨ - دَعِ الْكَذِبَ تَكْرُمًا إِنْ لَمْ تَدْعُهُ تَأْتِمًا.
- ١٣٩ - الدُّنْيَا طَوَّاحَةٌ طَرَّاحَةٌ فَضَّاحَةٌ، أَسِيَّةٌ جَرَّاحَةٌ.
- ١٤٠ - الدُّنْيَا جَمَّةُ الْمَصَائِبِ، مِرَّةُ الْمَشَارِبِ، لَا تُمَتِّعُ صَاحِبًا بِصَاحِبِ.
- ١٤١ - الْمُعْتَذِرُ مِنْ غَيْرِ ذَنْبٍ، يُوجِبُ عَلَى نَفْسِهِ الذَّنْبَ.
- ١٤٢ - مَنْ كَسَلَ لَمْ يُؤَدِّ حَقًّا.
- ١٤٣ - كَثْرَةُ الْجِدَالِ تَوْرَثُ الشُّكَّ.
- ١٤٤ - خَيْرُ الْقُلُوبِ أَوْعَاهَا.
- ١٤٥ - الْحَيَاءُ لِبَاسٌ سَابِقٌ، وَحِجَابٌ مَانِعٌ، وَيَسْتَرُّ مِنَ الْمَسَاوِيءِ وَاقٍ، وَحَلِيفٌ لِلدِّينِ،

وموجب للمحبة، وعَيْنُ كَالْتِه قُدُودٌ عَنِ الْفَسَادِ، وَتَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ. وَالْعَجَلَةُ فِي الْأُمُورِ مَكْسَبَةٌ لِلْمَذَلَّةِ، وَزِمَامٌ لِلثَّدَامَةِ، وَسَلْبٌ لِلْمُرُوءَةِ، وَشَيْنٌ لِلْحِجَى، وَدَلِيلٌ عَلَى ضَعْفِ الْعَقِيدَةِ.

١٤٦ - إِذَا بَلَغَ الْمَرْءُ مِنَ الدُّنْيَا فَوْقَ قَدْرِهِ تَنَكَّرَتْ لِلنَّاسِ أَخْلَاقُهُ.

١٤٧ - لَا تَصْحَبِ الشَّرِيرَ فَإِنَّ طَبْعَكَ يَسْرِقُ مِنْ طَبْعِهِ شَرًّا وَأَنْتَ لَا تَعْلَمُ.

١٤٨ - مَوْتُ الصَّالِحِ رَاحَةٌ لِنَفْسِهِ، وَمَوْتُ الطَّالِحِ رَاحَةٌ لِلنَّاسِ.

١٤٩ - يَنْبَغِي لِلْعَاقِلِ أَنْ يَتَذَكَّرَ عِنْدَ حَلَاوَةِ الْغَدَاءِ مَرَارَةَ الدَّوَاءِ.

١٥٠ - إِنْ حَسَدَكَ أَحَدٌ مِنْ إِخْوَانِكَ عَلَى فَضِيلَةٍ ظَهَرَتْ مِنْكَ فَسَعَى فِي مَكْرُوهِكَ فَلَا تَقَابَلْهُ بِمِثْلِ مَا كَافَحَكَ بِهِ، فَتَعْذِرْ نَفْسَهُ فِي الْإِسَاءَةِ إِلَيْكَ، وَتَشْرَعْ لَهُ طَرِيقاً إِلَى مَا يُحِبُّهُ فَيْكَ، لَكِنْ اجْتَهِدْ فِي التَّزْيِيدِ مِنْ تِلْكَ الْفَضِيلَةِ الَّتِي حَسَدَكَ عَلَيْهَا، فَإِنَّكَ تَسُوءُهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ تُوجِدَهُ حُجَّةً عَلَيْكَ.

١٥١ - إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَعْرِفَ طَبْعَ الرَّجُلِ فَاسْتَشِيرْهُ، فَإِنَّكَ تَقِفُ مِنْ مَشُورَتِهِ عَلَى عَدْلِهِ وَجَوْرِهِ، وَخَيْرِهِ وَشَرِّهِ.

١٥٢ - يَجِبُ عَلَيْكَ أَنْ تُشْفِقَ عَلَى وَلَدِكَ أَكْثَرَ مِنْ إِشْفَاقِهِ عَلَيْكَ.

١٥٣ - زَمَانُ الْجَائِرِ مِنَ السَّلَاطِينِ وَالْوَلَاةِ أَقْصَرُ مِنْ زَمَانِ الْعَادِلِ، لِأَنَّ الْجَائِرَ مَفْسِدٌ، وَالْعَادِلُ مُصْلِحٌ، وَإِفْسَادُ الشَّيْءِ أَشْرَعُ مِنْ إِصْلَاحِهِ.

١٥٤ - إِذَا خَدَمْتَ رَئِيساً فَلَا تَلْبَسْ مِثْلَ ثَوْبِهِ، وَلَا تَرْكَبْ مِثْلَ مَرْكُوبِهِ، وَلَا تَسْتَخْدِمْ كَخَدَمِيهِ، فَعَسَاكَ تَسْلَمَ مِنْهُ.

١٥٥ - لَا تُحَدِّثْ بِالْعِلْمِ السَّفَهَاءَ فَيُكْذِّبُوكَ، وَلَا الْجُهَالَ فَيَسْتَقْبِلُوكَ، وَلَكِنْ حَدِّثْ بِهِ مَنْ يَتَلَقَّاهُ مِنْ أَهْلِهِ بِقَبُولٍ وَفَهُمْ يَفْهَمُ عَنْكَ مَا تَقُولُ، وَيَكْتُمُ عَلَيْكَ مَا يَسْمَعُ، فَإِنْ لَعَلِمَكَ عَلَيْكَ حَقٌّ، كَمَا أَنَّ عَلَيْكَ فِي مَالِكَ حَقًّا: بِذَلِكَ لِمَسْتَحَقِّهِ، وَمَنْعُهُ عَنْ غَيْرِ مُسْتَحَقِّهِ.

١٥٦ - الْيَقِينُ فَوْقَ الْإِيمَانِ، وَالصَّبْرُ فَوْقَ الْيَقِينِ، وَمَنْ أَفْرَطَ رَجَاؤُهُ غَلَبَتْ الْأَمَانِيُّ عَلَى قَلْبِهِ وَاسْتَعْبَدَتْهُ.

١٥٧ - إِيَّاكَ وَصَاحِبَ السُّوءِ، فَإِنَّهُ كَالسِّيفِ الْمَسْلُوقِ يَرُوقُ مَنَظَرُهُ، وَيَقْبَحُ أَثَرُهُ.

١٥٨ - يَا بَنَ آدَمَ، اخْذِرِ الْمَوْتَ فِي هَذِهِ الدَّارِ قَبْلَ أَنْ تَصِيرَ إِلَى دَارٍ تَتَمَنَّى الْمَوْتَ فِيهَا فَلَا تَجِدُهُ.

١٥٩ - مَنْ أَخْطَأَ سَهْمَ الْمَنِيَّةِ قَبْلَهُ الْهَرَمُ.

١٦٠ - مَنْ سَمِعَ بِفَاحِشَةٍ فَأَبْدَاهَا كَانَ كَمَنْ أَتَاهَا.

- ١٦١ - العاقل من اتهم رأيه ولم يثق بما سؤلته له نفسه.
- ١٦٢ - مَنْ سامع نفسه فيما يحب أتعبها فيما لا يحب.
- ١٦٣ - كفى ما مضى مُخْبِراً عما بقي، وكفى عِبراً لِذَوِي الألباب ما جَرَّبُوا.
- ١٦٤ - أَمْرٌ لَا تَذَرِي مَتَى يَغْشَاكَ، مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَسْتَعِذَّ لَهُ قَبْلَ أَنْ يَفْجَأَكَ!
- ١٦٥ - ليس في البرق الخاطف مُسْتَمْتَعٌ لِمَنْ يَخُوضُ في الظلمة.
- ١٦٦ - إِذَا أَعْجَبَكَ مَا يَتَوَاصَفُهُ النَّاسُ مِنْ مَحَاسِنِكَ، فَانْظُرْ فِيمَا بَطَنَ مِنْ مَسَاوِيكَ، وَلَتَكُنْ مَعْرِفَتُكَ بِنَفْسِكَ أَوْثَقَ عِنْدَكَ مِنْ مَدْحِ الْمَادِحِينَ لَكَ.
- ١٦٧ - مَنْ مَدَحَكَ بِمَا لَيْسَ فَيْكَ مِنَ الْجَمِيلِ وَهُوَ رَاضٍ عَنْكَ ذَمُّكَ بِمَا لَيْسَ فَيْكَ مِنَ الْقَبِيحِ وَهُوَ سَاخِطٌ عَلَيْكَ.
- ١٦٨ - إِذَا تَشَبَّهَ صَاحِبُ الرِّيَاءِ بِالْمُخْلِصِينَ فِي الْهَيْئَةِ كَانَ مِثْلَ الْوَارِمِ الَّذِي يُوْهَمُ النَّاسُ أَنَّهُ سَمِينٌ، فَيُظَنُّ النَّاسُ ذَلِكَ فِيهِ وَهُوَ يَسْتَرُ مَا يَلْقَى مِنَ الْآلَمِ التَّابِعِ لِلْوَرَمِ.
- ١٦٩ - إِذَا قَوِيَتْ نَفْسُ الْإِنْسَانِ انْقَطَعَ إِلَى الرَّأْيِ، وَإِذَا ضَعُفَتْ انْقَطَعَ إِلَى الْبَحْثِ.
- ١٧٠ - الرُّغْبَةُ إِلَى الْكَرِيمِ تُحَرِّكُهُ عَلَى الْبَذْلِ، وَإِلَى الْخَسِيسِ تُغْرِيه بِالْمَنْعِ.
- ١٧١ - خِيَارُ النَّاسِ يَتَرَفَّعُونَ عَنْ ذِكْرِ مَعَايِبِ النَّاسِ، وَيَتَهَمُّونَ الْمُخْبِرَ بِهَا، وَيَأْثُرُونَ الْفَضَائِلَ، وَيَتَعَصَّبُونَ لِأَهْلِهَا، وَيَسْتَعْرِضُونَ مَآثِرَ الرُّؤَسَاءِ، وَإِفْضَالَهُمْ عَلَيْهِمْ، وَيُطَالِبُونَ أَنْفُسَهُمْ بِالْمَكَافَاةِ عَلَيْهَا وَحُسْنِ الرُّعَايَةِ لَهَا.
- ١٧٢ - لِكُلِّ شَيْءٍ قُوَّةٌ، وَأَنْتُمْ قُوَّةُ الْهَوَامِّ، وَمَنْ مَشَى عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ فَإِنَّ مَصِيرَهُ إِلَى بَطْنِهَا.
- ١٧٣ - مَنْ كَرَّمَ الْمَرْءَ بِكَأْوِهِ عَلَى مَا مَضَى مِنْ زَمَانِهِ، وَحَنِيتُهُ إِلَى أَوْطَانِهِ، وَحَفِظَهُ قَدِيمَ إِخْوَانِهِ.
- ١٧٤ - وَمَنْ دُعَايِهِ: اللَّهُمَّ إِنْ كُنَّا قَدْ قَصَرْنَا عَنْ بُلُوغِ طَاعَتِكَ فَقَدْ تَمَسَّكْنَا مِنْ طَاعَتِكَ بِأَحْبَابِهَا إِلَيْكَ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ جَاءَتْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِكَ.
- ١٧٥ - أَصَابَتْ الدُّنْيَا مِنْ أَمْنِهَا وَأَصَابَتْ الدُّنْيَا مِنْ خَيْرِهَا.
- ١٧٦ - وَوَقَفَ عَلَى قَوْمٍ أَصِيبُوا بِمَصِيبَةٍ، فَقَالَ: إِنْ تَجَزَّعُوا فَحَقَّ الرَّجْمُ بِلَغْتُمْ، وَإِنْ تَصَبَّرُوا فَحَقَّ اللَّهُ أَذْيَتُمْ.
- ١٧٧ - مَكَارِمُ الْأَخْلَاقِ عَشْرُ خِصَالٍ: السَّخَاءُ، وَالْحَيَاءُ، وَالصَّدْقُ، وَأَدَاءُ الْأَمَانَةِ، وَالتَّوَاضُّعُ، وَالغَبْرَةُ، وَالشَّجَاعَةُ، وَالْحِلْمُ، وَالصَّبْرُ، وَالشُّكْرُ.

١٧٨ - من أداء الأمانة المكافأة على الصنيعة لأنها كالوديعة عندك.

١٧٩ - الخير النفس تكون الحركة في الخير عليه سهلة متيسرة، والحركة في الإضرار عسرة بطيئة، والشرير بالصد من ذلك.

١٨٠ - البخلاء من الناس يكون تغافلهم عن عظيم الجرم أشهل عليهم من المكافأة على يسير الإحسان.

١٨١ - مثل الإنسان الحصيف مثل الجسم الصلب الكثيف، يسخن بطيئاً، وتبرد تلك السخونة باطول من ذلك الزمان.

١٨٢ - ثلاثة يرحمون: عاقل يجري عليه حكم جاهل، وضعيف في يد ظالم قوي، وكريم قوم يحتاج إلى لثيم.

١٨٣ - من صحب السلطان وجب أن يكون معه كراكب البحر، إن سلم بجسمه من الفرق لم يسلم بقلبه من الفرق.

١٨٤ - لا تقبلن في استعمال عما لك وأمراك شفاعاً إلا شفاعاً الكفاية والأمانة.

١٨٥ - إذا استشارك عدوك فجرّد له النصيحة، لأنه باستشارتك قد خرج من عدواتك ودخل في مودتك.

١٨٦ - العدل صورة واحدة، والجور صور كثيرة، ولهذا سهل ارتكاب الجور وصعب تحرّي العدل، وهما يشبهان الإصابة في الرماية والخطأ فيها، وإن الإصابة تحتاج إلى ارتياض وتعهد، والخطأ لا يحتاج إلى شيء من ذلك.

١٨٧ - لا يخطئ المخلص في الدعاء إحدى ثلاث: ذنب يغفر، أو خير يعجل، أو شر يؤجل.

١٨٨ - لا يتصف ثلاثة من ثلاثة: بر من فاجر، وعاقل من جاهل، وكريم من لثيم.

١٨٩ - أشرف الملوك من لم يخالطه البطر. ولم يحل عن الحق، وأغنى الأغنياء من لم يكن للحرص أسيراً، وخير الأصدقاء من لم يكن على إخوانه مستصعباً، وخير الأخلاق أعونها على التقى والورع.

١٩٠ - أربع القليل منهن كثير: النار، والعداوة، والمرض، والفقر.

١٩١ - أربعة من الشقاء: جار سوء، وولد سوء، وامرأة سوء، والمترل الضيق.

١٩٢ - أربعة تدعو إلى الجنة: كتمان المصيبة، وكتمان الصدقة، وبر الولدين، والإكثار من قول لا إله إلا الله.

١٩٣ - لا تصحب الجاهل، فإن فيه خصالاً، فاعرفوه بها، يغضب من غير غضب، ويتكلم في غير نفع، ويعطي في غير موضع الإعطاء، ولا يعرف صديقه من عدوه، ويفشي سره إلى كل أحد.

١٩٤ - إياك ومواقف الاعتذار، فرب عذر أثبت الحجّة على صاحبه وإن كان بريئاً.

١٩٥ - الصراط ميدانٌ يكثر فيه العثار، فالسالم ناج، والعائر هالك.

١٩٦ - لا يعرف الفضل لأهل الفضل إلا أولو الفضل.

١٩٧ - إن الله عبادة في الأرض كأنما رأوا أهل الجنة في جنتهم وأهل النار في نارهم: اليقين وأنواره لامعة على وجوههم. قلوبهم محزونة، وشروئهم مأمونة، وأنفسهم عفيفة، وحوائجهم خفيفة، صبروا أياماً قليلة لراحة طويلة، أما الليل فصافئون أقدامهم، تجري دموعهم على خدودهم، يجأرون إلى الله سبحانه بأدعيتهم، قد حلا في أفواههم، وحلا في قلوبهم طعم مناجاته ولذيق الخلوة به، قد أقسم الله على نفسه بجلال عزته ليورثتهم المقام الأعلى في مقعد صدق عنده، وأما نهارهم فحلمااء علماء، بررة، أتقياء، كالقِداح ينظر إليهم الناظر فيقول: مرضى، وما بالقوم من مرضى، أو يقول: قد خولطوا: ولعمري لقد خالطهم أمر عظيم جليل.

١٩٨ - عاتبه عثمان فأكثر وهو ساكت، فقال: ما لك لا تقول! قال: إن قلت لم أقل إلا ما تكره، وليس لك عندي إلا ما تحب.

١٩٩ - بُليت في حرب الجمل بأشدّ الخلق شجاعةً، وأكثر الخلق ثروةً وبذلاً، وأعظم الخلق في الخلق طاعةً، وأوفى الخلق كيداً وتكثراً، بُليت بالزبير، لم يرد وجهه قط، ويعلو بن منية يحمل المال على الإبل الكثيرة ويعطي كل رجل ثلاثين ديناراً وفرساً على أن يقاتلني، وبعائشة ما قالت قط بيدها هكذا إلا واتبعها الناس، وبطلحة لا يدرك غورها، ولا يطال مكره.

٢٠٠ - بعث عثمان بن حنيف إلى طلحة والزبير، فعاد فقال: يا أمير المؤمنين، جئتك بالخبيبة، فقال: كلاً! أصبت خيراً وأجرت، ثم قال: إن من العجب انقيادهما لأبي بكر وعمر وخلافهما علي، أما والله إنهما ليعلمان أني لستُ بدون واحدٍ منهما، اللهم عليك بهما.

٢٠١ - الرزق مقسوم، والأيام دُول، والناس شرع سواء، آدم أبوهم، وحواء أمهم.

٢٠٢ - قوت الأجسام الغذاء، وقوت العقول الحكمة، فمتى فقد واحد منهما قوته بار واضمحل.

٢٠٣ - الصبر على مشقة العباد يترقى بك إلى شرف الفوز الأكبر.

٢٠٤ - الروح حياة البدن والعقل حياة الروح.

٢٠٥ - حقيق بالإنسان أن يخشى الله بالغيب، ويحرس نفسه من العيب، ويزداد خيراً مع الشيب.

٢٠٦ - أفضل الولاية من بقي بالعدل ذكره، واستمده من يأتي بعده.

٢٠٧ - قدم العدل على البطش تغفر بالمحبة، ولا تستعمل الفعل حيث ينجع القول.

٢٠٨ - البخيل يسخو من عرضه بمقدار ما يبخل به من ماله، والسخي يبخل من عرضه بمقدار ما يسخو به من ماله.

٢٠٩ - فضل العقل على الهوى، لأن العقل يملكك الزمان، والهوى يستعبدك للزمان.

٢١٠ - كل ما حملت عليه الحر احتمله، ورآه زيادة في شرفه، إلا ما حطه جزءاً من حرته، فإنه يأباه ولا يجيب إليه.

٢١١ - إذا منعك اللئيم البر مع إعظامه حقك، كان أحسن من بذل السخي لك إياه مع الاستخفاف بك.

٢١٢ - الملك كالنهر العظيم، تستمد منه الجداول، فإن كان عذبا عذب، وإن كان ملحا ملح.

٢١٣ - الفرق بين السخاء والتبذير أن السخي يسمح بها يعرف مقداره ومقدار الرغبة فيه إليه، ويضعه بحيث يحسن وضعه، وتزكو عارفته، والمبذر يسمح بما لا يوازن به رغبة الراغب، ولا حق القاصد، ولا مقدار ما أولى، ويستفزه لذلك خطرة من خطراته، والتصدي لإطراء مظهر له بينهما بون بعيد.

٢١٤ - لا تلاج غضبان، فإنك تقلقه باللجاج، ولا تردّه إلى الصواب.

٢١٥ - لا تفرح بسقطة غيرك، فإنك لا تدري ما تصرف الأيام بك!

٢١٦ - قليل العلم إذا قر في القلب كالظل يصيب الأرض المظلمة فتعشب.

٢١٧ - مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كمثل الأترجة ريحها طيب، وطعمها طيب، ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كمثل الريحانة، ريحها طيب وطعمها مر، ومثل الفاجر الذي لا يقرأ القرآن مثل الحنظلة طعمها مر ولا ريح لها.

٢١٨ - المؤمن إذا نظر اعتبر، وإذا سكت تفكر، وإذا تكلم ذكر، وإذا استغنى شكر، وإذا أصابته شدة صبر، فهو قريب الرضا، بعيد السخط، يرضيه عن الله اليسير، ولا يسخطه البلاء الكثير، قوته لا تبلغ به، ونيته تبلغ، مغموسة في الخير يده، ينوي كثيراً من الخير، ويعمل بطائفة منه، ويتلهف على ما فاتته من الخير كيف لم يعمل به!

والمنافق إذا نظر لها، وإذا سكت سها، وإذا تكلم لغا، وإذا أصابه شدة شكا، فهو قريب السخط بعيد الرضا، يسخطه على الله اليسير، ولا يرضيه الكثير، قوته تبلغ، ونيتة لا تبلغ، مغموسة في الشر يده، ينوي كثيراً من الشر، ويعمل بطائفة منه فيتلهف على ما فاتته من الشر كيف لم يأمر به، وكيف لم يعمل به!

على لسان المؤمن نور يسطع، وعلى لسان المنافق شيطان ينطق.

٢١٩ - سوء الظن يدوي القلوب، ويتهيم المأمون، ويوجش المستانس، ويغير مودة الإخوان.

٢٢٠ - إذا لم يكن في الدنيا إلا محتاج فاغنى الناس أقتنهم بما رزق.

٢٢١ - قيل له: إن دزغك صدر لا ظهر لها، إنا نخاف أن تؤتى من قبل ظهرك، فقال: إذا ولئت فلا واءلت.

٢٢٢ - أشد الأشياء الإنسان، لأن أشدها - فيما يرى - الجبل، والحديد ينحط الجبل، والنار تاكل الحديد، والماء يطفى النار، والسحاب يخيل الماء، والريح يفرق السحاب، والإنسان يتقي من الريح.

٢٢٣ - إنما الناس في نفس معدود، وأمل محدود، وأجل محدود، فلا بد للأجل أن يتناهى، وللنفس أن يخصى، وللأمل أن ينقضي، ثم قرأ: ﴿وَأَنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ۝ كِرَامًا كَذِبِينَ ۝﴾^(١).

٢٢٤ - اللهم لا تجعل الدنيا لي سجنًا، ولا فراقها عليّ حزنًا، أعود بك من دنيا تحرمني الآخرة، ومن أمل يحرمني العمل، ومن حياة تحرمني خير الممات.

٢٢٥ - تعظروا بالاستغفار لا تفضحكم رائحة الذنوب.

٢٢٦ - للنكبات غايات تنتهي إليها، ودواؤها الصبر عينا وترك الحيلة في إزالتها، فإن الحيلة في إزالتها قبل انقضاء مدتها سبب لزيادتها.

٢٢٧ - لا يرضى عنك الحامد حتى يموت أحدكما.

٢٢٨ - لا يكون الرجل سيد قومه حتى لا يُيالي أي تويته لبس!

٢٢٩ - كتب إلى عامل له: اعمل بالحق ليوم لا يقضى فيه إلا بالحق.

٢٣٠ - نظر إلى رجل يغتاب آخر عند ابنه الحسن، فقال: يا بني نزه سمعك عنه، فإنه نظر إلى أخبث ما في وعائه فأفرغه في وعائك.

(١) سورة الانفطار، الآيتان: ١٠، ١١.

٢٣١ - احذروا الكلام في مجالس الخوف، فإن الخوف يذهل العقل الذي منه نستمد، ويشغله بحراسة النفس عن حراسة المذهب الذي تُروم نُصرتَه. واحذر الغضب ممن يحملك عليه، فإنه مميت للخواطر، مانع من التثبت. واحذر من تبغضه فإن بغضك له يدعوك إلى الضجر به، وقليل الغضب كثير في أذى النفس والعقل، والضجر مضيق للصدر، مُضعف لقوى العقل، واحذر المحافل التي لا أنصاف لأهلها في التسوية بينك وبين خصمك في الإقبال والاستماع، ولا أدب لهم يمنعهم من جور الحكم لك وعليك. واحذر حين تظهر العصبية لخصمك بالاعتراض عليك وتشيد قوله وحجته، فإن ذلك يهيج العصبية، والاعتراض على هذا الوجه يخلق الكلام، ويُذهب بهجة المعاني. واحذر كلام من لا يفهم عنك فإنه يُضجرك، واحذر استئثار الخصم فإنه يمنع من التحفظ، ورُبَّ صغير غلب كبيراً!

٢٣٢ - لا تقبل الرياسة على أهل مدينتك، فإنهم لا يستقيمون لك إلا بما تخرج به من شرط الرئيس الفاضل.

٢٣٣ - لا تهزأ بخطأ غيرك، فإن المنطق لا يملكه، وأقلل من الخطأ الذي أنت فيه بقدر الصبر، واجعل العقل والحق إماميك تنل البغية بهما.

٢٣٤ - الرأي يُريك غاية الأمر مبدأً.

٢٣٥ - الخير من الناس من قدر على أن يُصرف نفسه كما يشاء ويدفعها عن الشرور، والشرير من لم يكن كذلك.

٢٣٦ - السلطان الفاضل هو الذي يخرس الفضائل، ويجود بها لمن دونه، ويرعاها من خاصته وعامته، حتى تكثر في أيامه، ويتحسن بها من لم تكن فيه.

٢٣٧ - للغريم رباطان: أحدهما الرعاية لصديقه وذوي الحرمة به، والآخر الوفاء لمن ألزمه الفضل ما يجب له عليه.

٢٣٨ - إذا تحركت صورة الشر ولم تظهر ولدت الفزع، فإذا ظهرت ولدت الألم، وإذا تحركت صورة الخير ولم تظهر ولدت الفرج، فإذا ظهرت ولدت اللذة.

٢٣٩ - الفرق بين الاقتصاد والبخل، أن الاقتصاد تمسك الإنسان بما في يده خوفاً على حرثه وجاهه من المسألة، فهو يضع الشيء موضعه، ويصبر عما لا تدعو ضرورة إليه، ويصل صغير بره بعظيم بشره، ولا يستكثر من المودات خوفاً من فرط الإجحاف به، والبخل لا يكافئ على ما يسدى إليه، ويمنع أيضاً التيسير من استحق الكثير، ويصبر لصغير ما يجري عليه على كثير من اللذة.

٢٤٠ - لا تحتقرن صغيراً يمكن أن يكبر، ولا قليلاً يمكن أن يكثر.

٢٤١ - ما زلت مظلوماً منذ قبض الله نبيه حتى يوم الناس هذا، ولقد كنت أظلم قبل ظهور الإسلام، ولقد كان أخي عقيلٌ يذنبُ أخي جعفر فيضربني.

٢٤٢ - لو كُسرَتْ لي الوسادة لقضيت بين أهل التوراة بتوراتهم، وبين أهل الإنجيل بإنجيلهم، وبين أهل الفرقان بفرقانهم، حتى تُزهر تلك القضايا إلى الله عزَّ وجلَّ وتقول: يا رب، إن علياً قضى بين خلقك بقضائك.

٢٤٣ - مرَّ بدارٍ بالكوفة في مُراد تبني فوقعت منها شظيةٌ على صَلَعتِهِ فأدمتها، فقال: ما يومي من مُرادٍ بواحدٍ! اللَّهُمَّ لا ترفعها، قالوا: فوالله لقد رأينا تلك الدار بين الدور كالشاة الجماء بين الغنم ذوات القرون.

٢٤٤ - أقتلُ الأشياء لعدوك ألا تُعرفهُ أنك اتخذته عدواً.

٢٤٥ - الخيرةُ في تركِ الطيرةِ.

٢٤٦ - قيل له في بعض الحروب: إن جالت الخيلُ أين نطلبُك؟ قال: حيثُ تركتموني.

٢٤٧ - شَفِيعُ المُذنبِ إقراره، وتوبتهُ اغتذاره.

٢٤٨ - قصمَ ظهري رجلاً: جاهلٌ متنسكٌ وعالمٌ متهتكٌ.

٢٤٩ - ألا أخبركم بذات نفسي! أما الحسن ففتى من الفتيان، وصاحبُ جفنةٍ وخوان، ولَوُ التقت حلقتا البطان لم يغن عنكم في الحرب غناء عُصفورٍ، وأما عبدُ الله بن جعفر فصاحبُ لهوٍ وظلٍّ باطلٍ، وأما أنا والحُسينُ فنحن منكم وأنتم منا.

٢٥٠ - قال في المنبرية: صار ثمنُها تُسعاً على البديهة وهذا من العجائب.

٢٥١ - جاء الأشعثُ إليه وهو على المنبر، فجعل يتخطفُ رِقَابَ النَّاسِ حتى قُرِبَ منه ثم قال: يا أميرَ المؤمنين، غلبتنا هذه الحمراءُ على قُرْبِكَ - يعني العجم - فركض المنبر بِرِجْلِهِ، حتى قال صَعَصَعَةً بَنُ صُوحَانَ: ما لنا وللأشعث! ليقولنَّ أمير المؤمنين عليه السلام اليوم في الحرب قولاً لا يزال يُذكرُ، فقال عليه السلام: مَنْ يعذرني من هؤلاء الضياطرة^(١)! يتمرغُ أحدهم على فراشه تمرغَ الحمار، ويتهجرُ قوماً للذكر، افتأمرُونَنِي أن أطردهم! ما كنت لأطردهم فأكون من الجاهلين! أما والذي فلق الحبة، ويرأ النّسمة، ليضربنَّكم على الدين عوداً كما ضربتموهم عليه بدءاً.

٢٥٢ - كان إذا رأى ابنَ مُلْجَمٍ يقول: أريدُ حَيَاتَهُ... البيت، فيقالُ له: فاقتله، فيقول:

كيف أقتلُ قاتلي!

(١) الضياطرة: الضخام الذين لا غناء عندهم، والواحد ضيطار. اللسان، مادة (ضطر).

- ٢٥٣ - إلهي ما قدر ذُنُوبِ أَقَابِلُ بِهَا كَرَمِكَ، وما قَدَّرُ عِبَادَةَ أَقَابِلُ بِهَا نِعَمَكَ! وإني لأرجو أن تَسْتَغْرِقَ ذُنُوبِي فِي كَرَمِكَ، كما اسْتَغْرِقْتَ أَعْمَالِي فِي نِعَمِكَ.
- ٢٥٤ - إذا غَضِبَ الْكَرِيمُ فَالَيْنَ لَهُ الْكَلَامُ، وإذا غَضِبَ اللَّئِيمُ فَخِذْ لَهُ الْعَصَا.
- ٢٥٥ - غَضِبَ الْعَاقِلُ فِي فِعْلِهِ، وَغَضِبَ الْجَاهِلُ فِي قَوْلِهِ.
- ٢٥٦ - رَأَى رَجُلًا يُحَدِّثُ مُنْكَرَ الْحَدِيثِ، فَقَالَ: يَا هَذَا، أَنْصِفْ أذُنِيكَ مِنْ فَمِكَ، فَإِنَّمَا جَعَلَ الْأَذْنَانِ اثْنَتَيْنِ، وَالْفَمَ وَاحِدًا، لِتَسْمَعَ أَكْثَرَ مِمَّا تَقُولُ.
- ٢٥٧ - إِيَّاكَ وَكَثْرَةُ الْإِعْتِذَارِ، فَإِنَّ الْكَذِبَ كَثِيرًا مَا يُخَالِطُ الْمَعَاذِيرَ.
- ٢٥٨ - اشْكُرْ لِمَنْ أَنْعَمَ عَلَيْكَ وَأَنْعَمْ عَلَى مَنْ شَكَرَكَ.
- ٢٥٩ - سَلْ مَسْأَلَةَ الْحَقِّ وَاحْفَظْ حِفْظَ الْإِكْيَاسِ.
- ٢٦٠ - مَرُّوا الْأَحْدَاثَ بِالْمَرَاءِ وَالْجِدَالِ، وَالْكَهُولَ بِالْفِكْرِ، وَالشُّيُوخَ بِالصَّمْتِ.
- ٢٦١ - عَوِّذْ نَفْسَكَ الصَّبْرَ عَلَى جَلِيسِ السُّوءِ، فَلَيْسَ يَكَاذُ يَخْطُوكَ.
- ٢٦٢ - يَا بَنِيَّ إِنَّ الشَّرَّ تَارِكُكَ إِنْ تَرَكْتَهُ.
- ٢٦٣ - لَا تَطْلُبُوا الْحَاجَةَ إِلَى ثَلَاثَةٍ: إِلَى الْكَذُوبِ، فَإِنَّهُ يَقْرُبُهَا وَإِنْ كَانَتْ بَعِيدَةً، وَلَا إِلَى أَحْمَقٍ، فَإِنَّهُ يَرِيدُ أَنْ يَنْفَعَكَ فَيَضُرُّكَ، وَلَا إِلَى رَجُلٍ لَهُ إِلَى صَاحِبِ الْحَاجَةِ حَاجَةٌ، فَإِنَّهُ يَجْعَلُ حَاجَتَكَ وَقَايَةً لِحَاجَتِهِ.
- ٢٦٤ - إِيَّاكَ وَصَدَرَ الْمَجْلِسِ فَإِنَّهُ مَجْلِسٌ قُلْعَةٌ.
- ٢٦٥ - احْذَرُوا صَوْلَةَ الْكَرِيمِ إِذَا جَاعَ، وَصَوْلَةَ اللَّئِيمِ إِذَا شَبِعَ.
- ٢٦٦ - سِرُّكَ دَمَكُ فَلَا تُجَرِّبْتَهُ إِلَّا فِي أَوْذَاجِكَ.
- ٢٦٧ - وَسُئِلَ عَنِ الْفَرْقِ بَيْنَ الْغَمِّ وَالْخَوْفِ، فَقَالَ: الْخَوْفُ مُجَاهِدَةُ الْأَمْرِ الْمَخُوفِ قَبْلَ وَقُوعِهِ، وَالْغَمُّ مَا يَلْحَقُ الْإِنْسَانَ مِنْ وَقُوعِهِ.
- ٢٦٨ - الْمَعْرُوفُ كَثْرَ فَاَنْظُرْ عِنْدَ مَنْ تَوَدَّعَهُ.
- ٢٦٩ - إِذَا أُرْسِلْتَ لِبَغْرٍ فَلَا تَأْتِ بِتَمْرِ فَيُؤْكَلُ تَمْرُكَ وَتَعْنَفَ عَلَى خِلَافِكَ.
- ٢٧٠ - إِذَا وَقَعَ فِي يَدِكَ يَوْمُ الشُّرُورِ فَلَا تَخْلُهُ فَإِنَّكَ إِذَا وَقَعْتَ فِي يَدِ يَوْمِ الْغَمِّ لَمْ يُخْلِكَ.
- ٢٧١ - إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَصَادَقَ رَجُلًا فَاَنْظُرْ، مِنْ عَدُوِّهِ؟
- ٢٧٢ - الْإِنْقِبَاضُ مِنَ النَّاسِ مَكْسَبَةٌ لِلْعِدَاوَةِ، وَالْإِنْبِسَاطُ مَجْلِبَةٌ لِقَرِينِ السُّوءِ، فَكُنْ بَيْنَ الْمُنْقَبِضِ وَالْمُسْتَرْسِلِ، فَإِنَّ خَيْرَ الْأُمُورِ أَوْسَاطُهَا.

٢٧٣ - أنا عبد الله، وأخو رسول الله، لا يقولها بغدي إلا كذاب.

٢٧٤ - أخذ رسول الله ﷺ بيدي فهزها، وقال: ما أول نعمة أنعم الله بها عليك؟ قلت: أن خلقني حياً، وأقدّرني، وأكمل حواسي ومشاعري وقواي، قال: ثم ماذا؟ قلت: أن جعلني ذكراً، ولم يجعلني أنثى، قال والثالثة: قلت: أن هداني للإسلام، قال: والرابعة؟ قلت: ﴿وَإِنْ تَسْأَلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾ (١).

٢٧٥ - اللهم إني أسألك إخبأت المخبتين، وإخلاص الموقنين، ومرافقة الأبرار، والعزيمة في كل بر، والسلامة من كل إثم، والفوز بالجنة، والنجاة من النار.

٢٧٦ - لما ضربه ابن ملجم وأوصى ابنه بما أوصاهما قال لابن الحنفية: هل فهمت ما أوصيت به أخويك؟ قال: نعم، قال: فإني أوصيك بمثله وبتوقير أخويك، واتباع أمرهما، والأتا تبرم امرأ دونهما، ثم قال لهما: أوصيكما به فإنه شقيقكما وابن أبيكما، وقد علمتما أن أباكما كان يحبه فأجبا.

٢٧٧ - أمّا هذا الأعور - يعني الأشعث - فإن الله لم يرفع شرفاً إلا حسده، ولا أظهر فضلاً إلا عابه وهو يمتني نفسه ويخدعها، يخاف ويرجو، فهو بينهما لا يثق بواحد منهما، وقد من الله عليه بأن جعله جباناً، ولو كان شجاعاً لقتله الحق، وأمّا هذا الأكثف عند الجاهلية - يعني جرير بن عبد الله البجلي - فهو يرى كل أحد دونه، ويستصغر كل أحد ويحتقره، قد ملأ ناراً، وهو مع ذلك يطلب رئاسة، ويروم إمارة، وهذا الأعور يغويه ويظغيه، إن حدثه كذبة، وإن قام دونه نكص عنه، فهما كالشيطان إذ قال للإنسان: اكفر فلما كفر قال إني بريء منك إني أخاف الله رب العالمين.

٢٧٨ - بلوغ أعلى المنازل بغير استحقاق من أكبر أسباب الهلكة.

٢٧٩ - الكلمة إذا خرجت من القلب وقعت في القلب، وإذا خرجت من اللسان لم تجاوز الأذن.

٢٨٠ - الكرم حسن الفطنة، واللؤم سوء التغافل.

٢٨١ - أسوأ الناس حالاً من اتسعت معرفته، ويعدت جمته، وضائق قدرته.

٢٨٢ - أمران لا ينفكان من الكذب: كثرة المواعيد، وشدة الاعتذار.

٢٨٣ - عادة النوكي الجلوس فوق القدر، والمجيء في غير الوقت.

٢٨٤ - العافية الملك الخفي.

(١) سورة النحل، الآية: ١٨.

- ٢٨٥ - سوء حمل الغنى يورث مقتاً، وسوء حمل الفاقة يضع شرفاً.
- ٢٨٦ - لا ينبغي لأحد أن يدع الحزم لظفر ناله عاجزاً، ولا يسمع نفسه في التفريط لنكبة دخلت على حازم.
- ٢٨٧ - ليس من حسن التوكل أن يقال العاشر عشرة، ثم يركبها ثانية.
- ٢٨٨ - سوء القالة في الإنسان إذا كان كذباً نظير الموت لفساد دنياه، فإن كان صدقاً فاشد من الموت لفساد آخرته.
- ٢٨٩ - ترضى الكرام بالكلام، وتصاد اللئام بالمال، وتستصلح السفلة بالهوان.
- ٢٩٠ - لا يزال المرء مستمراً ما لم يعثر، فإذا عثر مرة لج به العثار ولو كان في جد.
- ٢٩١ - المتواضع كالوفدة يجتمع فيها قطرها وقطر غيرها، والمتكبر كالرؤوة لا يقر عليها قطرها، ولا قطر غيرها.
- ٢٩٢ - لا يصبر على الحرب ويصدق في اللقاء إلا ثلاثة: مستبصر في دين، أو غيران على حرمة، أو متعص من ذل.
- ٢٩٣ - مجاوزتك ما يكفيك فقر لا متهى له.
- ٢٩٤ - قيل له: أي الأمور أعجل عقوبة، وأسرع لصاحبها صرعة؟ فقال: ظلم من لا ناصر له إلا الله، ومجازاة النعم بالتقصير، واستطالة الغنى على الفقير.
- ٢٩٥ - الجماع للمحن جماع، وللخيرات مناع، حياة يرتفع، وهورات تجتمع، أشبه شيء بالجنون، ولذلك حجب عن العيون، نتيجة ولد فتون، إن عاش كذا، وإن مات هذا.
- ٢٩٦ - ما شيء أهون من ورع، وإذا رابك أمر فدعه.
- ٢٩٧ - إذا أتى علي يوم لا أزداد فيه عملاً يقربني إلى الله، فلا بورك لي في طلوع شمس ذلك اليوم.
- ٢٩٨ - أشرف الأشياء العلم، والله تعالى عالم يحب كل عالم.
- ٢٩٩ - لست شغري أي شيء أدرك من فاته العلم! بل أي شيء فات من أدرك العلم!
- ٣٠٠ - لا يسود الرجل حتى لا ييالي في أي ثوبه ظهر.
- ٣٠١ - سمع رجلاً يدعو لصاحبه، فقال: لا أراك الله مكروهاً، فقال: إنما دعوت له بالموت، لأن من عاش في الدنيا لا بد أن يرى المكروه.
- ٣٠٢ - من صفة العاقل ألا يتحدث بما يستطيع تكذيبه فيه.
- ٣٠٣ - السعيد من وعظ بغيره، والشقي من اتعظ به غيره.

٣٠٤ - ذو الهمة وإن حط نفسه بأبي إلا علواً، كالشعلة من النار يخفيها صاحبها، وتأبى إلا ارتفاعاً.

٣٠٥ - الذين غل الله في أرضه، إذا أراد أن يذل عبداً جعله في عنقه.

٣٠٦ - العاقل إذا تكلم بكلمة أتبعها حكمة ومثلاً، والاحمق إذا تكلم بكلمة أتبعها خلفاً.

٣٠٧ - الحركة لقاح الجد العظيم.

٣٠٨ - ثلاثة لا يستحي من الختم عليها: المال لنفي التهمة، والجوهر لنفاسته، والدواء للاحتياط من العدو.

٣٠٩ - إذا أسرت فكل الرجال رجالك، وإذا أعسرت أنكرت أهلك.

٣١٠ - من الحكمة جعل المال في أيدي الجهال، فإنه لو خُص به العقلاء لمات الجهال جوعاً، ولكنه جعل في أيدي الجهال، ثم استزلهم عنه العقلاء بلطفهم وفطنتهم.

٣١١ - ما رد أحد أحداً عن حاجة إلا وتبين العز في قفاء، والذل في وجه.

٣١٢ - ابتداء الصنعة نافلة، ورُبها فريضة.

٣١٣ - الحاسد المبطن للحسد كالنحل يمج الدواء، ويبطن الداء.

٣١٤ - الحاسد يرى زوال نعمتك نعمة عليه.

٣١٥ - التواضع إخذى مصايد الشرف.

٣١٦ - تواضع الرجل في مرتبته ذب للشماتة عنه عند سقطته.

٣١٧ - رب صلف أدى إلى تلف.

٣١٨ - سوء الخلق يُعدي، وذاك أنه يدعو صاحبك إلى أن يقابلك بمثله.

٣١٩ - المروءة الثامة مُباينة العامة.

٣٢٠ - أسوأ ما في الكريم أن يمنعك نداء، وأحسن ما في اللئيم أن يكف عنك أذاً.

٣٢١ - السفلة إذا تعلموا تكبروا، وإذا تمولوا استطالوا، والعلية إذا تعلموا تواضعوا، وإذا افتقروا صالوا.

٣٢٢ - ثلاث لا يُستصلح فسادهن بحيلة أضلاً: العداوة بين الأقارب، وتحاسد الأكفاء، وركاكة الملوك.

٣٢٣ - السخي شجاع القلب، والبخيل شجاع الوجه.

٣٢٤ - العزلة توفر العرض وتسهر الفاقة، وترفع ثقل المكافاة.

- ٣٢٥ - ما احتك أحد قط إلا أحب الخلوة والعزلة.
- ٣٢٦ - خير الناس من لم تجر به.
- ٣٢٧ - الكريم لا يلين على قسر، ولا يقسو على يسر.
- ٣٢٨ - المرأة إذا أحببت آذتك، وإذا أبغضتك خانتك وربما قتلتك، فحُبها أذى، وبغضها داء بلا دواء.
- ٣٢٩ - المرأة تكتُم الحب أربعين سنة، ولا تكتُم البغض ساعة واحدة.
- ٣٣٠ - المُمْتَحَنُ كالمُخْتَنِ، كلما ازداد اضطراباً ازداد اختناقاً.
- ٣٣١ - كلُّ ما لا ينتقل بانتقالك مِنْ مالك فهو كفيل بك.
- ٣٣٢ - أجلُّ ما ينزل مِنَ السماء التوفيق، وأجلُّ ما يصعد مِنَ الأرض الإخلاص.
- ٣٣٣ - اثنان يهونُ عليهما كلُّ شيء: عالمٌ عَرَفَ العواقب، وجاهلٌ يجهلُ ما هو فيه.
- ٣٣٤ - شرُّ من الموتِ ما إذا نزلَ تمَنَّى بنزولِهِ الموت، وخيرٌ من الحياة ما إذا فقدته أبغضت لفقدِهِ الحياة.
- ٣٣٥ - ما وَضَعَ أحدُ يدهُ في طعامٍ أحدٍ إلا ذلَّ له.
- ٣٣٦ - المرأة كالنعل يلبسها الرجلُ إذا شاء، لا إذا شاءت.
- ٣٣٧ - أبصرُ الناس لعوارِ الناس المِعورُ.
- ٣٣٨ - العجبُ ممن يخافُ عقوبةَ السلطان وهي منقطعة، ولا يخافُ عقوبةَ الديان وهي دائمة.
- ٣٣٩ - من عرف نفسه فقد عرف ربه.
- ٣٤٠ - من عجز عن معرفة نفسه فهو عن معرفة خالقه أعجز.
- ٣٤١ - لو تكاشفتُم لما تدافستُم.
- ٣٤٢ - شيطان كلِّ إنسانٍ نفسه.
- ٣٤٣ - إن لم تعلم من أين جنت، لم تعلم إلى أين تذهب!
- ٣٤٤ - غاية كلِّ مُتعمِّقٍ في معرفة الخالق سبحانه الاعتراف بالقصور عن إدراكها.
- ٣٤٥ - الكمال في خمس: ألا يعيبَ الرجلُ أحداً يعيبُ فيه مثله حتى يصلحَ ذلك العيب من نفسه، فإنه لا يفرغ من إصلاح عيبٍ من عُيوبه حتى يهجم على آخر فتشغله عُيوبه عن عُيوب الناس، وألا يطلقَ لسانه ويدهُ حتى يعلم أفي طاعة ذلك أم في معصية، وألا يلتبس من الناس

إِلَّا مَا يَعْطِيهِمْ مِنْ نَفْسِهِ مِثْلَهُ، وَأَنْ يَسْلَمَ مِنَ النَّاسِ بِاسْتِشْعَارِ مُدَارَاتِهِمْ وَتَوْفِيتِهِمْ حُقُوقَهُمْ، وَأَنْ يُنْفِقَ الْفَضْلَ مِنْ مَالِهِ، وَيُمْسِكَ الْفَضْلَ مِنْ قَوْلِهِ.

٣٤٦ - صَدِيقُ الْبَخِيلِ مَنْ لَمْ يُجَرِّئَهُ.

٣٤٧ - مِنَ الْخِيطِ الضَّعِيفِ يُقْتَلُ الْجَبَلُ الْخَصِيفُ، وَمِنْ مَقْدَحَةٍ صَغِيرَةٍ تَحْتَرِقُ مَدِينَةٌ كَبِيرَةٌ، وَمَنْ لَبِنَةٌ لَبِنَةٌ تُبْنَى قَرْيَةٌ حَصِينَةٌ.

٣٤٨ - مُحِبُّ الدَّرَاهِمِ مَعْدُورٌ وَإِنْ أَذْنَتْهُ مِنَ الدُّنْيَا، لِأَنَّهَا صَانَتْهُ عَنْ أَبْنَاءِ الدُّنْيَا.

٣٤٩ - عَجَبًا لِمَنْ قِيلَ فِيهِ الْخَيْرُ وَلَيْسَ فِيهِ كَيْفُ يَفْرَحُ! وَعَجَبًا لِمَنْ قِيلَ فِيهِ الشَّرُّ وَلَيْسَ فِيهِ كَيْفُ يَغْضَبُ!

٣٥٠ - ثَلَاثُ مُوبِقَاتٍ: الْكِبَرُ فَإِنَّهُ حَقٌّ لِإِبْلِيسَ عَنْ مَرْتَبَتِهِ، وَالْجِرْصُ فَإِنَّهُ أَخْرَجَ آدَمَ مِنَ الْجَنَّةِ، وَالْحَسَدُ فَإِنَّهُ دَعَا ابْنَ آدَمَ إِلَى قَتْلِ أَخِيهِ.

٣٥١ - الْفِطَامُ مِنَ الْخُطَامِ شَدِيدٌ.

٣٥٢ - إِذَا أَقْبَلَتِ الدُّنْيَا أَقْبَلْتَ عَلَى جِمَارِ قُطُوفٍ، وَإِذَا أَذْبَرَتْ أَذْبَرَتْ عَلَى الْبُرَاقِ.

٣٥٣ - أَصَابَ مُتَأَمِّلٌ أَوْ كَادٌ، وَأَخْطَأَ مُسْتَعْجِلٌ أَوْ كَادٌ.

٣٥٤ - سِتَّةٌ لَا تُخْطِئُهُنَّ الْكَأَبَةُ: فَقِيرٌ حَدِيثُ عَهْدٍ يَغْنَى، وَمُكْثِرٌ يَخَافُ عَلَى مَالِهِ، وَطَالِبٌ مَرْتَبَةٍ فَوْقَ قَدَرِهِ، وَالْحَسُودُ، وَالْحَقُودُ، وَمَخَالِطُ أَهْلِ الْأَدَبِ وَلَيْسَ بِأَدِيبٍ.

٣٥٥ - طَلَبْتُ الرَّاحَةَ لِنَفْسِي فَلَمْ أَجِدْ شَيْئًا أَرْوَحُ مِنْ تَرْكِ مَا لَا يَعْنِينِي، وَتَوَخَّشْتُ فِي الْقَفْرِ الْبَلَقَ فَلَمْ أَرَ وَخْشَةً أَشَدَّ مِنْ قَرِينِ السُّوءِ، وَشَهِدْتُ الزُّخُوفَ وَلَقِيتُ الْأَقْرَانَ، فَلَمْ أَرِ قِرْنًا أَغْلَبَ مِنَ الْمَرَاةِ، وَنَظَرْتُ إِلَى كُلِّ مَا يُذِلُّ الْعَزِيزَ وَيَكْبِرُهُ، فَلَمْ أَرِ شَيْئًا أَذِلُّ لَهُ وَلَا أَكْسِرُ مِنَ الْفَاقَةِ.

٣٥٦ - أَوَّلُ رَأْيٍ الْعَاقِلُ آخِرُ رَأْيِ الْجَاهِلِ.

٣٥٧ - الْمُسْتَرْشِدُ مُوَفَّى، وَالْمُخْتَرِسُ مُلْقَى.

٣٥٨ - الْحُرُّ عَبْدٌ مَا طَمِعَ، وَالْعَبْدُ حُرٌّ مَا قَنَعَ.

٣٥٩ - مَا أَحْسَنَ حُسْنَ الظَّنِّ إِلَّا أَنْ فِيهِ الْعَجْزُ، وَمَا أَقْبَحَ سُوءَ الظَّنِّ إِلَّا أَنْ فِيهِ الْحَزْمُ!

٣٦٠ - مَا الْحِيلَةُ فِيمَا أَغْنَى إِلَّا الْكَفُّ عَنْهُ، وَلَا الرَّأْيُ فِيمَا يُنَالُ إِلَّا الْيَأْسُ مِنْهُ.

٣٦١ - الْأَحْمَقُ إِذَا حَدَّثَ ذَهَلَ، وَإِذَا حَدَّثَ عَجَلَ، وَإِذَا حُمِلَ عَلَى الْقِيحِ فَعَلَ.

٣٦٢ - إِبْطَاتُ الْحُجَّةِ عَلَى الْجَاهِلِ سَهْلٌ، وَلَكِنْ إِقْرَارُهَا بِهَا صَعْبٌ.

٣٦٣ - كَمَا تُعْرِفُ أَوَانِي الْفَخَّارِ بِامْتِحَانِهَا بِأَصْوَاتِهَا فَيَعْلَمُ الصَّحِيحُ مِنْهَا مِنَ الْمَكْسُورِ،

كَذَلِكَ يُمْتَحَنُ الْإِنْسَانُ بِمَنْطِقِهِ فَيَعْرِفُ مَا عِنْدَهُ.

٣٦٤ - احتمال الفقرِ أحسنُ من احتمال الذلِّ، لأنَّ الصبر على الفقر قناعةٌ، والصبر على الذل ضراعةٌ.

٣٦٥ - الدنيا حمقاء لا تميلُ إلا إلى أشباهها.

٣٦٦ - السفرُ ميزانُ الأخلاق.

٣٦٧ - العقل ملكٌ والخصال رعيتهُ، فإذا ضعف عن القيام عليها وصل الخلُّ إليها.

٣٦٨ - الكذاب يُخيف نفسه وهو أمينٌ.

٣٦٩ - لولا ثلاث لم يُسلل سيفٌ: سبيلك أدقُّ من سبيلك، ووجهٌ أضحُّ من وجهٍ، ولقمةٌ أسوُّعُ من لقمةٍ.

٣٧٠ - قد يحسن الامتنانُ بالنعمة وذلك عند كفرانها، ولولا أن بني إسرائيل كفروا النعمة لما قال الله لهم: ﴿اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾^(١).

٣٧١ - إذا تناهى الغم انقطع الدمعُ.

٣٧٢ - إذا وُلِّيَ صديقك ولايةً فأصبتَه على العُشرِ من صداقتهِ فليس بصاحبٍ سوءٍ.

٣٧٣ - أعجبُ الأشياءِ بديهةُ أَمِنٍ ورَدَتْ في مقامٍ خَوْفٍ.

٣٧٤ - الحرصُ مَحْرَمَةٌ والجبنُ مَقْتَلَةٌ، وإلا فانظر فيمن رأيت وسمعت: أَمِنٌ قُتِلَ في الحرب مُقْبِلاً أَكْثَرَ، أم مَن قُتِلَ مُذْبِراً؟ وانظر: أَمِنٌ يَطْلُبُ بالإجمال والتكُّرم أحقُّ أن تسخو نَفْسُكَ لَهُ أم مَن يَطْلُبُ بالشرِّ والحرص!

٣٧٥ - إذا كان العقل تسعة أجزاء احتاج إلى جزءٍ من جهل ليُقدِّم به صاحبه على الأمور، فإنَّ العاقل أبداً متوانٍ مترقب متخوِّف.

٣٧٦ - عملُ الرَّجُلِ بما يعلمُ أنه خطأ هَوًى، والهوى آفةُ العفافِ، وتركُ العملِ بما يعلمُ أنه صوابٌ تهاوُّنٌ، والتهاوُّنُ آفةُ الدينِ، وإقدامه على ما لا يدري أصوابٌ هو أم خطأ لجأجُ واللجأجُ آفةُ العقلِ.

٣٧٧ - ضعفُ العقلِ أمانٌ مِنَ الغمِّ.

٣٧٨ - لا ينبغي للعاقل أن يمدح امرأةً حتى تموتَ، ولا طعاماً حتى يستمرنه، ولا صديقاً حتى يستقرضه، وليس من حُسْنِ الجوارِ تركُ الأذى، ولكن حُسْنُ الجوارِ الصبرُ على الأذى.

٣٧٩ - لا يتأدَّب العبدُ بالكلام إذا وثق بأنه لا يُضربُ.

(١) سورة البقرة، الآية: ١٢٢.

٣٨٠ - الفَرْقُ بين المؤمن والكافر الصلاة، فمن تركها وادعى الإيمان كذبه فَعَلُهُ، وكان عليه شاهدٌ مِنْ نَفْسِهِ.

٣٨١ - مَنْ خاف الله خافه كل شيء.

٣٨٢ - مَنْ النقص أن يكون شفيعك شيئاً خارجاً عن ذاتك وصفاتك.

٣٨٣ - ويلي على العبد اللئيم، عبد بني ربيعة! نزع به عِرْقُ الشُّرك العيشمي إلى مساءتي، وتذكر دَم الوليد وعتبة وشيبة أولى له، والله ليريني في موقفٍ يسوء ثم لا يجد هناك فلاناً وفلاناً - يعني سالماً مولى حذيفة.

٣٨٤ - أنا قاتِلُ الأقران، ومُجَدِّلُ الشُّجعان، أنا الذي فقأت عينَ الشُّرك، وثَلَلْتُ عرشه، غير مُمتَنٍّ على الله بجهادي، ولا مُدِلُّ إليه بطاعتي، ولكن أخذتُ بنعمة ربي.

٣٨٥ - الصُّومُ عبادة بين العبد وخالقه، لا يَطْلُعُ عليها غيره، وكذلك لا يجازي عنها غيره.

٣٨٦ - طوبى لِمَنْ شغله غيبه عن عيوب الناس! طوبى لِمَنْ لا يعرف الناس ولا يعرفه الناس! طوبى لمن كان حياً كميّت، وموجوداً كمعدوم، قد كفى جاره خيرةً وشره، لا يسأل عن الناس، ولا يسأل الناس عنه.

٣٨٧ - ما السيفُ الصارمُ في كفِّ الشجاعِ بأعزَّ له من الصَّدقِ.

٣٨٨ - لا يكن فقرُك كُفراً، وغناك طغياناً.

٣٨٩ - ثمرة القناعة الراحة، وثمره التواضع المحبة.

٣٩٠ - الكريمُ يلين إذا استعطف، واللئيمُ يقسو إذا لوطف.

٣٩١ - أنكى لعدوك ألا تُريه أنك اتخذته عدواً.

٣٩٢ - عذابان لا يأبهُ الناسُ لهما: السفرُ البعيد، والبناءُ الكثير.

٣٩٣ - ثلاثة يُؤثرون المالَ على أنفسهم: تاجر البحر، وصاحب السلطان، والمُرتشي في

الحكم.

٣٩٤ - أعجزُ الناسِ مَنْ قَصَرَ في طلب الصديق، وأعجزُ منه مَنْ وَجَدَهُ فضيحةً.

٣٩٥ - أشدُّ المشاقِّ وعدُّ كذابٍ لحريصٍ.

٣٩٦ - العادات قاهرات، فمن اعتاد شيئاً في سره وخلوته فضحه في جهره وعلايته.

٣٩٧ - الأخ البار مفيض الأسرار.

٣٩٨ - عدم المعرفة بالكتابة زمانة خفية.

٣٩٩ - قديمُ الحرمة وحديثُ التوبة يمحقان ما بينهما من الإساءة.

٤٠٠ - رُكُوبُ الْخَيْلِ عِزٌّ، وَرُكُوبُ الْبَرَاذِينِ لَذَّةٌ، وَرُكُوبُ الْبَغَالِ مَهْرَمَةٌ، وَرُكُوبُ الْحَمِيرِ مَذَلَّةٌ.

٤٠١ - الْعَقْلُ يَظْهَرُ بِالْمَعَامَلَةِ، وَشَيْبَمُ الرُّجَالِ تُعْرَفُ بِالْوَلَايَةِ.

٤٠٢ - قَالَ لَهُ قَائِلٌ: عَلَّمَنِي الْحِلْمَ، فَقَالَ: هُوَ الذُّلُّ، فَاصْطَبِرْ عَلَيْهِ إِنْ اسْتَطَعْتَ.

٤٠٣ - قُلْتُمْ: إِنْ فَلَانًا أَفَادَ مَا لَا عَظِيمًا، فَهَلْ أَفَادَ أَيَّامًا يُتَفَقَّهُ فِيهَا!

٤٠٤ - عِبَادَةُ التَّوَكُّي أَشَدُّ عَلَى الْمَرِيضِ مِنْ وَجَعِهِ.

٤٠٥ - الْمَرِيضُ بِعَادٍ، وَالصَّحِيحُ يُزَارُ.

٤٠٦ - الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحْسُنُ أَنْ يَقَالَ وَإِنْ كَانَ حَقًّا، مَدْحُ الْإِنْسَانِ نَفْسُهُ.

٤٠٧ - الشَّيْءُ الَّذِي لَا يُسْتَغْنَى عَنْهُ بِحَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ التَّوْفِيقُ.

٤٠٨ - أَوْسَعُ مَا يَكُونُ الْكَرِيمُ مَغْفَرَةً، إِذَا ضَاقَتْ بِالذَّنْبِ الْمَعْرِزَةُ.

٤٠٩ - سَتَرُ مَا عَايَنْتَ أَحْسَنُ مِنْ إِشَاعَةِ مَا ظَنَنْتَ.

٤١٠ - التَّكَبُّرُ عَلَى الْمُتَكَبِّرِينَ هُوَ التَّوَاضُّعُ بَعِينُهُ.

٤١١ - إِذَا رَفَعْتَ أَحَدًا فَوْقَ قَدْرِهِ فَتَوَقَّعْ مِنْهُ أَنْ يَحْطُ مِنْكَ بِقَدْرِ مَا رَفَعْتَ مِنْهُ.

٤١٢ - إِسَاءَةُ الْمُحْسِنِ أَنْ يَمْنَعَكَ جَذْوَاهُ، وَإِحْسَانُ الْمُسِيءِ أَنْ يَكُفَّ عَنْكَ أَذَاهُ.

٤١٣ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَعْدِيكَ عَلَى قَرِيشٍ، فَإِنَّهُمْ أَضْمَرُوا لِرَسُولِكَ ﷺ ضَرْبًا مِنَ الشَّرِّ وَالْغَدْرِ، فَعَجَزُوا عَنْهَا، وَخُلَّتْ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهَا، فَكَانَتْ الْوَجْبَةُ بِي، وَالذَّائِرَةُ عَلَيَّ. اللَّهُمَّ احْفَظْ حَسَنًا وَحَسِينًا، وَلَا تَمَكِّنْ فَجْرَةَ قَرِيشٍ مِنْهُمَا مَا دُمْتُ حَيًّا، فَإِذَا تَوَفَّيْتَنِي فَأَنْتَ الرَّقِيبُ عَلَيْهِمْ، وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ.

٤١٤ - قَالَ لَهُ قَائِلٌ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَرَكَ وَلَدًا ذَكَرًا قَدْ بَلَغَ الْحُلُمَ، وَأَنَسَ مِنْهُ الرُّشْدَ، أَكَانَتْ الْعَرَبُ تَسْلَمُ إِلَيْهِ أَمْهَا؟ قَالَ: لَا، بَلْ كَانَتْ تَقْتُلُهُ إِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا فَعَلْتُ، إِنَّ الْعَرَبَ كَرِهَتْ أَمْرَ مُحَمَّدٍ ﷺ وَحَسَدَتْهُ عَلَى مَا آتَاهُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ، وَاسْتَطَالَتْ أَيَّامُهُ حَتَّى قَذَفَتْ زَوْجَتَهُ، وَتَفَرَّتْ بِهِ نَاقَتُهُ، مَعَ عَظِيمِ إِحْسَانِهِ إِلَيْهَا، وَجَسِيمِ مَنِّهِ عِنْدَهَا، وَاجْتَمَعَتْ مُذْ كَانَ حَيًّا عَلَى صَرْفِ الْأَمْرِ عَنْ أَهْلِ بَيْتِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ، وَلَوْلَا أَنَّ قَرِيشًا جَعَلَتْ اسْمَهُ ذَرِيعَةً إِلَى الرِّيَاسَةِ، وَسَلَّمَا إِلَى الْعِزِّ وَالْإِمْرَةِ، لَمَا عَبَدْتَ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهِ يَوْمًا وَاحِدًا، وَلَا زَنْدُثٌ فِي حَافِرَتِهَا، وَعَادَ قَارِحُهَا جَذْعًا، وَبَاذَلُهَا بَكْرًا، ثُمَّ فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهَا الْفُتُوحَ، فَاثَرَتْ بَعْدَ الْفَاقَةِ، وَتَمَوَّلَتْ بَعْدَ الْجُهْدِ وَالْمَخْمَصَةِ، فَحُسِّنَ فِي عِيُونِهَا مِنَ الْإِسْلَامِ مَا كَانَ سَمِجًا^(١).

(١) أَيُّ قَبِيحًا. الْقَامُوسُ، مَادَّةُ (سَمَج).

وثبت في قلوب كثير منها من الدين ما كان مضطرباً، وقالت: لولا أنه حق لما كان كذا، ثم نسبت تلك الفتوح إلى آراء ولاتها، وحسن تدبير الأمراء القائمين بها، فتأكد عند الناس نباهة قوم وخمول آخرين، فكنا نحن ممن حمل ذكره، وخبث نار، وانقطع صوته وصيته، حتى أكل الدهر علينا وشرب، ومضت السنون والأحقاب بما فيها، ومات كثير ممن يُعرف، ونشأ كثير ممن لا يُعرف. وما عسى أن يكون الولد لو كان! إن رسول الله ﷺ لم يُقرّبني بما تعلمونه من القرب للنسب واللحمة، بل للجهاد والنصيحة، أفترأه لو كان له ولد هل كان يفعل ما فعلت! وكذلك لم يكن يقرب ما قربت، ثم لم يكن عند قريش والعرب سبباً للمحظوة والمنزلة، بل للحرمان والجفوة. اللهم إنك تعلم أنني لم أريد الإمرة، ولا علو الملك والرياسة، وإنما أردت القيام بحدودك، والأداء لشرعك، ووضع الأمور في مواضعها، وتوفير الحقوق على أهلها، والمضي على منهاج نبيك، وإرشادى الضال إلى أنوار هدايتك.

٤١٥ - البر ما سكنت إليه نفسك، واطمأن إليه قلبك، والإثم ما جال في نفسك وتردد في صدرك.

٤١٦ - الزكاة نقص في الصورة، وزيادة في المعنى.

٤١٧ - ليس الصوم الإمساك عن المأكّل والمشرب، الصوم الإمساك عن كل ما يكرهه الله سبحانه.

٤١٨ - إذا كان الراعي ذليلاً، فالشاة من يحفظها!

٤١٩ - كل شيء يعصيك إذا أغضبتك إلا الدنيا، فإنها تطيعك إذا أغضبتك.

٤٢٠ - رب مغبوط بنعمة هي دأؤه، ومزحوم من سقم هو شفاؤه.

٤٢١ - إذا أراد الله أن يسلط على عبد عدواً لا يرحمه سلط عليه حاسداً.

٤٢٢ - شرب الدواء للجسد كالصابون للثوب، يُنقيه ولكن يُخلقه.

٤٢٣ - الحسد خلق دنيء، ومن دناءته أنه موكل بالأقرب فالأقرب.

٤٢٤ - لو كان أحد مكتفياً من العلم لاكتفى نبي الله موسى، وقد سمعتم قوله: ﴿هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَ مِمَّا عَلَّمْتُ رُشْدًا﴾^(١).

٤٢٥ - استغفر الله ممّا أملك، وأستصلحه فيما لا أملك.

٤٢٦ - إذا قعدت وأنت صغير حيث تجب، قعدت وأنت كبير حيث تكره.

٤٢٧ - الولد العاق كالإصبع الزائدة، إن تركت شانت، وإن قطعت ألفت.

(١) سورة الكهف، الآية: ٦٦.

٤٢٨ - خرج العز والغنى يجولان فليقا القناعة فاستقر.

٤٢٩ - الصديق نسيب الروح، والأخ نسيب الجسم.

٤٣٠ - جزية المؤمن كراء منزله، وعذابه سوء خلق زوجته.

٤٣١ - الوعد وجه والإنجاز محاسنة.

٤٣٢ - أنعم الناس عيشاً من عاش في عيشه غيره.

٤٣٣ - لا تشا من أحداً، ولا تزدن سائلاً، إنا هو كريم تسد خلته، أو لئيم تشتري عرضك

منه.

٤٣٤ - النمام سهم قاتل.

٤٣٥ - ثلاثة أشياء لا دوام لها: المال في يد المبذر، وسحابة الصيف، وغضب العاشق.

٤٣٦ - الزاهد في الدينار والدرهم أعز من الدينار والدرهم.

٤٣٧ - رب حرب أحييت بلفظة، ورب ود غرس بلحظة.

٤٣٨ - إذا تزوج الرجل فقد ركب البحر، فإن ولد له فقد كسر به.

٤٣٩ - صلاح كل ذي نعمة في خلاف ما فسد عليه.

٤٤٠ - أنعم الناس عيشة من تعلّى بالعفاف، ورضي بالكفاف، وتجاوز ما يخاف إلى ما لا

يخاف.

٤٤١ - التواضع نعمة لا يفتن لها الحاسد.

٤٤٢ - ينبغي للعاقل أن يمنع معروفه الجاهل واللئيم والسفيه، أما الجاهل فلا يعرف

المعروف ولا يشكر عليه، وأما اللئيم فأرض سبيخة لا تنبت، وأما السفيه فيقول: إنما أعطاني فرقاً من لساني.

٤٤٣ - خير العيش ما لا يطغيك، ولا يلهيك.

٤٤٤ - ما ضرب الله العباد بسوط أوجع من الفقر.

٤٤٥ - إذا أراد الله أن يزيل عن عبد نعمة كان أول ما يغير منه عقله.

٤٤٦ - خير الدنيا والآخرة في خصلتين: الغنى واليتقى، وشر الدنيا والآخرة في خصلتين:

الفقر والفجور.

٤٤٧ - ثمانية إذا أهينوا فلا يلوموا إلا أنفسهم: الآتي طعاماً لم يدع إليه، والمتأمر على

رب البيت في بيته، وطالب المعروف من غير أهله، والداخل بين اثنين لم يدخلا، والمستخف

بالسلطان، والجالس مجلساً ليس له بأهل، والمقبل بحديثه على من لا يسمعه، ومن جرب

المجرب.

- ٤٤٨ - أنفس الأعلام عقل قرن إليه حظ.
- ٤٤٩ - اللطافة في الحاجة أجدى من الوسيلة.
- ٤٥٠ - احتمال نخوة الشرف أشد من احتمال بطر الغنى، وذلة الفقر مانعة من الصبر، كما أن عز الغنى مانع من كرم الإنصاف، إلا لمن كان في غريزته فضل قوة، وأوراق تنازعه إلى بُعد الهمة.
- ٤٥١ - أبعد الناس سقراً من كان في طلب صديق يرضاه.
- ٤٥٢ - استشارة الأعداء من باب الخذلان.
- ٤٥٣ - الجاهل يُعرف بست خصال: الغضب من غير شيء، والكلام في غير نفع، والعطية في غير موضعها، وألا يعرف صديقه من عدوه، وإفشاء السر، والتمه بكل أحد.
- ٤٥٤ - سوء العاقبة كمين لا يؤمن.
- ٤٥٥ - العادة طيبة ثانية غالبية.
- ٤٥٦ - التجني وإفد القطيعة.
- ٤٥٧ - صديقك من نهارك، وعدوك من أغراك.
- ٤٥٨ - يا عجباً من غفلة الحساد عن سلامة الأجساد!
- ٤٥٩ - من سعادة المرء أن يطول عمره، ويرى في أهدائه ما يسره.
- ٤٦٠ - الضخائن تورث كما تورث الأموال.
- ٤٦١ - رب عزيز أدله خرقته، وذليل أعزه خلقه.
- ٤٦٢ - لا يصلح اللئيم لأحد، ولا يستقيم إلا من فرق أو حاجة، فإذا استغنى أو فعب خوفة عاد إليه جوهره.
- ٤٦٣ - ثلاثة في المجلس وليسوا فيه: الحاقن، والضيق الخف، والسيء الظن بأهله.
- ٤٦٤ - وسئل: ما أبغى الأشياء في نفوس الناس؟ فقال: أما في أنفس العلماء فالندامة على الذنوب، وأما في نفوس السفهاء فالحق.
- ٤٦٥ - إذا انقضى ملك قوم خيروا في آرائهم.
- ٤٦٦ - الضعيف المحترس من العدو القوي أقرب إلى السلامة من القوي المغتر بالعدو الضعيف.
- ٤٦٧ - الحزن سوء استكانة، والغضب لؤم قدرة.
- ٤٦٨ - كل ما يؤكل يثين، وكل ما يوهب يارج.

- ٤٦٩ - الطَّرَش في الكرام، والهَوَج في الطَّوال، والكَيْس في القصار، والنُّبْل في الرِّبعة، وحسن الخلق في الحول، والكِبَر في العُور، والبَهْت في العميان، والذكاء في الخُرس.
- ٤٧٠ - ألام النَّاس مَنْ سعى بإنسان ضعيف إلى سُلطان جائر.
- ٤٧١ - أعسر الحِيل تَضْوِير الباطل في صورة الحقِّ عند العاقل المُمَيِّز.
- ٤٧٢ - القَدْر ذلٌّ حاضِر، والغِيبةُ لُؤْم باطن.
- ٤٧٣ - القلب الفارغ يبحث عن السوء واليد الفارغة تنازع إلى الإثم.
- ٤٧٤ - لا كثير مع إشراف، ولا قليل مع احتراف، ولا ذنب مع اعتراف.
- ٤٧٥ - المُتَعَبِّدُ على غير فقه كحمارِ الرِّحا يدور ولا يبرح.
- ٤٧٦ - المحروم من طالَ نصبه، وكان لغيره مكسبه.
- ٤٧٧ - في الاعتبار غنى عن الاختبار.
- ٤٧٨ - غيظ البخيل على الجوادِ أعجب من بخله.
- ٤٧٩ - أذلُّ الناس مُعتذِر إلى اللئيم.
- ٤٨٠ - أشجعُ الناس أثبتهم عقلاً في بداهة الخوف.
- ٤٨١ - المعتذر متصرّ، والمعاتب مُغاضب.
- ٤٨٢ - المُروءةُ بلا مالٍ كالأسد الذي يُهاب ولم يفترس، وكالسيف الذي يخاف وهو مغمد، والمال بلا مُروءة كالكلب الذي يجتنب عقرأ ولم يعقر.
- ٤٨٣ - عليكم بالأدب، فإن كُنتم مُلوكةً برزتم، وإن كُنتم وُسطاً فقتم، وإن أعوزتكم المعيشة عشتُم بأدبكم.
- ٤٨٤ - الملوك حُكَّام على الناس، والعلماء حُكَّام على الملوك.
- ٤٨٥ - لا ينبغي للعاقل أن يكون إلا في إحدى منزلتين: إمّا في الغاية القصوى من مطالب الدنيا، وإمّا في الغاية القصوى من الترك لها.
- ٤٨٦ - من أفضل أعمال البرِّ الجودُ في العسر، والصدقُ في الغضب، والعفو عند القدرة.
- ٤٨٧ - إن الله أنعم على العبادِ بقدرِ قدرته، وكلفهم من الشكرِ بقدرِ قدرتهم.
- ٤٨٨ - العيشُ في ثلاث: صديقٌ لا يعدُّ عليك في أيام صداقتك ما يرضى به أيام عداوتك، وزوجةٌ تسرك إذا دخلت عليها وتحفظ غيبك إذا غبت عنها، وغلّامٌ يأتي على ما في نفسك كأنه قد علم ما تريد.

٤٨٩ - تحتاجُ القِرابَةُ إلى مودَّةٍ ولا تحتاجُ المودة إلى قِرابَةٍ.

٤٩٠ - الصَّابِرُ على مخالطةِ الأشرارِ وصحبَتِهِمْ، كراكِبِ البحرِ إنْ سَلِمَ يَدِينِهِ مِنَ التَّلَفِ، لَمْ يَسْلَمْ بِقَلْبِهِ مِنَ الْحَذَرِ.

٤٩١ - لأخيك عليك إذا حزبه أمرٌ أن تشير عليه بالرأي ما أطاعك، وتبذل له النصر إذا عصاك.

٤٩٢ - الغيبةُ ربيعُ اللثامِ.

٤٩٣ - أطولُ الناسِ نصَباً الحريصُ إذا طمع، والحقودُ إذا مُنع.

٤٩٤ - الشريفُ دونَ حقِّه يُقتلُ ويعطي نافلةً فوقَ الحقِّ عليه.

٤٩٥ - اجعلْ عمرَكَ كنفقةٍ دُفعتْ إليك، فكما لا تحبُّ أن يذهبَ ما تنفقُ ضياعاً، فلا تذهبْ عمرَكَ ضياعاً.

٤٩٦ - من أظهر شكرَكَ فيما لم تأتِ إليه، فاحذر أن يكفرَكَ فيما أسديتَ إليه.

٤٩٧ - لا تستعنْ في حاجتكَ بمن هو للمطلوبِ إليه أنصحُ منه لك.

٤٩٨ - لا يؤمِّنكَ من شرِّ جاهلٍ قِرابَةٌ ولا جوارٌّ، فإنْ أخوفُ ما تكونُ لحريقِ النارِ أقربُ ما تكونُ إليها.

٤٩٩ - كنْ في الحرصِ على تفقُّدِ عيوبِكَ كعدوكِ.

٥٠٠ - عليك بسوءِ الظنِّ، فإنْ أصابَ فالحرُّمُ وإلا فالسلامةُ.

٥٠١ - رضا الناسِ غايةٌ لا تدركُ، فتحرَّ الخيرَ بجهدِكَ، ولا تبالِ بسخطِ من يرضيه الباطلُ.

٥٠٢ - لا تماكسْ في البيعِ والشراءِ، فما يضيغُ من عرضِكَ أكثرُ مما تنالُ من عَرَضِكَ.

٥٠٣ - الدِّينُ رِقٌّ فلا تبذلْ رِقَّكَ لِمَنْ لا يعرفُ حقَّكَ.

٥٠٤ - احذرْ كلَّ الحذرِ أن يخدعَكَ الشَّيْطَانُ فيمثلَ لَكَ التَّوَاتِي فِي صُورَةِ التَّوَكُّلِ، ويورثَكَ الهوينى بالإحالة على القَدَرِ، فإن الله أمر بالتوكل عند انقطاع الحيل، وبالتسليم للقضاء بعد الإعذار، فقال: ﴿خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾^(١)، ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾^(٢)، وقال النبي ﷺ: «اغفلها وتوكل»^(٣).

(١) سورة النساء، الآية: ٧١.

(٢) سورة البقرة، الآية: ١٩٥.

(٣) أخرجه الترمذي في صفة القيامة، باب: منه (٢٥١٧).

٥٠٥ - لا تصحب في السفر غنياً، فإنك إن ساوتته في الإنفاق أضربك، وإن تفضل عليك استذلّك.

٥٠٦ - إذا سألت كريماً حاجةً فدعه يفكر، فإنه لا يفكر إلا في خير، وإذا سألت لثيماً حاجةً فغافضةً فإنه إذا فكر عاد إلى طلبه.

٥٠٧ - ما أقبح بالصبيح الوجه أن يكون جاهلاً كدارٍ حسنة البناء وساكنها شرّاً، وكجنة يعمرها بوم، أو صرمة يحرسها ذئب.

٥٠٨ - قبيح بذى العقل أن يكون بهيمةً وقد أمكنه أن يكون إنساناً، وقد أمكنه أن يكون ملكاً، وأن يرضى لنفسه بقنينة^(١) معارةٍ وحياةٍ مشترقةٍ، وله أن يتخذ قنينةً مخلّدةً وحياةً مؤبّدةً.

٥٠٩ - الذي يستحق اسم السعادة على الحقيقة سعادة الآخرة، وهي أربعة أنواع: بقاء بلا فناء، وعلم بلا جهل، وقُدرة بلا عجز، وغنى بلا فقر.

٥١٠ - ما خاب من استخار.

٥١١ - الدّين قد كشف عن غطاء قلبه، يرى مطلوبه قد طبق الخافقين فلا يقع بصرة على شيء إلا رآه فيه.

٥١٢ - من غرس النخل أكل الرطب، ومن غرس الصنّصاف والعُليق عديم ثمرة، ودَهَبَتْ ضياعاً خدمته.

٥١٣ - إذا أردت العلم والخير فانفض عن يدك أداة الجهل والشر، فإن الصانع لا يتهبأ له الصياغة إلا إذا ألقى أداة الفلاحة عن يده.

٥١٤ - الصبر مفتاح الفرج.

٥١٥ - غاية كل متعمّق في علمنا أن يجهل.

٥١٦ - ستعرف الحال على حقيقتها، ولكن حيث لا تستطيع أن تذاكر أحداً بها.

٥١٧ - السعادة التامة بالعلم، والسعادة الناقصة بالزهد، والعبادة من غير علم ولا زهادة تعب الجسد.

٥١٨ - الآمال مطايا، وربما خسرث، وتقيّث أخفافها.

٥١٩ - حبّ الرياسة شاغلٌ عن حبّ الله سبحانه.

٥٢٠ - يا أبا عبيدة، طال عليك العهدُ فنسيت، أم ناقست فأنسيت؟ لقد سمعتها ووعيتها فهاً رعيّتها!

(١) القنية: الكسبة، أي ما اكتسب. القاموس، مادة (قني).

- ٥٢١ - قال لما سمعت خطبة عمر بالمدينة التي شرح فيها قصة السقيفة: معذرة ورب الكعبة، ولكن بعد ماذا! هيهات علقت معاليها، وصر الجندب.
- ٥٢٢ - أول من جرأ الناس علينا سعد بن عباد، فتح باباً ولجّه غيرهُ، وأضرَم ناراً كان لهبها عليه، وضوءها لأعدائه.
- ٥٢٣ - ما لنا ولقرش! يخضمون الدنيا باسمنا، ويظفون على رقابنا، فيالله وللعجب! ما اسم جليل لمسمى ذليل!
- ٥٢٤ - الخير كله في السيف، وما قام هذا الدين إلا بالسيف، أتعلمون ما معنى قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾^(١) هذا هو السيف.
- ٥٢٥ - لم يفت من لم يمت.
- ٥٢٦ - من فسدت بطائفة كان كمن غصّ بالماء، فإنه لو غصّ بغيره لأساغ الماء غصته.
- ٥٢٧ - من صنّ بغيره فليدع المرء.
- ٥٢٨ - من أيقظ فتنة فهو آكلها.
- ٥٢٩ - من أثرى كرم على أهله، ومن أملق هان على ولده.
- ٥٣٠ - من أمل أحداً هابة، ومن جهل شيئاً عابة.
- ٥٣١ - أسوأ الناس حالاً من لا يثق بأحد لسوء ظنه، ولا يثق به أحد لسوء أثره.
- ٥٣٢ - أحب الناس إليك من كثرت أياديه عندك، فإن لم يكن فمن كثرت أياديك عنده.
- ٥٣٣ - من طال صمته اجتلب من الهيبة ما ينفعه، ومن ألوحشته ما لا يضره.
- ٥٣٤ - من زاد عقله نقص خطئه، وما جعل الله لأحد عقلاً وافراً إلا اختسب به عليه من رزقه.
- ٥٣٥ - من عمل بالعدل فيمنّ دونه، رزق العدل ممن فوقه.
- ٥٣٦ - من طلب عزاً يظلم وباطل أورثه الله ذلاً يأنصاف وحق.
- ٥٣٧ - من وطئته الأعين، وطئته الأرجل.
- ٥٣٨ - ينادي مناد يوم القيامة: من كان له أجر على الله فليقم، فيقوم العافون عن الناس، ثم تلا: ﴿فَمَنْ عَفَا وَأَمْلَحَ فَلَجَّزْ عَلَى اللَّهِ﴾^(٢).
- ٥٣٩ - اصحب الناس بأي خلق شئت يصحبوك بمثله.

(٢) سورة الشورى، الآية: ٤٠.

(١) سورة الحديد، الآية: ٢٥.

- ٥٤٠ - كأنك بالدنيا لم تكن، وكأنك بالآخرة لم تزل.
- ٥٤١ - قال لِمَرِيضٍ أبلٍ مِنْ مَرَضِهِ: إن الله ذكرك فاذكركه، وأقالك فاشكركه.
- ٥٤٢ - الدار دار مَنْ لا دار له، وبها يفرح مَنْ لا عقل له، فأنزلوها منزلتها.
- ٥٤٣ - لا تَسْتَصْغِرَنَّ أَمْرَ عَدُوِّكَ إِذَا حَارَبْتَهُ، فَإِنَّكَ إِنْ ظَفَرْتَ بِهِ لَمْ تُحْمَدَ، وَإِنْ ظَفَرَ بِكَ لَمْ تُعَذَّرَ، وَالضَّعِيفُ الْمُحْتَرِسُ مِنَ الْعَدُوِّ الْقَوِي أَقْرَبُ إِلَى السَّلَامَةِ مِنَ الْقَوِي الْمُغْتَرِّ بِالضَّعِيفِ.
- ٥٤٤ - لا تَضْحَبْ مَنْ تَحْتَاجُ إِلَى أَنْ تُكْتَمَهُ مَا يَعْرِفُ اللَّهُ مِنْكَ.
- ٥٤٥ - لا تسأل غير الله، فإنه إن أعطاك أغناك.
- ٥٤٦ - الصَّاحِبُ كَالرُّقْعَةِ فِي الثُّوبِ، فَاتَّخِذْهُ مُشَاكِلاً.
- ٥٤٧ - إِيَّاكَ وَكَثْرَةُ الْإِخْوَانِ، فَإِنَّهُ لَا يُؤْذِيكَ إِلَّا مَنْ يَعْرِفُكَ.
- ٥٤٨ - دَعِ الْيَمِينَ لِلَّهِ إِجْلَالاً، وَلِلنَّاسِ إِجْمَالاً.
- ٥٤٩ - الْعَادَاتُ قَاهِرَاتٌ، فَمَنْ اعْتَادَ شَيْئاً فِي سِرِّهِ فَضَحَهُ فِي عَلَانِيَتِهِ.
- ٥٥٠ - إِذَا كَانَ لَكَ صَدِيقٌ وَلَمْ تَحْمَدِ إِخَاءَهُ وَمَوَدَّتَهُ فَلَا تُظْهِرْ ذَلِكَ لِلنَّاسِ، فَإِنَّمَا هُوَ بِمَنْزِلَةِ السَّيْفِ الْكَلِيلِ فِي مَنْزِلِ الرَّجُلِ، يُزْهِبُ بِهِ عَدُوَّهُ، وَلَا يَعْلَمُ الْعَدُوُّ أَصَارَهُ هُوَ أَمْ كَلِيلٌ!
- ٥٥١ - دَعِ الذُّنُوبَ قَبْلَ أَنْ تَذْهَبَ.
- ٥٥٢ - إِذَا نَزَلَ بِكَ مَكْرُوهٌ فَانْظُرْ، فَإِنْ كَانَ لَكَ حِيلَةٌ فَلَا تَعْجِزْ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ حِيلَةٌ فَلَا تَجْزَعْ.
- ٥٥٣ - تَعَلَّمُوا الْعِلْمَ، فَإِنَّهُ زَيْنٌ لِلْغَنِيِّ وَعَوْنٌ لِلْفَقِيرِ، وَلَسْتُ أَقُولُ إِنَّهُ يَطْلُبُ بِهِ، وَلَكِنْ يَدْعُوهُ إِلَى الْقَنَاعَةِ.
- ٥٥٤ - لَا تَرْضَيْنَ قَوْلَ أَحَدٍ حَتَّى تَرْضَى فِعْلَهُ، وَلَا تَرْضَ فِعْلَهُ حَتَّى تَرْضَى عَقْلَهُ، وَلَا تَرْضَ عَقْلَهُ حَتَّى تَرْضَى حَيَاءَهُ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ مَطْبُوعٌ عَلَى كَرَمٍ وَلُؤْمٍ، فَإِنْ قَوِيَ الْحَيَاءُ عِنْدَهُ قَوِيَ الْكَرَمُ، وَإِنْ ضَعُفَ الْحَيَاءُ قَوِيَ اللَّؤْمُ.
- ٥٥٥ - تَعَلَّمُوا الْعِلْمَ وَإِنْ لَمْ تَتَالَوْا بِهِ حَقّاً، فَلَا تَنْدَمُ الزَّمَانُ لَكُمْ أَحْسَنَ مِنْ أَنْ يُدَمَّ بِكُمْ.
- ٥٥٦ - اجْعَلْ سِرَّكَ إِلَى وَاحِدٍ، وَمَشُورَتَكَ إِلَى أَلْفٍ.
- ٥٥٧ - إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ النِّسَاءَ مِنْ عِيٍّ وَعَوْرَةٍ، فَدَاوُوا عِيَّهُنَّ بِالسَّكُوتِ، وَاسْتُرُوا عَوْرَتَهُنَّ بِالْيُتُوبِ.
- ٥٥٨ - لَا تَعِدَنَّ عِدَّةً لَا تَتَّقُ مِنْ نَفْسِكَ بِإِنْجَازِهَا، وَلَا يَغُرَّنَّكَ الْمُزْتَقَى السَّهْلُ إِذَا كَانَ الْمُنْحَدَرُ وَغَرّاً. وَاعْلَمْ أَنَّ لِلْأَعْمَالِ جَزَاءً فَاتَّقِ الْعَوَاقِبَ، وَأَنَّ لِلْأُمُورِ بَغَاتٍ فَكُنْ عَلَى حَذَرٍ.

٥٥٩ - لا تجاهد القلب جهاد المغالب، ولا تتكىل على القدر ائكال المستسلم، فإن ابتغاء الفضل من السنة، والإجمال في الطلب من العفة، وليست العفة برافعة رزقاً، ولا الحرص بجالب فضلاً.

٥٦٠ - مَنْ لَمْ تَسْتَقِمْ لَهُ نَفْسُهُ، فَلَا يَلُومَنَّ مَنْ لَمْ يَسْتَقِمْ لَهُ.

٥٦١ - مَنْ رُجِيَ الرِّزْقُ لَدَيْهِ صُرِفَتْ أَغْنَاؤُ الرِّجَالِ إِلَيْهِ.

٥٦٢ - مَنْ انْتَجَعَكَ مُؤَمَّلًا فَقَدْ أَسْلَفَكَ حُسْنَ الظَّنِّ.

٥٦٣ - إِذَا شِئْتَ أَنْ تُطَاعَ فَاسْأَلْ مَا يُسْتَطَاعُ.

٥٦٤ - مَنْ أَعْذَرَ كَمَنْ أَنْجَحَ.

٥٦٥ - مَنْ كَانَتْ الدُّنْيَا مَمَّةً كَثُرَ فِي الْقِيَامَةِ غَمُّهُ.

٥٦٦ - مَنْ أَجْمَلَ فِي الطَّلَبِ أَتَاهُ رِزْقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ.

٥٦٧ - مَنْ رَكِبَ الْعَجَلَةَ لَمْ يَأْمَنْ الْكِبْرَةَ.

٥٦٨ - مَنْ لَمْ يَتَّقْ لَمْ يُوثِقْ بِهِ.

٥٦٩ - مَنْ أَفَادَهُ الدَّهْرُ أَفَادَ مِنْهُ.

٥٧٠ - مَنْ أَكْثَرَ ذِكْرَ الضَّغَائِنِ اكْتَسَبَ الْعَدَاوَةَ.

٥٧١ - مَنْ لَمْ يَخْمَدْ صَاحِبَةً عَلَى حَسَنِ النِّيَّةِ لَمْ يَحْمِذْهُ عَلَى حَسَنِ الصَّنِيعَةِ.

٥٧٢ - تَأَمَّلْ مَا تَتَحَدَّثُ بِهِ، فَإِنَّمَا تُنَمِّلِي عَلَى كَاتِبِيكَ صَحِيفَةً يُوصِلَانَهَا إِلَى رَبِّكَ، فَانْظُرْ

عَلَى مَنْ تَعْمَلِي، وَإِلَى مَنْ تَكْتَبُ.

٥٧٣ - أَقِمِ الرُّغْبَةَ إِلَيْكَ مَقَامَ الْحَرَمَةِ بِكَ، وَعَظِّمْ نَفْسَكَ عَنِ التَّعْظِيمِ، وَتَطَوَّلْ وَلَا تَتَطَاوَلْ.

٥٧٤ - هَامِلُوا الْأَخْرَارَ بِالْكَرَامَةِ الْمُحَضَّةِ، وَالْأَوْسَاطَ بِالرُّغْبَةِ وَالرُّهْبَةِ، وَالسُّفَلَةَ بِالْهَوَانِ.

٥٧٥ - كُنْ لِلْعَدُوِّ الْمَكَاتِمِ أَشَدَّ حَذَرًا مِنْكَ لِلْعَدُوِّ الْمُبَارِزِ.

٥٧٦ - اخْفِظْ شَيْئَكَ مِمَّنْ تَسْتَخِيي أَنْ تَسْأَلَهُ عَنْ مِثْلِ ذَلِكَ الشَّيْءِ إِذَا ضَاعَ لَكَ.

٥٧٧ - إِذَا كُنْتَ فِي مَجْلِسٍ وَلَمْ تَكُنِ الْمَحَدَّثُ وَلَا الْمَحَدَّثُ فَقُمْ.

٥٧٨ - لَا تَسْتَضْغِرَنَّ حَدَّثًا مِنْ قَرِيشٍ، وَلَا صَغِيرًا مِنَ الْكُتَّابِ، وَلَا صَعْلُوكًا مِنَ الْفُرْسَانِ.

وَلَا تَصَادَقَنَّ ذَمِيًّا وَلَا خَصِيًّا وَلَا مَوْتَنًا، فَلَا ثَبَاتَ لِمَوَدَّاتِهِمْ.

٥٧٩ - لَا تُدْخِلْ فِي مَشُورَتِكَ بَخِيلًا فَيَقْصُرَ بِفَعْلِكَ، وَلَا جَبَانًا فَيَخَوْفَكَ مَا لَا تَخَافُ، وَلَا

حَرِيصًا فَيَعِدَّكَ مَا لَا يُرْجَى، فَإِنَّ الْجَبْنَ وَالْبُخْلَ وَالْحَرَصَ طَبِيعَةٌ وَاحِدَةٌ، يَجْمَعُهَا سُوءُ الظَّنِّ بِاللَّهِ تَعَالَى.

٥٨٠ - لا تكن مِمَّنْ تغلبه نفسه على ما يظن، ولا يغلبها على ما يستيقن.

٥٨١ - اعصِ هواك والنساء وافعل ما بدا لك.

٥٨٢ - ما كنت كاتمه من عدوك فلا تظهر عليه صديقك.

٥٨٣ - كل من الطعام ما تشتهي، والبس من الثياب ما يشتهي الناس.

٥٨٤ - ولتكن دارك أول ما يبتاع وآخر ما يباع.

٥٨٥ - من كان في يده شيء من رزق الله سبحانه فليصلحه، فإنكم في زمان إذا احتاج المرء فيه إلى الناس كان أول ما يذله لهم دينه.

٥٨٦ - ابذل لصديقك مالك، ولمعرفتك رفقك ومحضرك، وللعامة بشرك وتحننك، ولعدوك عدلك وإنصافك، واضنن بدينك وعرضك عن كل أحد.

٥٨٧ - جالس العقلاء أعداء كانوا أو أصدقاء، فإن العقل يقع على العقل.

٥٨٨ - كن في الحرب بحيلتك أوثق منك بشدتك، وبحدرك أفرح منك بنجدتك، فإن الحرب حرب المتهور، وغنيمة المتحذر.

٥٨٩ - النعم وحشية فقيدوها بالمعروف.

٥٩٠ - إذا أخطأتك الصنعة إلى من يتقي الله فاصنعها إلى من يتقي العار.

٥٩١ - لا تشغل بالرزق المضمون عن العمل المفروض.

٥٩٢ - إذا أكرمك الناس لمالٍ أو سلطانٍ فلا يُعجبك ذلك، فإن زوال الكرامة بزوالهما، ولكن لعجبك إن أكرمك الناس لدينٍ أو أدبٍ.

٥٩٣ - ينبغي لمن لم يكرم وجهه عن مسألتك أن تكرم وجهك عن ردّه.

٥٩٤ - إياك ومشاورة النساء، فإن رأيهن إلى أفن^(١)، وعزمهن إلى وهن، واكفف من أبصارهن بحجابك إياهن، فإن شدة الحجاب خير لك من الارتياح، وليس خروجهن بأشد عليك من دخول من لا تثق به عليهن، وإن استطعت ألا يعرفن غيرك فافعل، ولا تمكن امرأة من الأمر ما جاوز نفسها، فإن ذلك أنعم لبالها، وأرخص لحالها، وإنما المرأة رتيحة وليست بقهرمانة^(٢)، فلا تعد بكرامتها نفسها، ولا تعطها أن تشفع لغيرها، ولا تطل الخلوة معهن فيملتنك وتملهن، واستبق من نفسك بقية، فإن إمساكك عنهن وهن يردنك ذلك باقتدار، خير من

(١) الأفن: النقص. اللسان، مادة (أفن).

(٢) القهرمانة: مدبرة البيت ومتولية شؤونه، معرب، المعجم الوسيط، مادة (قهرم).

أَنْ يَهْجُمَنَّ مِنْكَ عَلَى انْكَسَارٍ. وَإِيَّاكَ وَالتَّغَايُرَ فِي غَيْرِ مَوْضِعِ الْغَيْرَةِ، فَإِنَّ ذَلِكَ يَدْعُو الصَّحِيحَةَ مِنْهُمْ إِلَى السُّقْمِ.

٥٩٥ - إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَخْتَمَ عَلَى كِتَابٍ، فَأَعِدِ النَّظَرَ فِيهِ، فَإِنَّمَا تَخْتَمُ عَلَى عَقْلِكَ.

٥٩٦ - إِنَّ يَوْماً أَسْكَرَ الْكِبَارَ وَشَيَّبَ الصُّغَارَ لَشَدِيدٍ.

٥٩٧ - كَمْ مِنْ مُبَرِّدٍ لَهُ الْمَاءُ وَالْحَمِيمُ يُغْلَى لَهُ.

٥٩٨ - الصَّلَاةُ صَابُونُ الْخَطَايَا.

٥٩٩ - إِنَّ أَمْرًا عَرَفَ حَقِيقَةَ الْأَمْرِ، وَزَهَّدَ فِيهِ لِأَحْمَقٍ، وَإِنَّ أَمْرًا جَهِلَ حَقِيقَةَ الْأَمْرِ مَعَ وَضُوحِهِ لِجَاهِلٍ.

٦٠٠ - إِذَا قَالَ أَحَدُكُمْ: وَاللَّهِ، فَلْيَنْظُرْ مَا يَضِيفُ إِلَيْهَا.

٦٠١ - رَأَيْكَ لَا يَتَّسِعُ لِكُلِّ شَيْءٍ، فَفَرَّغُهُ لِلْمَهْمِ مِنْ أُمُورِكَ، وَمَالُكَ لَا يُغْنِي النَّاسَ كُلَّهُمْ فَاخْصُصْ بِهِ أَهْلَ الْحَقِّ، وَكَرَامَتُكَ لَا تَطِيقُ بِذَلِكَ فِي الْعَامَّةِ، فَتَوَخَّ بِهَا أَهْلَ الْفَضْلِ، وَلِيْلُكَ وَنَهَارُكَ لَا يَسْتَوْعِبَانِ خَوَانِجَكَ، فَأَخْسِنِ الْقِسْمَةَ بَيْنَ عَمَلِكَ وَدَعَتِكَ.

٦٠٢ - أَخِي الْمَعْرُوفُ بِأَمَاتِيهِ.

٦٠٣ - اصْحَبُوا مَنْ يَذْكُرُ إِحْسَانَكُمْ إِلَيْهِ، وَيَنْسَى أَيْدِيَهُ عِنْدَكُمْ.

٦٠٤ - جَاهِدُوا أَهْوَاءَكُمْ كَمَا تَجَاهِدُونَ أَعْدَاءَكُمْ.

٦٠٥ - إِذَا رَغِبْتَ فِي الْمَكَارِمِ فَاجْتَنِبِ الْمَحَارِمَ.

٦٠٦ - لَا تَتَّقَنَّ كُلَّ الثِّقَةِ بِأَخِيكَ، فَإِنَّ سُرْعَةَ الْاسْتِرْسَالِ لَا تَقَالُ.

٦٠٧ - انْتَقِمْ مِنَ الْحَرَصِ بِالْقَنَاعَةِ، كَمَا تَنْتَقِمُ مِنَ الْعَدُوِّ بِالْقِصَاصِ.

٦٠٨ - إِذَا قَصُرَتْ يَدُكَ عَنِ الْمَكَافَاةِ، فَلْيَطْلُ لِسَانُكَ بِالشُّكْرِ.

٦٠٩ - مَنْ لَمْ يَنْشِطْ لِحَدِيثِكَ فَارْفَعْ عَنْهُ مُؤَنَةَ الْاسْتِمَاعِ مِنْكَ.

٦١٠ - الزَّمَانُ ذُو الْوَانِ، وَمَنْ يَضْحَبِ الزَّمَانَ يَرِ الْهَوَانَ.

٦١١ - لَا تَزْهَدَنَّ فِي مَعْرُوفٍ، فَإِنَّ الدُّفْرَ ذُو صُرُوفٍ، كَمْ مِنْ رَاغِبٍ أَصْبَحَ مَرْغُوبًا إِلَيْهِ، وَمُتَبَوِّعٍ أَمْسَى تَابِعًا.

٦١٢ - إِنْ غُلِبَتْ يَوْمًا عَلَى الْمَالِ فَلَا تُغْلِبَنَّ عَلَى الْحِيلَةِ عَلَى كُلِّ حَالٍ.

٦١٣ - كُنْ أَحْسَنَ مَا تَكُونُ فِي الظَّاهِرِ حَالًا أَقْلُ مَا تَكُونُ فِي الْبَاطِنِ مَالًا.

٦١٤ - لَا تَكُونَنَّ الْمَحْدُثَ مَنْ لَا يَسْمَعُ مِنْهُ، وَالْدَّخَلَ فِي مِيرَاثَيْنِ لَمْ يُدْخِلَاهُ فِيهِ، وَلَا

الآتي وليمة لم يُدْعَ إليها، ولا الجالس في مجلس لا يستحقه، ولا طالب الفضل من أيدي اللئام، ولا المتحقق في الدالة، ولا المتعرض للخير من عند العدو.

٦١٥ - اطبع الطين ما دام رطباً، واغرس العود ما دام لذنأ.

٦١٦ - خف الله حتى كأنك لم تُطعهُ، وارح الله حتى كأنك لم تعصِهِ.

٦١٧ - لا تبلغ في سلامك على الإخوان حد التفاق، ولا تقصّرهم عن درجة الاستحقاق.

٦١٨ - انصح لكل مستشير، ولا تستشير إلا الناصح اللبيب.

٦١٩ - ما أقبح بك أن ينادى غداً: يا أهل خطيئة كذا، فتقوم معهم، ثم ينادي ثانياً: يا

أهل خطيئة كذا، فتقوم معهم. ما أراك يا مسكين إلا تقوم مع أهل كل خطيئة!

٦٢٠ - ما أصاب أحد ذنباً ليلاً إلا أصبح وعليه مذلته.

٦٢١ - الاستغفار يحوّل الذنوب تحت الورق، ثم تلا قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ

نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجْعِدِ اللَّهُ عَفْوَاً رَحِيماً﴾^(١).

٦٢٢ - أيها المستكثر من الذنوب، إن أباك أخرج من الجنة بذنب واحد.

٦٢٣ - إذا عصى الرب من يعرفه سلط عليه من لا يعرفه.

٦٢٤ - لقاء أهل الخير عمارة القلوب.

٦٢٥ - أنا من رسول الله ﷺ كالعُصْدِ مِنَ الْمِنْكَبِ، وكالدُّرَاعِ مِنَ الْعُصْدِ، وكالكُفِّ مِنَ

الدُّرَاعِ، رباني صغيراً، وأخاني كبيراً، ولقد علمتُ أنني كان لي منه مجلس سر لا يطلع عليه

غيري، وأنه أَرَصَى إِلَيَّ دون أصحابه وأهل بيته، ولأقولن ما لم أقله لأحد قبل هذا اليوم، سألتُهُ

مرة أن يدعو لي بالمغفرة فقال: أفعل، ثم قام فصلى، فلما رفع يده للدعاء استمعتُ عليه، فإذا

هو قائل: اللهم بحق عليّ عندك اغفرْ لعلِّي، فقلت: يا رسول الله، ما هذا؟ فقال: أواجهُ أكرم

منك عليه فاستشفع به إليه!

٦٢٦ - والله ما قلعتُ بابَ خيرٍ، ودكدكتُ حصنَ يهودٍ بقوةِ جسمانيَّةٍ بل بقوةِ إلهيَّةٍ.

٦٢٧ - يابن عوف، كيف رأيت صنيعك مع عثمان؟ رب واثق خجل، ومن لم يتوخ بعمله

وجه الله عاد ما دحه من الناس له ذاماً.

٦٢٨ - لو رأيت ما في ميزانك لختمت على لسانك.

٦٢٩ - ليس الحلم ما كان حال الرضا، بل الحلم ما كان حال الغضب.

(١) سورة النساء، الآية: ١١٠.

- ٦٣٠ - ليس شيء أقطع لظهور إبليس من قوله: «لا إله إلا الله»، كلمة التقوى.
- ٦٣١ - لا تحملوا ذنوبكم وخطاياكم على الله، وتذروا أنفسكم والشيطان.
- ٦٣٢ - إن أخوف ما أخاف على هذه الأمة من الدجال، أئمة مفضلون وهم رؤساء أهل البدع.
- ٦٣٣ - إذا زللت فارجع، وإذا ندمت فاقنع، وإذا أسأت فاندب، وإذا مننت فاكثم، وإذا منعت فاجمل، ومن يسلف المعروف يكن ربحه الحمد.
- ٦٣٤ - استشر عدوك تجربة لتعلم مقدار عداوته.
- ٦٣٥ - لا تطلبن من نفسك العام ما وعدتك عاماً أول.
- ٦٣٦ - أطول الناس حمراً من كثر علمه، فتأدب به من بعده، أو كثر معرفته فشرف به حقه.
- ٦٣٧ - استهينوا بالموت فإن مرارته في خوفه.
- ٦٣٨ - لا دين لمن لا نيّة له، ولا مال لمن لا تدبير له، ولا عيش لمن لا رفق له.
- ٦٣٩ - من اشتغل بتفقد اللفظة، وطلب السجعة، نسي الحجة.
- ٦٤٠ - الدنيا مطية المؤمن، عليها يرتحل إلى ربه، فاصلحوا مطاياكم تبلغكم إلى ربكم.
- ٦٤١ - من رأى أنه مسيء فهو محسن، ومن رأى أنه محسن فهو مسيء.
- ٦٤٢ - سيئة تسوءك خير من حسنة تعجبك.
- ٦٤٣ - اطلبوا الحاجات بعزّة الأنفس، فإن بيد الله قضاءها.
- ٦٤٤ - عذب حسادك بالإحسان إليهم.
- ٦٤٥ - إظهار الفاقة من خمول الهمة.
- ٦٤٦ - يا عالم، قد قام عليك حجة العلم، فاستعظ من رقتك.
- ٦٤٧ - الرفق يقل حد المخالفة.
- ٦٤٨ - أزعج الناس عقلاً، وأكملهم فضلاً، من صحب أيامه بالموادعة وإخوانه بالمسالمة، وقيل من الزمان عفو.
- ٦٤٩ - الوجوه إذا كثر تقابلها، اعتصر بعضها ماء بعض.
- ٦٥٠ - أداء الأمانة مفتاح الرزق.
- ٦٥١ - حصن علمك من العجب، ووقارك من الكبر، وعطاءك من السرف، وصرامتك من

العجلة، وعقوبتك من الإفراط، وعفوك من تعطيل الحدود، وصمتك من العي، واستماعك من سوء الفهم، واستئناسك من البذاء، وخلواتك من الإضاعة، وغراماتك من اللجاجة وزوغانك من الاستسلام، وحذراتك من الجبن.

٦٥٢ - لا تجد للموتور المحقود أماناً من أذاه أوثق من البعد عنه، والاحتراس منه.

٦٥٣ - احذر من أصحابك ومخالطيك الكثير المسألة، الخشن البحث، اللطيف الاستدراج، الذي يحفظ أول كلامك على آخره، ويعتبر ما آخرت بما قُدِّمت، ولا تُظهرن له المخافة فيرى أنك قد تحررت وتحفظت. واعلم أن من بقلعة الفطنة إظهار الغفلة مع شدة الحذر، فخالط هذا مخالطة الآمن، وتحفظ منه تحفظ الخائف، فإن البحث يظهر الخفي ويبيدي المستور الكامن.

٦٥٤ - من سره الغنى بلا سلطان، والكثرة بلا عشيرة، فليخرج من دُل معصية الله إلى عز طاعته، فإنه واجد ذلك كله.

٦٥٥ - الشيب إعداء الموت.

٦٥٦ - من ساس نفسه بالصبر على جهل الناس صلح أن يكون سائساً.

٦٥٧ - لله تعالى كل لحظة ثلاثة عساكر: فمسكر ينزل من الأصلاب إلى الأرحام، وعسكر ينزل من الأرحام إلى الأرض، وعسكر يرتحل من الدنيا إلى الآخرة.

٦٥٨ - اللهم ارحمني رحمة الغفران، إن لم ترحمني رحمة الرضا.

٦٥٩ - إلهي كيف لا يحسن مني الظن وقد حسن منك المن؟ إلهي إن عاملتنا بعذلك لم يبق لنا حسنة، وإن أنلتنا فضلك لم يبق لنا سيئة.

٦٦٠ - العلم سلطان، من وجدته صال به، ومن لم يجدته صيل عليه.

٦٦١ - يابن آدم إنما أنت أيام مجموعة، فإذا مضى يوم مضى بعضك.

٦٦٢ - حيث تكون الحكمة تكون خشية الله، وحيث تكون خشية الله تكون رحمة.

٦٦٣ - اللهم إني أرى لذي من فضلك ما لم أسالك، فعلمت أن لديك من الرحمة ما لا أعلم، فصغرت قيمة مطلبي فيما عاينت، وقصرت غاية أمني عندما رجوت، فإن ألحقت في سؤالي فلفاقتي إلى ما عندك، وإن قصرت في دعائي فيما هوذت من ابتدائك.

٦٦٤ - من كان همته ما يدخل جوفه كانت قيمته ما يخرج منه.

٦٦٥ - يقول الله تعالى: يابن آدم، لم أخلقك لأزيع عليك، إنما خلقتك لتربح علي، فأتخذني بدلاً من كل شيء فإني ناصر لك من كل شيء.

٦٦٦ - الرَّجَاءُ لِلْخَالِقِ سُبْحَانَهُ أَقْوَى مِنَ الْخَوْفِ، لَأَنَّكَ تَخَافُهُ لِلذَّنْبِ، وَتَرْجُوهُ لِحُودِهِ، فَالْخَوْفُ لَكَ وَالرَّجَاءُ لَهُ.

٦٦٧ - أَسْأَلُكَ بِعِزَّةِ الْوَحْدَانِيَّةِ، وَكَرَمِ الْإِلَهِيَّةِ، أَلَّا تَقْطَعَ عَنِّي بِرَّكَ بَعْدَ مَمَاتِي، كَمَا لَمْ تَزَلْ تَرَانِي أَيَّامَ حَيَاتِي، أَنْتَ الَّذِي تَجِيبُ مَنْ دَعَاكَ، وَلَا تَخِيبُ مَنْ رَجَاكَ، ضَلُّ مَنْ يَدْعُو إِلَّا إِيَّاكَ، فَإِنَّكَ لَا تَخْجُبُ مِنْ أَتَاكَ، وَتُفْضِلُ عَلَى مَنْ عَصَاكَ، وَلَا يَفُوتُكَ مِنْ نَاوَاكَ، وَلَا يُغْجِزُكَ مَنْ عَادَاكَ، كُلُّ فِي قُدْرَتِكَ، وَكُلُّ يَأْكُلُ رِزْقَكَ.

٦٦٨ - لَا تَطْلُبْنِ إِلَى أَحَدٍ حَاجَةً لَيْلًا، فَإِنَّ الْحَيَاءَ فِي الْعَيْنَيْنِ.

٦٦٩ - مَنْ ارْتَدَّادَ عِلْمًا فَلْيَحْذَرْ مِنْ تَوْكِيدِ الْحَبَّةِ عَلَيْهِ.

٦٧٠ - الْعَاقِلُ يَنَافِسُ الصَّالِحِينَ لِيَلْحَقَ بِهِمْ، وَيَحِبُّهُمْ لِيُشَارِكَهُمْ بِمَحَبَّتِهِ، وَإِنْ قَصُرَ عَنْ مِثْلِ عَمَلِهِمْ، وَالْجَاهِلُ يَذُمُّ الدُّنْيَا وَلَا يَسْخُو بِإِخْرَاجِ أَقْلَاهَا، يَمْدَحُ الْجُودَ، وَيَبْخُلُ بِالْبَذْلِ، يَتَمَنَّى التَّوْبَةَ بِطُولِ الْأَمَلِ، وَلَا يُعَجِّلُهَا لَخَوْفِ حُلُولِ الْأَجْلِ، يَرْجُو ثَوَابَ عَمَلٍ لَمْ يَعْمَلْ بِهِ، وَيَفِرُّ مِنَ النَّاسِ لِيَطْلُبَ، وَيَخْفَى شَخْصَةً لِيَشْتَهَرَ، وَيَذُمُّ نَفْسَهُ لِيَمْدَحَ، وَيَنْهَى عَنِ مَذْحِهِ وَهُوَ بِحُبِّ الْأَيَّامِ يَتَمَتَّعُ مِنَ الثَّنَاءِ عَلَيْهِ.

٦٧١ - الْأَنْسُ بِالْعِلْمِ مِنْ نَبْلِ الْهَمَّةِ.

٦٧٢ - اللَّهُمَّ كَمَا صُنْتَ وَجْهِي عَنِ السُّجُودِ لغيرِكَ، فَصُنْ وَجْهِي عَنِ مَسْأَلَةِ غَيْرِكَ.

٦٧٣ - مَنْ النَّاسِ مَنْ يَنْقُصُكَ إِذَا زِدْتَهُ، وَيَهُونُ عَلَيْكَ إِذَا خَاصَصْتَهُ، لَيْسَ لِرِضَاءِ مَوْضِعٍ تَعْرِفُهُ، وَلَا لِسَخِطِهِ مَكَانٌ تَحْذَرُهُ، فَإِذَا لَقِيتَ أَوْلَكَ فَاذْكُرْ لَهُمْ مَوْضِعَ الْمَوَدَّةِ الْعَامَّةِ، وَاخْرُمْهُمْ مَوْضِعَ الْخَاصَّةِ، لِيَكُونَ مَا بَذَلْتَ لَهُمْ مِنْ ذَلِكَ حَائِلًا دُونَ شَرِّهِمْ، وَمَا خَرَمْتَهُمْ مِنْ هَذَا قَاطِعًا لِحَرَمَتِهِمْ.

٦٧٤ - مَنْ شَبَّحَ حُوقِبَ فِي الْحَالِ ثَلَاثَ عُقُوبَاتٍ: يُلْقَى الْغَطَاءُ عَلَى قَلْبِهِ، وَالنُّعَاسُ عَلَى عَيْنِهِ، وَالْكَسَلُ عَلَى بَدَنِهِ.

٦٧٥ - دَمُّ الْعُقَلَاءِ أَشَدُّ مِنْ عُقُوبَةِ السُّلْطَانِ.

٦٧٦ - يَقْطَعُ الْبَلِيعُ عَنِ الْمَسْأَلَةِ أَمْرَانِ: ذُلُّ الْقَلْبِ، وَخَوْفُ الرَّدِّ.

٦٧٧ - الْمُؤْمِنُ مُحَدَّثٌ.

٦٧٨ - قَلَّ أَنْ يَنْطِقَ لِسَانُ الدَّعْوَى إِلَّا وَيُخْرِسُهُ كِعَامُ الْامْتِحَانِ.

٦٧٩ - انْظُرْ مَا عِنْدَكَ فَلَا تَضَعُهُ إِلَّا فِي حَقِّهِ، وَمَا عِنْدَ غَيْرِكَ فَلَا تَأْخُذْهُ إِلَّا بِحَقِّهِ.

٦٨٠ - إِذَا صَافَاكَ عَدُوٌّ رِيَاءٌ مِنْهُ فَتَلَقَّ ذَلِكَ بِأَوْكَدِ مَوَدَّةٍ، فَإِنَّهُ إِنْ أَلِفَ ذَلِكَ وَاعْتَادَهُ خَلَصَتْ

لَكَ مَوَدَّتُهُ.

٦٨١ - لا تألف المسألة فيألفك المنع.

٦٨٢ - لا تسأل الحوائج غير أهلها، ولا تسألها في غير حينها، ولا تسأل ما لست له مستحقاً فتكون للحرمان مستوجباً.

٦٨٣ - إذا غشك صديقك فاجعله مع عدوك.

٦٨٤ - لا تعدن من إخوانك من آخاك في أيام مقدرتك للمقدرة، واعلم أنه ينتقل عنك في أحوال ثلاث: يكون صديقاً يوم حاجته إليك، ومعرضاً يوم غناه عنك، وعدواً يوم حاجتك إليه.

٦٨٥ - لا تُسرّن بكثرة الإخوان ما لم يكوّنوا أخياراً، فإن الإخوان بمنزلة النار التي قليلها متاع، وكثيرها بوار.

٦٨٦ - كفاك خيانة أن تكون أميناً للخونة.

٦٨٧ - لا تحقرن شيئاً من الخير وإن صغر، فإنك إذا رأيت سرّاً مكانه، ولا تحقرن شيئاً من الشر وإن صغر، فإنك إذا رأيت ساءك مكانه.

٦٨٨ - يابن آدم، ليس بك غناه عن نصيبك من الدنيا، وأنت إلى نصيبك من الآخرة أفقر.

٦٨٩ - معصية العالم إذا خفيت لم تضر إلا صاحبها، وإذا ظهرت ضررت صاحبها والعامة.

٦٩٠ - يجب على العاقل أن يكون بما أخيا عقله من الحكمة أثلف منه بما أخيا جسمه من الغذاء.

٦٩١ - أعسر العيوب صلاحاً العُجب واللّجاجة.

٦٩٢ - لكلّ نعمة مفتاح ومغلاق، فمفتاحها الصبر، ومغلاقها الكسل.

٦٩٣ - الحزن والغضب أميران تابعان لوقوع الأمر بخلاف ما تُحب، إلا أن المكروه إذا أتاك ممن فوقك نتج عليك حزناً، وإن أتاك ممن دونك نتج عليك غضباً.

٦٩٤ - أول المعروف مُستخف، وآخره مُستثقل، تكاد أوائله تكون للهوى دون الرأي، وآخره للرأي دون الهوى، ولذلك قيل: رب الصنعة أشد من الابتداء بها.

٦٩٥ - لا تدع الله أن يُغنيك عن الناس فإن حاجات الناس بعضهم إلى بغض مُتصلة كاتصال الأعضاء فمتى يستغني المرء عن يديه أو رجله ولكن ادع الله أن يُغنيك عن شرارهم.

٦٩٦ - احترم من ذكر العلم عند من لا يرغب فيه، ومن ذكر قديم الشرف عند من لا قديم له، فإن ذلك ممّا يحقّدهما عليك.

٦٩٧ - ينبغي لذوي القربات أن يتزاوروا ولا يتجاوزوا.

- ٦٩٨ - لا تواخ شاعراً فإنه يمدحك بشمن، ويهجوكم مجاناً.
- ٦٩٩ - لا تنزل حوائجك بجيد اللسان، ولا بمتسرع إلى الضمان.
- ٧٠٠ - كل شيء طلبته في وقتي فقد فات وقتي.
- ٧٠١ - إذا شككت في مودة إنسان فاسأل قلبك عنه.
- ٧٠٢ - العقل لم ينج على صاحبه قط، والعلم من غير عقل ينجي على صاحبه.
- ٧٠٣ - يابن آدم، هل تنتظر إلا هراً حائلاً، أو مرضاً شاعلاً، أو موتاً نازلاً!
- ٧٠٤ - ابنك يأكلك صغيراً ويرثك كبيراً، وابنتك تأكل من وهالك، وترث من أهدائك، وابن عمك عدوك وعدو عدوك، وزوجتك إذا قلت لها قومي قامت.
- ٧٠٥ - إذا ظفرتهم فأكثروا الغلبة، وعليكم بالتغافل فإنه فعل الكرام، وإياكم والمن فإنه مهذمة للصناعة، منبهة للضيعة.
- ٧٠٦ - من لم يرنج إلا ما يستوجب أدرك حاجته.
- ٧٠٧ - بلغ من خدع الناس، أن جعلوا شكر الموتى تجارة عند الأحياء، والثناء على الغائب استمالة للشاهد.
- ٧٠٨ - من احتاج إليك ثقل عليك، ومن لم يضره الخير أضلعه الشر، ومن لم يضره الطالي أضلعه الكاوي.
- ٧٠٩ - من أكثر من شيء عرف به، ومن زنى زنى به، ومن طلب عظيماً خاطر بعظمته، ومن أحب أن يصير أخاه فليقرضه ثم ليتقاضه، ومن أحبك لشيء ملك عند انقضائه، ومن عرف بالحكمة لاحظته العيون بالوقار.
- ٧١٠ - من بلغ السبعين اشتكى من غير حيلة.
- ٧١١ - في المال ثلاث خصال مضمومة: إما أن يكتسب من غير حلو، أو يمنع إنفاقه في حق، أو يشغل بإصلاحه عن عبادة الله تعالى.
- ٧١٢ - يواعدك من غضب الله ألا تغضب.
- ٧١٣ - لا تستبدلن بأخ لك قديم أخاً مستفاداً ما استقام لك، فإنك إن فعلت فقد غيرت، وإن غيرت تغيرت نعم الله عليك.
- ٧١٤ - أشد من البلاء شماتة الأعداء.
- ٧١٥ - ليس يزني فرجك إن غضبت طرفك.
- ٧١٦ - كما ترك لكم الملوك الحكمة والعلم فاتركوا لهم الدنيا.

٧١٧ - الهدية تفقأ عين الحكيم.

٧١٨ - ليكن أصدقاؤك كثيراً، واجعل سرّك منهم إلى واحد.

٧١٩ - يا عبيد الدنيا، كيف تخالف قروءكم أصولكم، وعقولكم أهواءكم، قولكم شفاء يبرئ الداء، وعملكم داء لا يقبل الدواء، ولستم كالكرم التي حسن ورقها، وطاب ثمرها، وسهل مرتقاها، وليكنكم كالشجرة التي قل ورقها، وكثر شوئها، وخبت ثمرها، وصعب مرتقاها. جعلتم العلم تحت أقدامكم، والدنيا فوق رؤوسكم، فالعلم عندكم مذل ممتهن، والدنيا لا يستطيع تناولها، فقد منعتكم كل أحد من الوصول إليها، فلا أحرار كرام أنتم، ولا عبيد أتقياء. ونهكم يا أجراء السوء! أما الأجر فتأخذون، وأما العمل فلا تعملون، إن عملتم فللعمل تفسدون، وسوف تلقون ما تفعلون، يوشك رب العمل أن ينظر في عمله الذي أفسدتم، وفي أجره الذي أخذتم. يا غرماء السوء، تبدؤون بالهدية قبل قضاء الدين، تتطوعون بالتواقل ولا تؤدون الفرائض، إن رب الدين لا يرضى بالهدية حتى يقضى دينه.

٧٢٠ - الدنيا مزرعة إبليس، وأهلها أكره حراثون له فيها.

٧٢١ - واعجباً ممن يعمل للدنيا وهو يرزق فيها بغير عمل، ولا يعمل للآخرة وهو لا يرزق فيها إلا بالعمل!

٧٢٢ - لا تجالسوا إلا من يذكركم الله رؤيته، ويزيد في عملكم منطقه، ويرغبكم في الآخرة عمله.

٧٢٣ - كثرة الطعام تميث القلب كما تميث كثرة الماء الزرع.

٧٢٤ - ضرب الوليد الولد كالسما للزرع.

٧٢٥ - إذا أردت أن تصادق رجلاً فأغضبه، فإن أنصفك في غضبه وإلا فدعه.

٧٢٦ - إذ أتيت مجلس قوم فارمهم بسهم الإسلام، ثم اجلس - يعني السلام - فإن أفاضوا في ذكر الله فأجل سهمك مع سيهامهم، وإن أفاضوا في غيره فخلهم وانهمض.

٧٢٧ - الأوطار تكسب الأوزار، فارفض وطرك، واغضض بصرك.

٧٢٨ - إذا قعدت عند سلطان فليكن بينك وبينه مقعد رجل، فلعله أن يأتيه من هو أثر عندك، فريد أن تتنحى عن مجلسك، فيكون ذلك نقصاً عليك وشيئاً.

٧٢٩ - ارحم الفقراء لقلّة صبرهم، والأغنياء لقلّة شكرهم، وارحم الجميع لطول غفلتهم.

٧٣٠ - العالم مصباح الله في الأرض، فمن أراد الله به خيراً اقتبس منه.

٧٣١ - لا يهوننَّ عليك من قُبْحِ منظرةٍ ورثَ لباسُهُ، فإنَّ الله تعالى ينظرُ إلى القلوبِ ويُجازي بالأعمالِ.

٧٣٢ - من كَذَبَ ذَهَبَ بماءٍ وجهِهِ، ومن ساءَ خُلُقُهُ كَثُرَ غَمُّهُ، ونَقُلُ الصَّخُورِ مِنْ مواضعِها أَهْوَنُ مِنْ تفهيمِ مَنْ لا يفهمُ.

٧٣٣ - كنتُ في أَيَّامِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كجزءٍ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ينظرُ إلى الناسِ كما يُنظرُ إلى الكواكبِ في أفقِ السماءِ، ثم غَضَّ الدهرُ مِنِّي، ففُتِنَ بي فلانٌ وفلانٌ، ثم قُرِنْتُ بخمسةٍ أمثلُهُم عثمانُ، فقلتُ: واذقُوا! ثم لم يَرُضْ الدهرُ لي بذلكِ، حتى أَرَذَلَنِي، فجعلَنِي نظيراً لابنِ هندٍ وابنِ النابغةِ! لقد استتتِ الفصالُ حتى القَرعى.

٧٣٤ - أما والذي فلقَ الحَبَّةَ، وبرأِ النَّسَمَةِ، إِنَّه لَعَهْدُ النَّبِيِّ الأُمِّيِّ إِلَيَّ أَنْ الأُمَّةَ ستغِدُّ بك مِنْ بعدي.

٧٣٥ - لأمتهُ فاطمةٌ على قُعودِهِ وأطالت تعنيفُهُ، وهو ساكتٌ حتى أَذَنَ المؤدِّنُ، فلما بلغَ إلى قوله: «أشهدُ أَنْ مُحَمَّدًا رسولُ اللهِ»، قالَ لها: أَتُحِبِّينَ أَنْ تَزُولَ هذهِ الدعوةُ مِنَ الدُّنْيَا؟ قالت: لا، قالَ: فَهُوَ ما أَقولُ لَكَ.

٧٣٦ - قالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنْ اجتمعوا عَلَيْكَ فاصنعِ ما أَمَرْتُكَ، وإِلَّا فَأُلْصِقْ كَلِّكَ بالأَرْضِ، فلما تَفَرَّقُوا عَنِّي جَرَزْتُ على المَكْرُوهِ ذِلي، وأَغْضَبْتُ على القَدَى جَفَنِي، وأَلْصَقْتُ بالأَرْضِ كَلِّكَ».

٧٣٧ - الدُّنْيَا حُلْمٌ والآخرةُ يَقْظَةٌ، ونحنُ بَيْنَهُما أَضغاثُ أَحلامٍ.

٧٣٨ - لَمَّا عَرَفَ أَهْلُ النقصِ حالَهُمْ عِنْدَ أَهْلِ الكَمالِ، استعانوا بِالْكَبِيرِ لِيُعْظَمَ صَغِيرُا، ويرفَعَ حَقِيرُا، وَلَيْسَ بِفَاعِلٍ.

٧٣٩ - لو تَمَيَّزَتِ الأشياءُ كانَ الكَذِبُ معَ الجُبْنِ، والصَّدْقُ معَ الشَّجَاعَةِ، والرَّاحَةُ معَ اليَاسِ، والتَّعَبُ معَ الطَّمَعِ، والحرمانُ معَ الحرصِ، والذُّلُّ معَ الدِّينِ.

٧٤٠ - المعروفُ غُلٌّ لا يَقُكُّهُ إِلَّا شُكْرٌ أو مِكَافَاةٌ.

٧٤١ - كَثْرَةُ مالِ المَيِّتِ تَسْلِي ورثَتَهُ عنه.

٧٤٢ - مَنْ كَرُمَتْ عَلَيْهِ نَفْسُهُ هَانَ عَلَيْهِ مالُهُ.

٧٤٣ - مَنْ كَثُرَ مُزَاحُهُ لَمْ يَسَلَمْ مِنْ استخفافٍ بِهِ، أو حَقْدٍ عَلَيْهِ.

٧٤٤ - كَثْرَةُ الدِّينِ تَضْطَرُّ الصَّادِقَ إِلَى الكَذِبِ والوَاعِدَ إِلَى الإخْلَافِ.

٧٤٥ - عَارُ النَّصِيحَةِ يَكْثُرُ لَذَّتُهَا.

٧٤٦ - أوّل الغضب جنون، وآخره ندم.

٧٤٧ - انفرّد بسرّك ولا تودعه حازماً فيزل، ولا جاهلاً فيخون.

٧٤٨ - لا تقطع أخاك إلا بعد عجز الحيلة عن استصلاحه، ولا تتبعه بعد القطيعة وقيعة فيه، فتسُدَّ طريقه عن الرجوع إليك، ولعلّ التجارب أن ترقّه عليك وتُصلحه لك.

٧٤٩ - من أحسن بضعف حيلته عن الاكتساب بخل.

٧٥٠ - الجاهل صغير وإن كان شيخاً، والعالم كبير وإن كان حدثاً.

٧٥١ - الميت يقلّ الحسد له، ويكثر الكذب عليه.

٧٥٢ - إذا نزلت بك النعمة فاجعل قراها الشكر.

٧٥٣ - الحرص ينقص من قدر الإنسان ولا يزيد في خطئه.

٧٥٤ - الفرصة سريعة الفوت بطيئة العود.

٧٥٥ - أبخل الناس بماله أجودهم بعرضه.

٧٥٦ - لا تتبع الذنب العقوبة واجعل بينهما وقتاً للاعتذار.

٧٥٧ - اذكر عند الظلم عدل الله فيك، وعند القدرة قدرة الله عليك.

٧٥٨ - لا يحملنك الحق على اقرار الإثم فتشفي غيظك وتسقم دينك.

٧٥٩ - الملوك بالدين يبقى والدين بالملك يقوى.

٧٦٠ - كان الحاسد إنما خلق ليغناظ.

٧٦١ - عقل الكاتب في قلبه.

٧٦٢ - اقتصر من شهوة خالفت عقلك بالخلاف عليها.

٧٦٣ - اللهم صن وجهي باليسار، ولا تبذل جامي بالإقتار، فاسترزق طالبي رزقك،

واستعطف شرار خلقك، وأبتلى بحمد من أعطاني، وأفتن بدم من منعي، وأنت من وراء ذلك ولي الإعطاء والمنع، إنك على كل شيء قدير.

٧٦٤ - كل حقد حقدته قريش على رسول الله ﷺ أظهرته في وسْطَهره في ولدي من

بعدي، ما لي ولقريش إنما وترتهم بأمر الله وأمر رسوله، أفهذا جزاء من أطاع الله ورسوله إن كانوا مسلمين!

٧٦٥ - عجباً لسعد وابن عمرا يزعمان أني أحارب على الدنيا، أفكان رسول الله ﷺ

يحارب على الدنيا! فإن زعما أن رسول الله ﷺ حارب لتكسير الأصنام، وعبادة الرحمن، فإنما حاربت لدفع الضلال والنهي عن الفحشاء والفساد، أفمئلي يُزن بحب الدنيا والله لو تمثلت لي بشراً سويّاً لضربتُها بالسيف.

٧٦٦ - اللَّهُمَّ أَنْتَ خَلَقْتَنِي كَمَا شِئْتَ، فَارْحَمْنِي كَيْفَ شِئْتَ، وَوَقِّفْنِي لِعِطَاعَتِكَ، حَتَّى تَكُونَ ثِقَتِي كُلَّهَا بِكَ، وَخَوْفِي كُلَّهُ مِنْكَ.

٧٦٧ - لَا تُسَبِّحْ إِبْلِيسَ فِي الْعِلَاقَةِ وَأَنْتَ صَدِيقُهُ فِي السِّرِّ.

٧٦٨ - مَنْ لَمْ يَأْخُذْ أَهْبَةَ الصَّلَاةِ قَبْلَ وَقْتِهَا فَمَا وَقَرَهَا.

٧٦٩ - لَا تَطْمَعُ فِي كُلِّ مَا تَسْمَعُ.

٧٧٠ - مَنْ عَاتَبَ وَرَبِّحَ فَقَدْ اسْتَوْفَى حَقَّهُ.

٧٧١ - الْجَوْدُ الَّذِي يَسْتَطَاعُ أَنْ يُتَاوَلَ بِهِ كُلُّ أَحَدٍ، هُوَ أَنْ يَنْوِيَ الْخَيْرَ لِكُلِّ أَحَدٍ.

٧٧٢ - مَنْ صَحَبَ السُّلْطَانَ بِالصَّحَّةِ وَالنَّصِيحَةِ كَانَ أَكْثَرَ عَدُوًّا يَمُنُّ صَحْبُهُ بِالْغَشِّ وَالْخِيَانَةِ.

٧٧٣ - مَنْ عَابَ سَفِيلَةً فَقَدْ رَفَعَهُ، وَمَنْ عَابَ كَرِيمًا فَقَدْ وَضَعَ نَفْسَهُ.

٧٧٤ - الْمَوَالِي يَنْصُرُونَ، وَيُنَوِّ الْعَمَّ يَحْسُدُونَ.

٧٧٥ - الصَّدَقُ عَزٌّ، وَالْكَذِبُ مَذَلَّةٌ، وَمَنْ عَرَفَ بِالصَّدَقِ جَازَ كَذِبِهِ، وَمَنْ عَرَفَ بِالْكَذِبِ لَمْ يَجْزِ صَدَقُهُ.

٧٧٦ - إِذَا سَمِعْتَ الْكَلِمَةَ تُؤْذِيكَ فَعَلِّمْ لَهَا فَإِنَّهَا تَخْطَاكَ.

٧٧٧ - نَحْنُ نَرِيدُ أَلَّا نَمُوتَ حَتَّى نَتُوبَ، وَنَحْنُ لَا نَتُوبُ حَتَّى نَمُوتَ.

٧٧٨ - أَنْزَلَ الصَّدِيقُ مَنَزَلَةَ الْعَدُوِّ فِي رَفْعِ الْمَوْنَةِ عَنْهُ، وَأَنْزَلَ الْعَدُوُّ مَنَزَلَةَ الصَّدِيقِ فِي تَحْمِيلِ الْمَوْنَةِ لَهُ.

٧٧٩ - أَوَّلُ عَقُوبَةِ الْكَاذِبِ أَنْ صَدَقَهُ يُرَدُّ عَلَيْهِ.

٧٨٠ - الْأَدَبُ عِنْدَ الْأَحْمَقِ كَالْمَاءِ الْعَذْبِ فِي أَصُولِ الْحَنْظَلِ، كُلَّمَا ازْدَادَ رِيًّا ازْدَادَ مَرَارَةً.

٧٨١ - إِيَّاكُمْ وَحِمِيَّةُ الْأَوْغَادِ، فَإِنَّهُمْ يَرَوْنَ الْعَفْوَ ضَيْمًا.

٧٨٢ - الْكَرِيمُ لَا يَسْتَقْصِي فِي مُحَاقَةِ الْمُعْتَذِرِ، خَوْفًا أَنْ يَجْزِيَ مِنْ لَا يَجْدُ مَخْرَجًا مِنْ ذَنْبِهِ.

٧٨٣ - الْعَفْوُ عَنِ الْمُقَرِّ لَا عَنِ الْمُصِرِّ.

٧٨٤ - مَا اسْتَغْنَى أَحَدٌ بِاللَّهِ إِلَّا افْتَقَرَ النَّاسُ إِلَيْهِ.

٧٨٥ - مَنْ جَادَ بِمَالِهِ فَقَدْ جَادَ بِنَفْسِهِ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ جَادَ بِهَا بَعَيْنُهَا فَقَدْ جَادَ بِقَوَائِمِهَا.

٧٨٦ - الدِّينُ مِيسَمُ الْكِرَامِ، وَطَالَمَا وَقَرَ الْكِرَامُ بِالْذِّينِ!

٧٨٧ - الْمَاضِي قَبْلَكَ هُوَ الْبَاقِي بَعْدَكَ، وَالتَّهْنِئَةُ بِأَجْلِ الثَّوَابِ أَوْلَى مِنَ التَّعْزِيَةِ بِعَاجِلِ الْمَصِيبِ.

- ٧٨٨ - مِمَّا تَكْتَسِبُ بِهِ الْمَحَبَّةُ أَنْ تَكُونَ عَالِماً كَجَاهِلٍ، وَوَاعِظاً كَمَوْعِظٍ.
- ٧٨٩ - لَا تَحْمَدَنَّ الصَّبِيَّ إِذَا كَانَ سَخِيًّا، فَإِنَّهُ لَا يَعْرِفُ فَضِيلَةَ السَّخَاءِ، وَإِنَّمَا يُعْطِي مَا فِي يَدِهِ ضَعْفًا.
- ٧٩٠ - خَيْرُ الْإِخْوَانِ مَنْ إِذَا اسْتَغْنَيْتَ عَنْهُ لَمْ يَزِدْ فِي الْمَوَدَّةِ، وَإِنْ احْتَجَجْتَ إِلَيْهِ لَمْ يَنْقُصْكَ مِنْهَا.
- ٧٩١ - عَجَبًا لِلسُّلْطَانِ، كَيْفَ يُحْسِنُ، وَهُوَ إِذَا أَسَاءَ وَجَدَ مِنْ يَزْغِيهِ وَيَمْدَحُهُ!
- ٧٩٢ - إِذَا صَادَقْتَ إِنْسَانًا وَجِبَ عَلَيْكَ أَنْ تَكُونَ صَدِيقَ صَدِيقِهِ، وَلَيْسَ يَجِبُ عَلَيْكَ أَنْ تَكُونَ عَدُوَّ عَدُوِّهِ، لِأَنَّ هَذَا إِنَّمَا يَجِبُ عَلَى خَادِمِهِ وَلَيْسَ يَجِبُ عَلَى مُمَائِلٍ لَهُ.
- ٧٩٣ - لَيْسَ تَكْمُلُ فَضِيلَةُ الرَّجُلِ حَتَّى يَكُونَ صَدِيقًا لِمَتَعَادِيَيْنِ.
- ٧٩٤ - مَنْ سَعَادَةُ الْحَدِيثِ إِلَّا يَتَمَّ لَهُ فَضِيلَةٌ فِي رَذِيلَةٍ.
- ٧٩٥ - إِذَا مُنِعْتَ مِنْ شَيْءٍ قَدْ التَّمَسْتَهُ، فَلْيَكُنْ غَيْظُكَ مِنْهُ عَلَى نَفْسِكَ فِي الْمَسْأَلَةِ أَكْثَرَ مِنْ غَيْظِكَ عَلَى مَنْ مَنَعَكَ.
- ٧٩٦ - الْأَسْخِيَاءُ يَشْتُمُونَ بِالْبُخْلَاءِ عِنْدَ الْمَوْتِ، وَالْبُخْلَاءُ يَشْتُمُونَ بِالْأَسْخِيَاءِ عِنْدَ الْفَقْرِ.
- ٧٩٧ - لَيْسَ يَضْبُطُ الْعَدَدَ الْكَثِيرَ مَنْ لَا يَضْبُطُ نَفْسَهُ الْوَاحِدَةَ.
- ٧٩٨ - إِذَا أَحْسَنَ أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِكَ فَلَا تَخْرُجْ إِلَيْهِ بِغَايَةِ بَرِّكَ، وَلَكِنْ اتْرُكْ مِنْهُ شَيْئًا تَزِيدُهُ إِيَّاهُ عِنْدَ تَبَيُّنِكَ مِنْهُ الزِّيَادَةَ فِي نَصِيحَتِهِ.
- ٧٩٩ - الْوُقُوعُ فِي الْمَكْرُوهِ أَسْهَلُ مِنْ تَوَقُّعِ الْمَكْرُوهِ.
- ٨٠٠ - الْحَسُودُ ظَالِمٌ، ضَعُفَتْ يَدُهُ عَنْ انْتِزَاعِ مَا حَسَدَكَ عَلَيْهِ، فَلَمَّا قَصُرَ عَلَيْكَ بَعَثَ إِلَيْكَ تَأْسِفَهُ.
- ٨٠١ - أَعْمُ الْأَشْيَاءِ نَفْعًا مَوْتُ الْأَشْرَارِ.
- ٨٠٢ - الشَّيْءُ الْمَعْرُوفُ لِلنَّاسِ عَنْ مَصَائِبِهِمْ عِلْمُ الْعُلَمَاءِ أَنَّهَا نَفْعٌ اضْرَارِيٌّ وَتَأْسِيٌّ الْعَامَّةِ بَعْضُهَا بَعْضٍ.
- ٨٠٣ - الْعَقْلُ الْإِصَابَةُ بِالظَّنِّ وَمَعْرِفَةُ مَا لَمْ يَكُنْ بِمَا كَانَ.
- ٨٠٤ - يَا عَجَبًا لِلنَّاسِ قَدْ مَكَّنْتَهُمُ اللَّهُ مِنَ الْاِقْتِدَاءِ بِهِ، فَيَدْعُونَ ذَلِكَ إِلَى الْاِقْتِدَاءِ بِالْبَهَائِمِ!
- ٨٠٥ - سَلُّوا الْقُلُوبَ عَنِ الْمَوَدَّاتِ، فَإِنَّهَا شُهُودٌ لَا تَقْبَلُ الرِّشَاءَ.
- ٨٠٦ - إِنَّمَا يَحْزَنُ الْحَسَدُ أَبَدًا لِأَنَّهُمْ لَا يَحْزَنُونَ لِمَا يَنْزِلُ بِهِمْ مِنَ الشَّرِّ فَقَطْ، بَلْ وَلَمَّا يَنَالِ النَّاسَ مِنَ الْخَيْرِ.

٨٠٧ - العشق جهدٌ عارضٌ صادف قلباً فارغاً.

٨٠٨ - تُعرفُ خُصاسةُ المرءِ بكثرةِ كلامِهِ فيما لا يَفيهِ، وإخبارِهِ عَمَّا لا يُسألُ عَنْهُ.

٨٠٩ - لا تؤخِّرْ إنالةَ المحتاجِ إلى غِدِّ، فإنَّكَ لا تعرفُ ما يعرضُ في غِدِّ.

٨١٠ - إنَّ تَتَعَبَ في البرِّ، فإنَّ التعبَ يزُولُ والبرُّ يبقى.

٨١١ - أَجْهَلُ الجَهاِلِ مَنْ عَثَرَ بِحَجَرٍ مَرَّتَيْنِ.

٨١٢ - كُفَّاكَ مُوَبِّخاً على الكذبِ عِلْمُكَ بأنَّكَ كاذِبٌ، وكُفَّاكَ ناهياً عَنْهُ خَوْفُكَ مِنْ تَكْذِيبِكَ حالَ إخبارِكَ.

٨١٣ - العالَمُ يَعْرِفُ الجاهِلَ لأنَّهُ كانَ جاهِلاً، والجاهِلُ لا يَعْرِفُ العالَمَ لأنَّهُ لم يكنِ عالِماً.

٨١٤ - لا تَتَكَلَّوا على البَختِ فربَّما لم يَكُنْ وربَّما كانَ وِزَالَ، ولا على الحَسَبِ فطالَما كانَ بلاءٌ على أَهْلِهِ، يَقَالُ لِلنَّاقِصِ: هذا ابنُ فلانٍ الفاضِلِ، فيتضاعَفُ غَمُهُ وعارُهُ، وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِالْعِلْمِ والأَدَبِ، فإنَّ العالَمَ يُكْرِمُ وإنَّ لَمْ يَتَسَبَّ، وَيُكْرِمُ وإنَّ كانَ فقيراً، وَيُكْرِمُ وإنَّ كانَ حَدِيثاً.

٨١٥ - خَيْرُ ما عُوْشِرَ بِهِ المَلِكُ قَلَّةُ الخِلافِ وتَخْفِيفُ المُوَنَةِ، وأَصْعَبُ الأَشْيَاءِ على الإِنْسَانِ أَنْ يَعْرِفَ نَفْسَهُ، وَأَنْ يَكْتُمَ سِرَّهُ.

٨١٦ - العَدْلُ أَفْضَلُ مِنَ الشَّجَاعَةِ، لأنَّ النَّاسَ لو اسْتَعْمَلُوا العَدْلَ عَموماً في جَمِيعِهِمْ لاسْتَغْنَوْا عَنِ الشَّجَاعَةِ.

٨١٧ - أَوَّلَى الأَشْيَاءِ أَنْ يَتَعَلَّمَها الأَخْداثُ الأَشْيَاءَ الَّتِي إِذَا صَارُوا رِجالاً احتاجُوا إِلَيْها.

٨١٨ - لا تَرغِبْ في اقْتِناءِ الأَمْوالِ، وَكَيْفَ تَرغِبُ فيما يَنالُ بالبَختِ لا بِالاستِحقاقِ، وَيَأْمُرُ البَخْلُ والشَّرُّ بِحِفْظِهِ والجودُ والزَّهْدُ بِإِخْرَاجِهِ.

٨١٩ - إِذَا عَانَتِ الحَدَثُ فَاتَرَكَ لَهُ مَوْضِعاً مِنْ ذَنْبِهِ، لئَلَّا يَحْمِلَهُ الإِخْرَاجُ على المَكابِرَةِ.

٨٢٠ - ما انْتَقَمَ الإِنْسَانُ مِنْ عَدُوِّهِ بِأَعْظَمَ مِنْ أَنْ يَزْدَادَ مِنَ الفُضائلِ.

٨٢١ - إِنَّمَا لَمْ تَجْتَمِعِ الحِكْمَةُ والمالُ، لِعِزَّةِ وَجُودِ الكَمالِ.

٨٢٢ - يَمْنَعُ الجاهِلُ أَنْ يَجِدَ أَلَمَ الحَقِّ المُسْتَقَرِّ في قَلْبِهِ ما يَمْنَعُ السَّكَرَانُ أَنْ يَجِدَ مَسُّ الشُّوْكَةِ في يَدِهِ.

٨٢٣ - القُنيةُ مَخْدُومَةٌ، وَمَنْ خَدَمَ غَيْرَ نَفْسِهِ فَلَيْسَ بِحَرٍّ.

٨٢٤ - لا تَطْلُبِ الحَيَاةَ لِتَأْكُلَ، بَلِ اطْلُبِ الأَكْلَ لِتَحْيَا.

٨٢٥ - إذا رأت العامة منازل الخاصة من السلطان حسدتها عليها، وتمنت أمثالها، فإذا رأت مصارعها بدا لها.

٨٢٦ - الشيء الذي لا يستغني عنه أحد هو التوفيق.

٨٢٧ - ليس ينبغي أن يقع التصديق إلا بما يصح، ولا العمل إلا بما يحل، ولا الابتداء إلا بما تحسن فيه العاقبة.

٨٢٨ - الوحدة خير من رفيق السوء.

٨٢٩ - لكل شيء صناعة، وحسن الاختبار صناعة العقل.

٨٣٠ - من حسدك لم يشكرك على إحسانك إليه.

٨٣١ - البغي آخر مدة الملوك.

٨٣٢ - لأن يكون الحر عبداً لعبده خير من أن يكون عبداً لشهواته.

٨٣٣ - من أمضى يومه في غير حق قضاء، أو فرض أداء، أو مجد بناء، أو حمد حصلة، أو خير أسسه، أو علم اقتبسه، فقد عرق يومه.

٨٣٤ - أرسل إليه عمرو بن العاص يعيبه بأشياء، منها أنه يسمي حسناً وحسيناً: ولدي رسول الله ﷺ فقال لرسوله: قل للثاني^(١)، ابن الثاني، لو لم يكونا ولديه لكان أبتراً، كما زعمه أبوك!

٨٣٥ - قال معاوية لما قُتل عمار واضطرب أهل الشام لرواية عمرو بن العاص كانت لهم: «تقتله الفئة الباغية»: إنما قتله من أخرجه إلى الحرب وعرضه للقتل، فقال أمير المؤمنين عليه السلام: فرسول الله ﷺ إذن قاتل حمزة!

٨٣٦ - هذا يدي - يعني محمد بن الحنفية - وهذا عيناى - يعني حسناً وحسيناً - وما زال الإنسان يذب بيده عن عينيه، قالها لمن قال له: إنك تعرض محمدًا للقتل، وتقذف به في نحور الأعداء دون أخويه.

٨٣٧ - شكرت الواهب، وبورك لك في الموهوب، ورزقت خيرة وبرء، خذ إليك أبا الأملاك، قالها لعبد الله بن العباس لما ولد ابنته علي بن عبد الله.

٨٣٨ - ما يسرني أني كُفيت أمر الدنيا كله، لأنني أكثره عادة العجز.

٨٣٩ - اجتماع المال عند الأسخياء أحد الخصبين، واجتماع المال عند البخلاء أحد الجدبين.

(١) الثاني: المبغض. القاموس، مادة (شنا).

٨٤٠ - مَنْ عَمِلَ عَمَلٍ آيَهُ كَفَى نَصْفَ التَّعَبِ.

٨٤١ - الْمُصْطَلَعُ إِلَى اللَّثِيمِ كَمَنْ طَوَّقَ الْخَنْزِيرَ تَيْرًا، وَقَرَّطَ الْكَلْبَ دُرًّا، وَأَلْبَسَ الْحِمَارَ وَشِيًّا، وَأَلْقَمَ الْأَفْعَى شَهْدًا.

٨٤٢ - الْحَازِمُ إِذَا أَشْكَلَ عَلَيْهِ الرَّأْيُ بِمَنْزِلَةٍ مِنْ أَضَلِّ لُؤْلُؤَةٍ، فَجَمَعَ مَا حَوْلَ مَسْقَطِهَا مِنْ التَّرَابِ ثُمَّ التَّمَسَّهَا حَتَّى وَجَدَهَا، وَلِذَلِكَ الْحَازِمُ يَجْمَعُ وَجُوهَ الرَّأْيِ فِي الْأَمْرِ الْمَشْكَلِ، ثُمَّ يَضْرِبُ بَعْضَهُ بِبَعْضٍ حَتَّى يَخْلُصَ إِلَيْهِ الصَّوَابُ.

٨٤٣ - الْأَشْرَافُ يَعَاقِبُونَ بِالْهَجْرَانِ لَا بِالْحَرَمَانِ.

٨٤٤ - الشُّحُّ أَضَرُّ عَلَى الْإِنْسَانِ مِنَ الْفَقْرِ، لِأَنَّ الْفَقِيرَ إِذَا وَجَدَ اتَّسَعَ، وَالشَّحِيحَ لَا يَتَّسِعُ وَإِنْ وَجَدَ.

٨٤٥ - أَحَبُّ النَّاسِ إِلَى الْعَاقِلِ أَنْ يَكُونَ عَاقِلًا هَدُوًّا، لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ عَاقِلًا كَانَ مِنْهُ فِي عَافِيَةٍ.

٨٤٦ - عَلَيْكَ بِمَجَالِسَةِ أَصْحَابِ التَّجَارِبِ، فَإِنَّهَا تُقَوِّمُ عَلَيْهِمُ بَأْغَى الْغَلَاءِ، وَتَأْخِذُهَا مِنْهُمْ بِأَرْخَصِ الرُّخَصِ.

٨٤٧ - مَنْ لَمْ يَحْمَدَكَ عَلَى حُسْنِ النِّيَّةِ لَمْ يَشْكُرَكَ عَلَى جَمِيلِ الْعَوَظَةِ.

٨٤٨ - لَا تَنْكَحُوا النِّسَاءَ لِحُسْنِهِنَّ، فَعَسَى حُسْنُهُنَّ أَنْ يُزِدِيهِنَّ، وَلَا لِأَمْوَالِهِنَّ فَعَسَى أَمْوَالُهُنَّ أَنْ تُظْلِفِيهِنَّ، وَانكِحُوهُنَّ عَلَى الدِّينِ، وَلَا مَتَّهَ سَوْدَاءُ خَرْمَاءَ ذَاتِ دِينٍ أَفْضَلُ.

٨٤٩ - أَفْضَلُ الْعِبَادَةِ الْإِمْسَاكُ مِنَ الْمَعْصِيَةِ، وَالْوُقُوفُ عِنْدَ الشُّبْهَةِ.

٨٥٠ - ذَمُّ الرَّجُلِ نَفْسَهُ فِي الْعِلَانِيَةِ مَذْخٌ لَهَا فِي السِّرِّ.

٨٥١ - مَنْ عَدِمَ فَضِيلَةَ الصَّدَقِ فِي مَنْطِقِهِ فَقَدْ فُجِعَ بِأَكْرَمِ أَخْلَاقِهِ.

٨٥٢ - لَيْسَ بِضُرِّكَ أَنْ تَرَى صَدِيقَكَ عِنْدَ عَدُوِّكَ، فَإِنَّهُ إِنْ لَمْ يَنْفَعَكَ لَمْ يَضُرَّكَ.

٨٥٣ - قُلْ أَنْ تَرَى أَحَدًا تَكْبَرُ عَلَى مَنْ دُونَهُ إِلَّا وَيَذَلِكَ الْمِقْدَارُ يَجُودُ بِالذُّلِّ لِمَنْ فَوْقَهُ.

٨٥٤ - مَنْ عَظُمَتْ عَلَيْهِ مُصِيبَةُ فَلْيَذْكُرِ الْمَوْتَ، فَإِنَّهَا تَهْوِنُ عَلَيْهِ، وَمَنْ ضَاقَ بِهِ أَمْرٌ فَلْيَذْكُرِ الْقَبْرَ فَإِنَّهُ يَتَّسِعُ.

٨٥٥ - خَيْرُ الشَّعْرِ مَا كَانَ مَثَلًا، وَخَيْرُ الْأَمْثَالِ مَا لَمْ يَكُنْ شِعْرًا.

٨٥٦ - إِنْ لَقِيَ النَّاسَ عِنْدَ حَاجَتِهِمْ إِلَيْكَ بِالْبَشْرِ وَالتَّوَاضُّعِ، فَإِنْ نَابَتْكَ نَابِيَّةٌ، وَحَالَثَكَ بِكَ حَالٌ لَقِيَتْهُمْ، وَقَدْ أَمِنْتَ ذِلَّةَ التَّنَاضُلِ إِلَيْهِمْ وَالتَّوَاضُّعِ.

٨٥٧ - إِنْ اللَّهُ يَحِبُّ أَنْ يُعْفَى عَنْ زَلَّةِ السَّرِيِّ.

٨٥٨ - من طال لسانه وحسن بيانه، فليترك التحدث بغرائب ما سمع، فإن الحسد لحسن ما يظهر منه يحمل أكثر الناس على تكذيبه، ومن عرف أسرار الأمور الإلهية فليترك الخوض فيها، ولا حملتهم المنافسة على تكفيره.

٨٥٩ - ليس كل مكتوم يسوغ إظهاره لك، ولا كل معلوم يجوز أن تعلمه غيرك.

٨٦٠ - ليس يفهم كلامك من كان كلامه لك أحب إليه من الاستماع منك، ولا يعلم نصيحتك من غلب هواه على رأيك، ولا يسلم لك من اعتقد أنه أتم معرفة بما أشرت عليه به منك.

٨٦١ - خف الضعيف إذا كان تحت راية الإنصاف أكثر من خوفك القوي تحت راية الجور، فإن النصر يأتيه من حيث لا يشعر، وجرحه لا يندمل.

٨٦٢ - إخافة العبيد والتضييق عليهم يزيد في عبوديتهم وصيانتهم، وإظهار الثقة بهم يكسبهم أنفة وجبرية.

٨٦٣ - أضرب الأشياء عليك أن تعلم رئيسك أنك أعرف بالرياسة منه.

٨٦٤ - عداوة العاقلين أشد العداوات وأنكاهاً، فإنها لا تقع إلا بعد الإعذار والإنذار، وبعد أن يش إصلاح ما بينهما.

٨٦٥ - لا تخدم من رئيساً كنت تعرفه بالحنول، وسمت به الحال، ويعرف منك أنك تعرف قديمه، فإنه وإن سر بمكانك من خدمته، إلا أنه يعلم العين التي تراه بها، فيقبض عنك بحسب ذلك.

٨٦٦ - إذا احتجت إلى المشورة في أمر قد طرأ عليك فاستبد به بداية الشبان، فإنهم أحد أذهاناً وأسرع خدساً، ثم رده بعد ذلك إلى رأي الكهول والشيخ ليستعقبوه، ويحسنوا الاختيار له، فإن تجربتهم أكثر.

٨٦٧ - الإنسان في سعيه وتصرفاته كالعائم في اللجة، فهو يكافح الجرية في إدباره، ويجري معها في إقباله.

٨٦٨ - ينبغي للعاقل أن يستعمل فيما يلتصق الرفق، ومجانبة الهذر، فإن العلة تأخذ بهدونها من الدم ما لا تأخذه البعوضة باضطرابها وفرط صياحها.

٨٦٩ - أقوى ما يكون التصنع في أوائله، وأقوى ما يكون التطبع في أواخره.

٨٧٠ - غاية المروءة أن يستحي الإنسان من نفسه، وذلك أنه ليس العلة في الحياء من الشيخ كبر سنه ولا بياض لحيته، وإنما علة الحياء منه عقله، فينبغي إن كان هذا الجوهر فينا أن نستحي منه ولا نحضره قبيحاً.

٨٧١ - من ساس رعيّة حرّم عليه السكر عَقْلاً، لأنّه قبيح أن يحتاج الحارس إلى من يحرسه.

٨٧٢ - لا تتباعن مملوكاً قويّ الشهوة، فإنّ له مولى غيرك، ولا غَضُوباً فإنّه يؤذيك في استخدامك له، ولا قويّ الرأي فإنّه يستعمل الحيلة عليك، لكن اطلب من العبيد من كان قويّ الجسم حسن الطاعة، شديد الحياء.

٨٧٣ - لا تُعادوا الدول المُقبلّة، وتُشربوا قلوبكم بغضّها، فتُدبروا بإقبالها.

٨٧٤ - الغريب كالفرس الذي زابل شربته، وفارق أرضه، فهو ذاب ولا يتقد وذابل لا يثمر.

٨٧٥ - السفر قطعة من العذاب، والرقيق سوء قطعة من النار.

٨٧٦ - كلُّ خلق من الأخلاق فإنّه يكسّد عند قوم من الناس إلا الأمانة فإنها نافقة عند أصناف الناس، يُفضل بها من كانت فيه، حتى إن الآنية إن لم تُنشف وبقي ما يودع فيها على حاله لم ينقص - كانت أكثر ثناء من غيرها مما يرشح أو يُنشف.

٨٧٧ - اضبر على سلطانك في حاجاتك، فليست أكبر شغله، ولا بك قوام أمره.

٨٧٨ - قوّة الاستشعار من ضعف اليقين.

٨٧٩ - إذا أحسنت من رأيك بإكداد، ومن تصوّرك بفساد، فاتهم نفسك بمجالستك لعامّي الطبع، أو لسيّئ الفكر، وتدارك إصلاح مزاج تخيلك بمكاثرة أهل الحكمة، ومجالسة ذوي السداد، فإن مفاوضتهم تريح الرأي المكدود، وترد ضالة الصواب المفقود.

٨٨٠ - من جلس في ظلّ الملق^(١)، لم يستقر به موضعه، لكثرة تنقله وتصرفه مع الطباع، وعرفه الناس بالخدعة.

٨٨١ - كثير من الحاجات تُقضى برماً لا كرمًا.

٨٨٢ - أصحاب السلطان في المثل كقوم رقوا جبلاً ثم سقطوا منه، فأقربهم إلى الهلكة والتلف أبعدهم كان في المرتقى.

٨٨٣ - لا تضع سيرك عند من لا سير له عندك.

٨٨٤ - سعة الأخلاق كيمياء الأرزاق.

٨٨٥ - العلم أفضل الكُنوز وأجملها، خفيّ المحمل، عظيم الجدوى، في الملا جمال، وفي الوحدة أنس.

(١) الملق: الود واللفظ الشديد، وقيل: الترفق والمدارة. اللسان، مادة (ملق).

٨٨٦ - السَّبَابُ مُزَاخُ التَّوَكِّي^(١)، وَلَا بَأْسَ بِالْمَفَاكِهِ، يُرَوِّحُ بِهَا الْإِنْسَانُ عَنْ نَفْسِهِ، وَيُخْرِجُ عَنْ حَدِّ الْعُبُوسِ.

٨٨٧ - ثَلَاثَةُ أَشْيَاءٍ تَدُلُّ عَلَى عَقُولِ أَرْبَابِهَا: الْهَدْيَةُ، وَالرُّسُولُ، وَالْكِتَابُ.

٨٨٨ - التَّعْزِيَةُ بَعْدَ ثَلَاثٍ تَجْدِيدٌ لِلْمَصِيْبَةِ، وَالتَّهْنِئَةُ بَعْدَ ثَلَاثٍ اسْتِخْفَافٌ بِالْمَوْدَّةِ.

٨٨٩ - أَنْتَ مَخْيِرٌ فِي الْإِحْسَانِ إِلَى مَنْ تَحْسُنُ إِلَيْهِ، وَمَرْقَهَنٌ بِدَوَامِ الْإِحْسَانِ إِلَى مَنْ أَحْسَنْتَ إِلَيْهِ، لَا تَنْكَ إِنْ قَطَعْتَهُ فَقَدْ أَهْدَرْتَهُ، وَإِنْ أَهْدَرْتَهُ فَلَمْ فَعَلْتَهُ!

٨٩٠ - النَّاسُ مِنْ خَوْفِ الذَّلِّ فِي ذَلٍّ.

٨٩١ - إِذَا كَانَ الْإِيجَازُ كَافِيًا كَانَ الْإِكْثَارُ عِيًّا، وَإِذَا كَانَ الْإِيجَازُ مُقْصَرًّا كَانَ الْإِكْثَارُ وَاجِبًا.

٨٩٢ - بَشَّ الزَّادُ إِلَى الْمَعَادِ، الْعُدْوَانُ عَلَى الْعِبَادِ.

٨٩٣ - الْخَلْقُ عِيَالُ اللَّهِ، وَأَحَبُّ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ أَشْفَقُهُمْ عَلَى عِيَالِهِ.

٨٩٤ - تَحْرِيكُ السَّاكِنِ أَسْهَلُ مِنْ تَسْكِينِ الْمُتَحَرِّكِ.

٨٩٥ - الْعَاقِلُ بِخَشَوَةِ الْعَيْشِ مَعَ الْعُقْلَاءِ، أَتْسُ مِنْهُ بِلِينِ الْعَيْشِ مَعَ السُّفَهَاءِ.

٨٩٦ - الْإِنْتِقَاضُ بَيْنَ الْمُنْبَسِطِينَ ثِقَلٌ، وَالْإِنْبِسَاطُ بَيْنَ الْمُنْتَقِضِينَ سَخَفٌ.

٨٩٧ - السَّخَاءُ وَالْجُودُ بِالطَّعَامِ لَا بِالْمَالِ، وَمَنْ وَهَبَ أَلْفًا وَشَعَّ بِصَحْفَةٍ طَعَامٍ فَلَيْسَ بِجَوَادٍ.

٨٩٨ - إِنْ بَقِيَ لَمْ يَبْقَ الْهَمُّ.

٨٩٩ - لَا يَقُومُ عِزُّ الْغَضَبِ بِذَلَّةِ الْإِعْتِذَارِ.

٩٠٠ - الشَّفِيعُ جَنَاحُ الطَّالِبِ.

٩٠١ - الْأَمَلُ رَفِيقٌ مُؤْنِسٌ، إِنْ لَمْ يَلْغُكَ فَقَدْ اسْتَمْتَعْتَ بِهِ.

٩٠٢ - إِعَادَةُ الْإِعْتِذَارِ تَذَكِيرٌ بِالذَّنْبِ.

٩٠٣ - الصَّبْرُ فِي الْعَوَاقِبِ شَافٍ أَوْ مَرِيحٌ.

٩٠٤ - مَنْ طَالَ عَمْرُهُ، رَأَى فِي أَعْدَائِهِ مَا يَسْرُهُ.

٩٠٥ - لَا نِعْمَةً فِي الدُّنْيَا أَعْظَمُ مِنْ طَوْلِ الْعَمْرِ، وَصَحَّةِ الْجَسَدِ.

٩٠٦ - النَّاسُ رَجُلَانِ: إِمَّا مُؤَجَّلٌ لِفَقْدِ أَحِبَائِهِ، أَوْ مُعَجَّلٌ بِفَقْدِ نَفْسِهِ.

(١) التَّوَكَّى: الْحَقِيقُ، مَفْرُودٌ: أَنْوَكُ، اللِّسَانُ، مَادَّةُ (نُوك).

- ٩٠٧ - العقلُ غريزةٌ تربيها التجاربُ.
- ٩٠٨ - النصيحُ بينَ الملأِ تقرعُ.
- ٩٠٩ - لا تُنكحُ خاطبَ سرِّكَ.
- ٩١٠ - من زادَ أدبُهُ على عقلِهِ كان كالرَّاعي الضعيفِ معَ الغنمِ الكثيرِ.
- ٩١١ - الدَّارُ الضَّيِّقَةُ العَمَى الأصغرُ.
- ٩١٢ - النِّقامُ جسرُ الشرِّ.
- ٩١٣ - لا تُشِنِ وجهَ العفوِ بالتقرعِ.
- ٩١٤ - كثرةُ النصيحِ تهجمُ بك على كثرةِ الظُّنَّةِ.
- ٩١٥ - لكلِّ ساقطةٍ لاقطةٌ.
- ٩١٦ - ستساقُ إلى ما أنت لاقٍ.
- ٩١٧ - عاداك من لاحاك.
- ٩١٨ - جَدَّكَ لا كَدَّكَ.
- ٩١٩ - تذكرُ قبلَ الورودِ الصِّدْرَ، والحذرُ لا يغني عن القدرِ، والصبرُ من أسبابِ الظفرِ.
- ٩٢٠ - عارُ النساءِ باقيٌ يلحقُ الأبناءَ بعدَ الآباءِ.
- ٩٢١ - أعجلِ العقوبةَ عقوبةَ البغي والغدرِ واليمينِ الكاذبةِ، ومن إذا تُصَرَّعَ إليه وسُئِلَ العفوَ لم يغفرَ.
- ٩٢٢ - لا تردَّ بأسَ العدوِّ القويِّ وغضبه بمثلِ الخضوعِ والذلِّ، كسلامةِ الحشيشِ من الريحِ العاصفِ باثناؤه معها كيفما مالت.
- ٩٢٣ - قاربْ عدوكَ بعضَ المقاربيةِ تنلُ حاجتكِ، ولا تُفرطِ في مقاربتِهِ فتذلَّ نفسك وناصركَ، وتأملْ حالَ الخشبةِ المنصوبةِ في الشمسِ التي إن أملتْها زادَ ظلُّها، وإن أفرطت في الإمالةِ نقصَ الظلُّ.
- ٩٢٤ - إذا زالَ المحسودُ عَلَيهِ علمت أن الحاسدَ كان يَحْسُدُ على غيرِ شيءٍ.
- ٩٢٥ - العجزُ نائمٌ، والحزمُ يقظانٌ.
- ٩٢٦ - من تجرَّأ لَكَ تجرَّأ عليك.
- ٩٢٧ - ما عفا عن الذنبِ مَنْ قرَّعَ بِهِ.
- ٩٢٨ - عبدُ الشهوةِ أذلُّ من عبدِ الرُّقِّ.
- ٩٢٩ - لَيْسَ ينبغي للعاقلِ أن يطلبَ طاعةَ غيره، وطاعةُ نفسه عَلَيهِ مُمْتَنِعَةٌ.

٩٣٠ - الناس رَجُلَان: واجدٌ لا يكتفي، وطالبٌ لا يجد.

٩٣١ - كُلُّمَا كَثُرَ خُزَانُ الْأَسْرَارِ، زَادَتْ ضِيَاعَا.

٩٣٢ - كَثْرَةُ الْأَرَاءِ مَفْسَدَةٌ، كَالْقَدْرِ لَا تَطِيبُ إِذْ كَثُرَ طَبَاخُهَا.

٩٣٣ - مَنْ اشْتَقَ خَدَمَ، وَمَنْ خَدَمَ اتَّصَلَ، وَمَنْ اتَّصَلَ وَصَلَ، وَمَنْ وَصَلَ عَرَفَ.

٩٣٤ - عَجَبًا لِمَنْ يَخْرُجُ إِلَى الْبَسَاتِينِ لِلْفُرْجَةِ عَلَى الْقُدْرَةِ، وَهَلَّا شَغَلَتْهُ رُؤْيَةُ الْقَادِرِ عَنْ رُؤْيَةِ

الْقُدْرَةِ!

٩٣٥ - كُلُّ النَّاسِ أُمِرُوا بِأَنْ يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، إِلَّا رَسُولُ اللَّهِ، فَإِنَّهُ رُفِعَ قَدْرُهُ عَنْ ذَلِكَ، وَقِيلَ لَهُ: ﴿فَاطْلَرِ أَنْتُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾^(١)، فَأَمَرَ بِالْعِلْمِ لَا بِالْقَوْلِ.

٩٣٦ - كُلُّ مُصْطَنِعٍ عَارِفَةٍ فَإِنَّمَا يَصْنَعُ إِلَى نَفْسِهِ، فَلَا تَلْتَمِسْ مِنْ غَيْرِكَ شُكْرَ مَا أَتَيْتَهُ إِلَى نَفْسِكَ وَتَمَنَّتْ بِهِ لَذَّتْكَ، وَوَقِيتَ بِهِ عِرْضَكَ.

٩٣٧ - وَلَذَلِكَ رَيْنَعَاتُكَ سَبْعًا، وَخَادِمُكَ سَبْعًا، ثُمَّ هُوَ عَدُوُّكَ أَوْ صَدِيقُكَ.

٩٣٨ - مَنْ قَبِلَ مَعْرُوفَكَ فَقَدْ بَاعَكَ مَرْوَةً.

٩٣٩ - إِلَى اللَّهِ أَشْكُو بِلَادَةَ الْأَمِينِ وَيَقْظَةَ الْخَائِنِ.

٩٤٠ - مَنْ أَكْثَرَ الْمَشُورَةَ لَمْ يَغْدَمْ عِنْدَ الصَّوَابِ مَادِحًا، وَعِنْدَ الْخَطَا عَافِرًا.

٩٤١ - مَنْ كَثَرَ حَقْدُهُ قَلَّ عِتَابُهُ.

٩٤٢ - الْحَازِمُ مَنْ لَمْ يَشْغَلْهُ الْبَطَرُ بِالنِّعْمَةِ عَنِ الْعَمَلِ لِلْعَاقِبَةِ، وَالْهَمُّ بِالْحَادِثَةِ عَنِ الْحِيلَةِ لِدَفْعِهَا.

٩٤٣ - كُلُّمَا حَسُنَتْ نِعْمَةُ الْجَاهِلِ ازْدَادَ قُبْحًا فِيهَا.

٩٤٤ - مَنْ قَبِلَ عَطَاءَكَ فَقَدْ أَحَانَكَ عَلَى الْكُرْمِ، وَلَوْ لَا مَنْ يَقْبَلُ الْجُودَ لَمْ يَكُنْ مَنْ يَجُودُ.

٩٤٥ - إِخْوَانُ السُّوءِ كَشَجَرَةِ النَّارِ، يُحْرَقُ بِعِضْهَا بَعْضُهَا.

٩٤٦ - زَلَّةُ الْعَالَمِ كَانْكَسَارِ السَّفِينَةِ تَفْرُقُ وَيَغْرُقُ مَعَهَا خَلْقٌ.

٩٤٧ - أَهْوَنُ الْأَعْدَاءِ كَيْدًا أَظْهَرُهُمْ لِعَدَاوَتِهِ.

٩٤٨ - أَبْقِ لِرِضَاكَ مِنْ غَضَبِكَ، وَإِذَا طُرْتَ فَقَعْ قَرِيبًا.

٩٤٩ - لَا تَلْتَبَسْ بِالسُّلْطَانِ فِي وَقْتِ اضْطِرَابِ الْأُمُورِ عَلَيْهِ، فَإِنَّ الْبَحْرَ لَا يَكَادُ يَسْلُمُ صَاحِبُهُ

فِي حَالِ سُكُونِهِ، فَكَيْفَ يَسْلُمُ مَعَ اخْتِلَافِ رِيَاكِ وَاضْطِرَابِ أُمُوجِهِ!

(١) سورة محمد، الآية: ١٩.

٩٥٠ - إذا خُلِّيَ عِنانُ العقل ، ولم يحبس على هوى نفس ، أو عادة دين ، أو عصبية لسلف ، ورد بصاحبه على النجاة .

٩٥١ - إذا زادك المُلْكُ تأنيساً فزده إجلالاً .

٩٥٢ - مَنْ تكلَّفَ ما لا يعنيه فاته ما يعنيه .

٩٥٣ - قليلٌ يترقى منه إلى كثيرٍ خَيْرٌ من كثيرٍ ينحط عنه إلى قليلٍ .

٩٥٤ - جَنَّبُوا مَوْتَكُمْ فِي مَدَائِنِهِمْ جَارِ السُّوءِ ، فَإِنَّ الْجَارَ الصَّالِحَ يَنْفَعُ فِي الْآخِرَةِ كَمَا يَنْفَعُ فِي الدُّنْيَا .

٩٥٥ - زُرِ الْقُبُورَ تَذَكُّرَ بِهَا الْآخِرَةِ ، وَغُسِّلِ الْمَوْتَى بِتَحَرُّكِ قَلْبِكَ ، فَإِنَّ الْجَسَدَ الْخَاوِيَّ عِظَةٌ بَلِيغَةٌ ، وَصَلَّ عَلَى الْجَنَائِزِ لَعَلَّه يُخْزِنُكَ ، فَإِنَّ الْحَزِينَ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ .

٩٥٦ - الْمَوْتُ خَيْرٌ لِلْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ ، أَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَتَعَجَّلُ لَهُ النِّعَمُ ، وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيَقِلُّ عَذَابُهُ ، وَآيَةُ ذَلِكَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ ﴾ ^(١) ، ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّنا نَمْلِكُهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّا نَمْلِكُ لَهُمْ أَلْمَدَّةَ إِذْ يَأْتِيهِمُ الْيَزِيدُ مِنْ آسَاءِهِمْ ﴾ ^(٢) .

٩٥٧ - جَزَعُكَ فِي مُصِيبَةِ صَدِيقِكَ أَحْسَنُ مِنْ صَبْرِكَ ، وَصَبْرُكَ فِي مُصِيبَتِكَ أَحْسَنُ مِنْ جَزَعِكَ .

٩٥٨ - مَنْ خَافَ إِسَاءَتَكَ اعْتَقَدَ مَسَاءَتَكَ ، وَمَنْ رَهَبَ صَوْلَتَكَ نَاصَبَ دَوْلَتِكَ .

٩٥٩ - مَنْ فَعَلَ مَا شَاءَ لَقِيَ مَا شَاءَ .

٩٦٠ - يَسُرُّنِي مِنَ الْقُرْآنِ كَلِمَةٌ أَرْجُوهَا لِمَنْ أَشْرَفَ عَلَى نَفْسِهِ ﴿ قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ ^(٣) فَجَعَلَ الرَّحْمَةَ عُمُومًا وَالْعَذَابَ خُصُوصًا .

٩٦١ - الْإِسْتِثْنَاءُ يُوجِبُ الْحَسَدَ ، وَالْحَسَدُ يُوجِبُ الْبَغْضَةَ ، وَالْبَغْضَةُ تُوجِبُ الْإِخْتِلَافَ ، وَالْإِخْتِلَافُ يُوجِبُ الْفِرْقَةَ ، وَالْفِرْقَةُ تُوجِبُ الضَّعْفَ ، وَالضَّعْفُ يُوجِبُ الدُّلَّ ، وَالدُّلُّ يُوجِبُ زَوَالَ الدَّوْلَةِ ، وَذَهَابَ النُّعْمَةِ .

٩٦٢ - لَا يَكَادُ يَصْحَحُ رُؤْيَا الْكَذَّابِ ، لِأَنَّهُ يَخْبِرُ فِي الْيَقِظَةِ بِمَا لَمْ يَكُنْ ، فَأَخْرَجَهُ أَنْ يَرَى فِي الْمَنَامِ مَا لَا يَكُونُ .

٩٦٣ - يُفْسِدُكَ الظَّنُّ عَلَى صَدِيقٍ قَدْ أَصْلَحَكَ الْيَقِينُ لَهُ .

٩٦٤ - لَا تَكَاذُ الظُّنُونُ تَزِدْهُمْ عَلَى أَمْرِ مُسْتَوْرٍ إِلَّا كَشَفَتْهُ .

(٢) سورة آل عمران، الآية: ١٧٨ .

(١) سورة آل عمران، الآية: ١٩٨ .

(٣) سورة الأعراف، الآية: ١٥٦ .

٩٦٥ - المشورة راحة لك وتعب على غيرك.

٩٦٦ - حق كل سر أن يمان، وأحق الأسرار بالصيانة سرُّك مع مولاك، وسرُّه معك، واعلم أن من فضح فضحك، ومن باح فليدعه أبايح.

٩٦٧ - يا مَنْ أَلَمَّ بجناب الجلال، احفظ ما عرفت، واكتم ما استودعت، واعلم أنك قد رشحت لأمر فافطن له، ولا ترض لنفسيك أن تكون خائناً، فمن يؤد الأمانة فيما استودع، اخلق الناس بسمة الخيانة، وأجلد الناس بالإبعاد والإهانة!

٩٦٨ - لا تعامل العامة فيما أنعم به عليك من العلم، كما تعامل الخاصة، واعلم أن الله سبحانه رجالاً أودعهم أسراراً خفية، ومنعهم عن إشاعتها، واذكر قول العبد الصالح لموسى وقد قال له: هل أتبعك على أن تعلمن مما علّمت رشداً. قال: إنك لن تستطيع معي صبراً، وكيف تصبر على ما لم تحط به خبراً!

٩٦٩ - لكل دار باب، وباب دار الآخرة الموت.

٩٧٠ - إن لك فيمن مضى من آبائك وإخوانك لعبرة، وإن ملك الموت دخل على داود النبي، فقال: مَنْ أنت؟ قال: مَنْ لا يهاب الملوك، ولا تمنع منه القصور، ولا يقبل الرشا، قال: فإذا أنت ملك الموت جئت، ولم أستعد بعد! فقال: فأين فلان جارُّك، أين فلان نسيك؟ قال: ماتوا، قال: ألم يكن لك في هؤلاء عبرة لتستعد!

٩٧١ - ما أخسر صفقة الملوك إلا مَنْ عصم الله، باعوا الآخرة بنوم.

٩٧٢ - إن هذا الموت قد أفسد على الناس نعيم الدنيا، فما لكم لا تلتصقون نعيماً لا موت بعده!

٩٧٣ - انظر العمل الذي يسرك أن يأتيك الموت وأنت عليه فافعله الآن، فلست تأمن أن تموت الآن.

٩٧٤ - لا تستبطئ القيامة فتسكن إلى طول المدة الآتية عليك بعد الموت، فإنك لا تفرق بعد عودك بين ألف سنة وبين ساعة واحدة، ثم قرأ: ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ﴾^(١) الآية.

٩٧٥ - لا بد لك من رفيق في قبرك، فاجعله حسن الوجه طيب الريح، وهو العمل الصالح.

٩٧٦ - ربُّ مُرتاح إلى بلد وهو لا يدري أن حمامه في ذلك البلد.

(١) سورة يونس، الآية: ٤٥.

٩٧٧ - الموت قانص يُصبي ولا يشوي.

٩٧٨ - ما من يوم إلا يتصفح ملك الموت فيه وجوه الخلائق، فمن رآه على معصية أو لهو، أو رآه ضاحكاً فرحاً، قال له يا مسكين: ما أغفلك عما يُرادُ بك! اعمل ما شئت، فإن لي فيك غمرة أقطع بها وتينك.

٩٧٩ - إذا وُضع الميت في قبره اعتورته نيران أربع، فتجيء الصلاة فتظفيء واحدة، وتجيء الصوم فيظفيء واحدة، وتجيء الصدقة فتظفيء واحدة، وتجيء العلم فيظفيء الرابعة، ويقول: لو أدركتهن لأطفأتهن كلهن، فقر عيناً فانا معك، ولن ترى بؤساً.

٩٨٠ - استجيروا بالله تعالى، واستخيروه في أموركم، فإنه لا يُسلم مستجيراً، ولا يحرم مُستخيراً.

٩٨١ - ألا أدلكم على ثمرة الجنة! لا إله إلا الله بشرط الإخلاص.

٩٨٢ - من شرف هذه الكلمة وهي الحمد لله. أن الله تعالى جعلها فاتحة كتابه، وجعلها خاتمة دعوى أهل جنته، فقال: ﴿وَأَخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(١).

٩٨٣ - ذاكِرُ الله في الغافلين كالشجرة الخضراء في وسط الهشيم، وكالدار العامرة بين الربوع الخربة.

٩٨٤ - أفضل الأعمال أن تموتَ ولسانك رطبٌ بذكر الله سبحانه.

٩٨٥ - الذكر ذكران: أحدهما ذكر الله وتحميدُه، فما أحسنه وأعظم أجره! والثاني ذكر الله عندما حرّم الله وهو أفضل من الأول!

٩٨٦ - ما أضيق الطريق على من لم يكن الحقُّ تعالى دليلاً، وما أوحشها على من لم يكن أنيسه! ومن اعتزّ بغير عزِّ الله ذلٌّ، ومن تكثّر بغير الله قلٌّ.

٩٨٧ - اللهم إن فهيتُ عن مسألتي، أو عمهتُ عن طلبتي، فدلّني على مصالحتي، وخذ بناصيتي إلى مراشدي. اللهم احملي على عفوك، ولا تحملي على عدلك.

٩٨٨ - مُنح الإيمان التقوى والورع، وهما من أفعال القلوب، وأحسن أفعال الجوارح ألا تزال مالئاً فاك بذكر الله سبحانه.

٩٨٩ - اللهم فرغني لما خلقتني له، ولا تشغلني بما تكفّلت لي به، ولا تخزمني وأنا أسألك، ولا تعذبني وأنا أستغفرك.

(١) سورة يونس، الآية: ١٠.

٩٩٠ - سبحان من ندعوه لحفظنا فيسرع! ويدعونا لحفظنا فنبطئ! خيرُهُ إلينا نازل، وشرُّنا إليه صاعد، وهو مالك قادر.

٩٩١ - اللهم إنا نعوذ بك من بَيَاتٍ غفلة وصباح ندامة.

٩٩٢ - اللهم إني استغفرك لما تبت منه إليك ثم عدت فيه، واستغفرك لما وعدتُك من نفسي ثم أخلفتك، واستغفرك للنعم التي أنعمت بها علي فتقويت بها علي مَعْصِيَتِكَ.

٩٩٣ - اللهم إني أعوذ بك أن أقول حقاً ليس فيه رضاك التمسُّ به أحداً سواك، وأعوذ بك أن أتزين للناس بشيء يشينني عندك، وأعوذ بك أن أكون عبرة لأحد من خلقك، وأعوذ بك أن يكون أحد من خلقك أسعد بما علّمتني مِنِّي.

٩٩٤ - يا من ليس إلا هو، يا من لا يعلم ما هو إلا هو، اعف عني.

٩٩٥ - اللهم إن الآمال منوطة بكرمك، فلا تقطع علائقها بسخطك. اللهم إني أبرأ من الحول والقوة إلا بك، وأذراً بنفسِي عن التوكل على غيرك.

٩٩٦ - اللهم صل على محمد وآل محمد، كلما ذكره الذاكرون، وصل على محمد وآل محمد كلما غفل عن ذكره الغافلون. اللهم صل على محمد وآل محمد عُدَّةَ كلماتك، وعدد معلوماتك، صلاة لا نهاية لها، ولا غاية لأمدِها.

٩٩٧ - سبحان الواحد الذي ليس غيره، سبحان الدائم الذي لا نفاد له، سبحان القديم الذي لا ابتداء له، سبحان الغني عن كل شيء ولا شيء من الأشياء يغني عنه.

٩٩٨ - يا الله يا رحمن يا رحيم يا حي يا قيوم يا بديع السماوات والأرض يا ذا الجلال والإكرام اعف عني.

وهذا حين انتهاء قولنا في شرح نهج البلاغة، ولم ندرك ما أدركناه منه بقوتنا وحولنا، فإننا عاجزون عما هو دونه، ولقد شرحنا فيه وإته لفي أنفسنا كالطود^(١) الأملس تزلُّ الوعول العُصم عن قذافيته، بل كالفلك الأطلس لا تبلغ الأوهام والعقول إلى حدود غاياته، فما زالت معونة الله سبحانه وتعالى تُسهِّلُ لنا خزنه، وتدلُّ لنا صعبه، حتى أصبح أبية، وأطاع عصية، وفُتِحَتْ علينا - بحسن النية وإخلاص الطوية - في تصنيف أبواب البركات، وتيسرت علينا مطالب الخيرات، حتى لقد كان الكلام ينشأ علينا انشياً، ويواتينا بديهةً وارتجالاً، فتَمَّ تصنيفه في مدة قدرها أربع سنين وثمانية أشهر، وأولها غرة شهر رجب من سنة أربع وأربعين وستمائة. وآخرها سلخ صفر من سنة تسع وأربعين وستمائة، وهو مقدار مدة خلافة أمير المؤمنين عليه السلام، وما كان

(١) الطود: الجبل. القاموس، مادة (طود).

في الظن والتقدير أن الفراغ منه يقع في أقل من عشر سنين، إلا أن الألفاظ الإلهية والعناية السماوية، شملتنا بارتفاع العوائق، وانتفاء الصوارف، وشهدت بصيرتنا فيه، وأرهفت هممتنا في تشييد مبانيه، وتنضيد ألفاظه ومعانيه.

وكان لسعادة المجلس المؤلوي المؤيدي الوزيري أجرى الله بالخير أقلامه، وأمضى في طلي^(١) الأعداء حُسامه في المعونة عليه أوفر قسط، وأوفى نصيب وحظ، إذ كان مصنوعاً لجزائته، ومؤسوماً بسيمته، ولأن همة أعلاها الله ما زالت تتقاضى عنده بإتمامه، وتحته على إنجازهِ وإبرامهِ، وناهيك بها من همة راضيت الصعب الجامح، وحققَت العبد الفادح، ويسرت الأمر العسير، وقطعت المدى الطويل في الزمن القصير.

وقد استعملت في كثير من فصوله فيما يتعلق بكلام المتكلمين. والحكماء خاصة ألفاظ القوم، مع علمي بأن العربية لا تُجيزها، نحو قولهم: المحسوسات، وقولهم: الكل والبعض، وقولهم: الصفات الذاتية، وقولهم: الجُسمانيات، وقولهم: أمّا أولاً فالحال كذا، ونحو ذلك مما لا يخفى عمن له أدنى أنسٍ بالأدب، ولكننا استهجنّا تبديل ألفاظهم وتغيير عباراتهم، فمن كَلَمَ قوماً كلّمهم باصطلاحهم، ومن دخل ظفار حَمَر.

والنسخة التي بُنيَ هذا الشرح على نصّها أتمُّ نسخة وجدنا بنهج البلاغة، فإنها مشتملة على زيادات تخلص عنها أكثر النسخ.

وأنا أستغفر الله العظيم من كل ذنب يُبعدُ من رحمته، ومن كل خاطر يذعو إلى الخروج عن طاعته، وأستشفعُ إليه بمن أنصبتُ جسدي، وأسهرتُ عيني، وأعملتُ فكري، واستغفرتُ طائفةً من عمري، في شرح كلامه، والتَّقرُّبِ إلى الله بتعظيم منزلته ومقامه، أن يعتق رقبتني من النار، وألاَّ يبتليني في الدنيا ببلاءٍ تُعجزُ عنه قوّتي، وتضعفُ عنه طاقتي، وأن يصون وجهي عن المخلوقين، ويكفّ عني عادية الظالمين، إنه سميعٌ مُجيبٌ، وحسبنا الله وحده وصلواته على سينا محمدٍ النَّبيِّ وآله وسلامه.

آخر الجزء العشرين ثم الكتاب

(١) الطلي: الأعناق. اللسان، مادة (طلي).

الفهرس

الموضوع

الصفحة

الجزء التاسع عشر

٢٥	فصل : بعض ما قيل في الحياء
٣٤	نُبذ عن شجاعة علي عليه السلام
٣٦	خبر غزوة الخندق
٦٣	من غريب كلام الإمام علي وشرحه لأبي عبيد
٦٨	من غريب كلام الإمام علي وشرحه لابن قتيبة
٧٧	خطبة الإمام علي عليه السلام الخالية من الألف
٨٢	بعض ما قيل في صحبة السلطان
٩٧	بعض ما ورد في تقلبات الدهر
١٠١	بعض ما ورد في حمد القناعة وقلة الأكل
١٣٥	بعض ما قيل في الوعد والمطل
١٥٥	بعض ما قيل في حال الدنيا وصروفها
١٦٧	النهي عن المنكر
١٧٢	بعض ما ورد في الجود والبخل
١٧٨	بعض ما قيل في حال الدنيا
١٩٤	بعض ما قيل في الفخر
٢٠١	نوادير حول الأسماء والكنى
٢٠٦	أخبار حول العين والطيرة والقال والسحر والعدوى
٢١٣	أخبار حول مذاهب العرب وتخيلاتها

الجزء العشرون

٢٥١	مع أبي المعالي الجويني في أمر الصحابة والرد عليه
-----	--

٢٦٨ أخبار عمار بن ياسر ونسبه
٢٧١ بعض ما قيل في مدح العقل
٢٧٩ في ماهية التوبة وشروطها
٣٠١ عبد الله بن الزبير: نسبه وبعض أخباره
٣٣١ بعض ما قيل في الفخر وقبحه
٣٣٢ مع علي بن أبي طالب <small>عليه السلام</small> حول أشعر الشعراء
٣٣٣ اختلاف العلماء في تفضيل بعض الشعراء على بعض
٣٥٢ بعض ما ورد في الكنايات وبعض الشواهد عليها
٣٧٠ خبر عن امرئ القيس
٣٧٤ في التفضيل بين الصحابة
٣٧٨ بعض ما قيل من الشعر في الشيب والخضاب
٣٩٢ الحكم المنسوبة إلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب <small>عليه السلام</small>

مكتبة الخزانة العامة
بمكة المكرمة

الطبعة الأولى
١٩٤١ - ١٩٤٢
مطبعة المطبعة - الرياض